

# تفسیر مظہری

جلد دوم

سورہ ملک سے سورہ الناس تک  
پارہ ۲۹ تا آخر قرآن

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شکار اللہ عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبدالحکیم الجلالی

تفہیم نذوقہ البصائر

مکاشفہ

دارالاشاعت

انتخاب بازار کراچی ۱ ————— فون ۲۱۲۶۶۸

کالی رات ہر ہنر یارن قبر  
اس ترجمہ و کپڑے کے حقوق ملکیت پاکستان میں حق دار اراثات کراچی محفوظ ہیں۔

پابشام :- ظلیل اشرف عثمانی دار اراثات کراچی  
طبعیت :- ۱۹۹۹ء ظلیل پریس کراچی  
صفحات :- ۶۰ جلد

﴿..... ملنے کے چے .....﴾

دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی  
دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی  
کتبہ سید احمد شہید دار اراثات کراچی  
کتبہ احمد انیسویں لالی دار اراثات کراچی  
کتبہ دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی

دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی  
دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی  
کتبہ سید احمد شہید دار اراثات کراچی  
کتبہ احمد انیسویں لالی دار اراثات کراچی  
کتبہ دار اراثات کراچی دار اراثات کراچی

# بسم اللہ الرحمن الرحیم نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

## عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کہ کئی ماہ کی کوشش کے بعد درالاشاعت کراچی کی جانب سے تفسیر مظہری اردو کالائے یٹن زیور طبع سے آراستہ ہو کر قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

میرے والد ماجد جناب الحاج محمد رضی عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں اشاعت دین کے پیش نظر قرآن و حدیث، فقہ و تصوف، سیرت و تاریخ کی متعدد کتب کی طباعت کی خدمات انجام دی وہاں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ تفسیر مظہری کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کریں کیونکہ حضرت فاضل شام اللہ عثمانی پانی پتیؒ نے اس تفسیر میں ایک خاص طرز یہ بھی اختیار فرمایا کہ مسلک کے اعتبار سے احناف اور شافعی مسلک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح فرمائے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ احناف کا اس سلسلے میں کیا مقام ہے۔ اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی بڑھ گئی ہے، نیز مستند رحمۃ اللہ علیہ ایک طرف قرآن و حدیث اور فقہ میں ایسے نواقض کے نامور علماء میں شامل تھے تو دوسری طرف باطنی علوم اور تزکیہ و سلوک میں بھی شجاعت سمجھے جاتے تھے، شاید اسی وجہ سے یہ تفسیر تمام دینی حلقوں میں مستند سمجھی جاتی ہے۔

اس تفسیر کا اردو ترجمہ مولانا سید عبداللہ جلالی رحمۃ اللہ علیہ نے مدوۃ العصفین دہلی کے زیر اہتمام فرمایا تھا، لیکن یہ تفسیر اب تک عوام کو پہنچ نہ سکی تھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پاکستان DPR (NO/2/PB/91.213.24.3.1991) سے شائع کرنے کی سعادت حاصل کی ہے۔

حق الامکان اس کی اشاعت میں کوشش کی ہے کہ افلامانہ نہ جائیں، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی غلطی نظر آئے تو ادارے کو مطلع فرما کر منکوحہ فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کو شرف قبولیت سے نوازیں اور دنیا آخرت کے لئے نافع بنائیں، آمین

طالب دعا خلیل اشرف عثمانی  
ولد محمد رضی عثمانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

نوٹ:- پہلے یہ تفسیر ہاتھ کی کتاب اور تصویق طبعیت پر دستیاب تھی اب الحمد للہ کمپیوٹر کی مدد سے بہت آراستہ طرز پر طبع کی گئی ہے۔  
ساتھ اور آیات کے فہم کے ساتھ اور لغز ان کے مقامات کو اندر لائن کر کے  
ہمارے کوششوں کو قبول فرمائے آمین





# فہرست مضامین تفسیر مظہری اردو جلد بار ہویں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۷	سورۃ الحاکم	۱۳	سورۃ الملک
۳۸-۴۱	حضرت صالح کا واقعہ، تمام انکساریت کی طرح ہے۔	۱۴	موت و حیات کی بحث
۵۰	اذا کفیع فی الشؤم کی تفسیر	۱۶	اعیان کا تاج اور عالم مثال
۵۱-۵۰	حاصلین ہوش کی قدر، آسمانی ناز کے باوجود مسافت کی سہارا۔	۱۸	موت سب سے بڑا واسطہ اور ایمان سب سے بڑی
۵۲	قیامت کی پیشانی اور ایمان ہوش کا مہرور۔	۱۹	دولت ہے سات چیزوں سے پہلے عمل کروا کر
۵۳	فی مسئلہ درعصا کی تفسیر	۲۰	نیچا آسمان سوچ رہا ہے اور دوسرا سفید زمرہ کا لڑ
۵۴	حدیث تھوڑی، بڑی کی سب سے بڑی	۲۱	تمام ستارے و نیوی آسمان میں نکلتے ہیں
۵۵	پیشانی کی تفسیر	۲۲	خوف الہی قسم و امان کی چوٹی ہے۔
۵۶	حالات قرآن فاء نفس کے بعد ہی موجب ترقی	۲۳	ہر رات کے آخری حصہ میں ہادی تعالیٰ شانہ کا نزول
۵۸-۵۷	ہے نصیحت کو کرم و کرم کی روایات، نصیحت کے فضائل۔	۲۵	آسمان دنیا ہے۔
۵۸	دکھ اور بھگت کی نصیحت	۲۶	کافر کو کس کے دل چلائے جانے کے متعلق شہرہ رسال
۵۹	سورۃ معارج	۲۷	سورۃ ملک کے فضائل۔
۶۰	جنت کے سوراہات اور ان کا باہمی فاصلہ	۲۹	سورۃ نوں
۶۱	ہم یتیم گناہ و قد اذہم یحسین اکت شفی کی تفسیر	۳۰	سب سے اول قسم کو یہ الہیہ
۶۲	سورۃ پانچویں اور باوجود دل کی لذت و اکرے پر و عید	۳۱	ظلمات کی تھوڑی سی کب کبھی نہیں۔
۶۳	دنیا سے عرش تک جانے میں محمد بن اسحق کا قول	۳۲	کہ میں کاتب کی طرف بھڑک رہا
۶۴	مرتبہ فائے قلب کے حصول کے لئے واسطہ مشعل	۳۳	وَلَا تَكُنْ لِّلْعَالَمِیْنَ غَافِلًا کی تفسیر اور رسول اکرم
۶۵	کی ضرورت	۳۴	کے بعض مذاہب کا واسطہ کار
۶۶	مومنین کی اس قدر ذہنی جمالیوں کی رہائی کیلئے شفاعت	۳۵	حسن ظن کی فضیلت
۶۷	آوی کے پاس اگر وہ دلی مانی سے بھر پور ہوں گے۔	۳۶	یوم یکتھب حق سابق کی تفسیر
۶۸	آوی بڑا عاود جاتا مگر وہ کھلتی ہوئی رہتی ہیں	۳۷	مشریہ و دینی کتب سابق شفاعت اور فی صراط
۶۹	مومن کا ہر کام خیر ہی خیر ہے۔	۳۸	گزرنے کی روایات
۷۰	اصل خلقت کے اقتدار سے انسانوں کی الہیت میں	۳۹	ردافض اور دوسرے بدعتی فرقے آخرت میں
۷۱	اشفاق ہے۔	۴۰	بھونک کر نکلیں گے۔
۷۲	لوگ سونے چاندی کی طرح مختلف کامیں ہیں	۴۱	منافقین کی علامات
۷۳	مذاہب میں بھوکہ گاہ پر نظر رکھنے کے فوائد	۴۲	حضرت یونس کا واقعہ
۷۴	قلام کے ساتھ ولایت کا حکم	۴۳	ظلوک کی اذیت اور مصائب پر صبر
۷۵	صورت کے لئے اپنے قلام سے قربت صلی کا حکم	۴۴	انقرض ہے، نظر آوی کو قبر میں لے جاتی ہے
۷۶	اگر کسی کو اپنی صورت پسند آئے اسے اسے	۴۵	اپنے مذاہب کے حقائق حضرت حلالہ کی مشہور حدیث
۷۷	حد اور عشت زنی کا حکم	۴۶	واللہ کی علامات
۷۸	حدیث قدسیہ ابن آدم کی توجہ عاجز بنا سکتا ہے۔	۴۷	انقرضہ کی اذیت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۱	حدیث قدسی میرے ہاتھ بندھے مجھ پر ایمان لائے والے اور سداوں (کی تاثیر عظمیٰ) کے منکر ہیں۔	۵۱	سورۃ نوح
۱۲	جس نے ظلم جوہم سے اقتباس کیا اس نے سحر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا۔	۱	مجھے پانچ چیزیں ایسا دی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں۔
۱۳	کافروں کے پاس جانے اور بدگلوئی لینے کا حکم۔	۲	ابوہریرہؓ کی حدیث، مجھے چھ چیزوں کے ساتھ انبیاء پر الفضیلت ملی گئی۔
۱۴	سورۃ مزمل	۳	اسلام، ہجرت، حج گزشتہ گماہوں کو ساتھ لے گئے ہیں۔
۱۵	طول قیام کی وجہ سے آپ کے سر متورم ہو گئے	۴	قضاء کی دو قسمیں، جبرم وغیرہ جبرم
۱۶	ترجیل اور تحسین صوت کے ساتھ قرآن پڑھنا۔	۵	قضاء کو دعاء کے سوا کوئی چیز نہیں ہوتا۔
۱۷	ترجیل کے فوائد	۶	کیا متر اور دلت کوئی اللہ پر لوث سکتی ہے۔
۱۸	قَوَّةٌ تَقِيْلُوْكَ تفسیر	۷	حضرت نوحؑ کے ساتھ قوم کی گستاخی
۱۹	مجھے سورۃ اور نے پڑھا ناہیل	۸	سب سے زیادہ گڑی مصیبت انبیاء کی ہوتی ہے۔
۲۰	حقیقت قرآن کا کشف مالک کیلئے بڑا زنی ہے۔	۹	سورۃ جن
۲۱	نزلہ فی کی کیفیت کے متعلق سوال۔	۱۰	ایمان اللہ کا حلیہ ہے کسب و انساب سے اس کا حصول ممکن نہیں ہے۔
۲۲	نزلہ فی کے وقت چٹائی مبارک تر ہو جاتی۔	۱۱	جن وانس کی طرف سید الانبیاء کی بعثت کی حکمت
۲۳	نبی کی نبوت اس کی ولایت سے افضل ہے۔	۱۲	ایسا کہن دنیا سے جنت کے باتیں ایک لینے کی کیفیت۔
۲۴	عروہ نزل کی بعثت	۱۳	فرمانہ دل جنت کیلئے ڈوب اور باغیوں کیلئے طلب۔
۲۵	نار میری آنکھ کی ٹھکی ہے	۱۴	سہارہ کی عظیم و عظمت کی ولایت
۲۶	نار شب کے فضاں	۱۵	سات جہوں پر عہدہ کرنے کا حکم
۲۷	گلی آ کر ہی متقی ذکر ہے۔	۱۶	تَقْلِيْبُ الْقُلُوْبِ فَلَا يَغْيِيْهِ عَالِي عَلَيْهِ اَحَدًا اِلَّا فِي تفسیر
۲۸	بسم اللہ کے حکام	۱۷	بعض چیزیں بعض کے اعتبار سے قیہ ہوتی ہیں لیکن۔
۲۹	جہنم کے حق جہنم قتل ہالعاں نہیں۔	۱۸	قرآن کے بیت المقدس سے حلقہ سالات پڑھنے پر حضور ﷺ کو بے چینی اور حجابات کا لہجہ ہوا۔
۳۰	صوفیہ کا قول ہم جس راستہ کو قطع کرنے کے دوپے جس اس کی دو سڑکیں ہیں۔	۱۹	حضرت عمرؓ کی کرامت۔
۳۱	عقلی قوت کا ثمرہ	۲۰	نبیاشی کی وفات کے بعد اس کی قبر پر تیم اور کانٹر آنا
۳۲	کوئی شخص اپنا ذوق ہر رنگے بغیر نہیں ہوتا۔	۲۱	نبیاشیات اٹھ جانے کے بعد علم حاصل ہوا کہ علم قیہ نہیں
۳۳	علائی کو حرام اور مال کو ہر بار کرنا ترک دیا نہیں ہے۔	۲۲	علم انبیاء کے وارث اور ائمہ ہیں
۳۴	مقاتلہ سلوک میں صبر سب سے بلند مقام ہے۔	۲۳	ہر علم اللہ کو بذریعہ الہام حاصل ہوا۔
۳۵	اہل ہر کے کھانے اور سزا اور طلب کی ولایت	۲۴	کرامات اولیاء۔
۳۶	اللہ تعالیٰ فرمایا میں گے اسے اوم دو زج کا حصہ ہی ہر لہو سوا ہونے کیلئے کر دو۔	۲۵	روایات صالحہ نبوت کا پیمبر ایسا ہوتا ہے۔
۳۷	میدانہ و معاد کی ہر داشت علی اللہ تک پہنچنے کا راستہ ہے	۲۶	علم لدنی اور خالق خلق کے درمیان نسبت کی تحقیق
۳۸	رسول اکرم ﷺ پر خدا تعالیٰ کے وجوب کی تحقیق	۲۷	کافروں، مجرموں، ظالموں، جادو، فتنوں اور فطوہ کے علم کی تحقیق۔
۳۹	امت محمدیہ پر نماز جمعہ سنت ہے یا مستحب	۲۸	
۴۰	نماز پر قرأت کی سعی مقدسہ واجب ہے۔	۲۹	
۴۱	معتدی کی قرأت فاتحہ کے وجوب کی تحقیق۔	۳۰	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	کی فضیلت کی روایات۔	۱۲۲	ایہا رب رکت میں قرأت واجب ہے۔
۱۵۶	خود واجب قوت ہو جائے تو قضاء واجب ہے۔	۱۲۳	مسئلہ قرأت میں توسل مستحب ہے۔
۱۵۷	معصیت کی نذر کا بیان۔	۱	قرأت قرآن میں توسل کوئی مقدمہ۔
۱۵۸	عبادت خادین از طاقت کی نذر۔	۱۲۴	تم میں سے کس کو اپنا بل اپنے وارث کے مال سے زیادہ
۱۵۹	دو ضعیفوں (عورت و ملوک) کے معاملہ میں اللہ سے		محبوب ہے۔
	دارتے ہو۔	۱۲۵	نیکیوں کے ساتھ استغفار بھی ضروری ہے۔
۱۶۲	صرف اہل کی استعداد کے مطابق کوزوں کی مقدار	۱۲۶	سورۃ مدثر
۱۶۳	شراب طہور کی صفات اور اہل جنت کو دیے جانے کی	۱۲۷	اللہ کی عظمت اور اس کی توحید سب چیزوں پر مقدم
	کیفیات۔		ہے۔
۱۶۶	لہذا میں انسانی کلام مطلق جائز نہیں۔	۱	تکبیر تحریر میں فقہاء کا اختلاف
۱۶۷	تمام اہل اللہ کی ایک جگہ میں ہیں۔	۱	مکان، پیرے، بدن کی طہارت کا حکم۔
۱۶۸	سورۃ المرسلات	۱۲۹	صور اور سترت اور اہل کلا کر
۱۶۹	ویل کے کہتے ہیں۔	۱۳۱	سازوچہ سترت کی تحریر
۱۷۰	رحمہم اللہ میں کتابت اللہ پر	۱۳۲	جنم کے دو باتوں کی تعداد
۱۷۱	جہنم میں تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے۔	۱۳۳	کیا کفار فروری اہل کے مکلف ہیں۔
۱۷۲	احسان کے حلقہ حدیث جبریل۔	۱۳۶	اہل کفر کے لئے شفاعت کی روایات
۱	جیسے سورۃ اوود اللہ و مرسلات نے بوزعائد کیا ہے۔	۱	شفاعت کس کو نصیب ہو کر۔
۱۷۵	سورۃ نباہ	۱۳۷	بعض گناہ شفاعت سے عذر دہر کئے والے ہیں۔
۱۷۷	صور کی اہانت	۱۳۹	سورۃ قیامہ
۱	عشر کے موقع پر لوگوں کے تین گروہ ہوں گے۔	۱	لہذا لہذا کی تحریر
۱۷۸	عشر کے موقع پر میری امت کے دس گروہ ہوں گے۔	۱۳۳	قرآن کے حکم و کتابات کا بیان اور رسول اکرم ﷺ
۱۷۹	میں صراط کی روایات۔	۱	کے لئے ضروری ہے۔
۱۸۰	لَا یُخْلِقُ فِیْہَا اَشْقَابًا کی تفسیر۔		دیدہ لائق
۱۸۱	جیم و ضلال کی تفسیر۔	۱۳۴	عزیز اور خورن روایت کو افسانہ قرار دیتے ہیں۔
۱۸۲	بدعتی فرستے آیات اللہ کی تکذیب کرتے ہیں۔	۱۳۵	روایت اہل کا دوام ایک مخصوص جماعت کیلئے ہے ہر
۱۸۳	مومن منکر تکبیر کے عذاب کی تفصیل		مومن کیلئے دوام اور سترت نہیں ہے۔
۱۸۴	اہل تہذیب کو حسب مراتب جہٹ گا۔	۱۵۰	سورۃ النہل سورۃ قیامت سورۃ المرسلات کے قسم پر کیا
۱	حدیث میرے صحابہ گور امت کو۔		کرنا مستحب ہے۔
۱	تمام صحابہ اور بھرت تالین اور کچھ حج تالین دواہی	۱۵۱	سورۃ دھو
	جگہ میں مستغرق تھے۔	۱	لَمْ یَخْلُقْ فِیْہَا اَشْقَابًا کی تفسیر
۱	بشارت سنو کہ میری امت ہدائی کی طرف ہے۔	۱	صوفیہ کی ایک دینی فرقہ
۱۸۵	تقداری زندگی کا لذت دوسری امتوں کے مقابلہ میں	۱۵۶	حدیث قدسی ابن آدم جسے تالیف پہنچاتا ہے۔
	صبر و مغرب کے درمیان کے وقت کی طرف ہے۔	۱۵۷	خود کے مسائل
۱	پیشکشہم اللہ کی تفسیر	۱۵۸	خود اطاعت میں غیر ضروری شرطیں لٹو ہیں۔
۱	مدن کے حلقہ روایات	۱۵۹	سجہ حرام، سجدہ اقصیٰ، مسجدہ یمن میں فرض نمازوں

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۱۳	صحابہ تھے۔	۱۸۷	قبر میں تو ابد مذاہب کی روایات
۲۱۴	بہشت کی امر کی دہی فرماتے ہیں تو فرشتے اس کو سن کر بہ ہوش ہو جاتے ہیں۔	۱۸۸	چوپایوں کے یا انکی قصاص کی روایات
۲۱۵	جبرئیل یا نبی کریم ﷺ کے مطاع ہونے کے معنی اور اہل حق کے نزدیک حقیقت تھی۔	۱۸۹	چوپایوں کے مٹی سے بنائے ہوئے کفار مٹی ہو جائیں گے۔
۲۱۶	رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا یا دل سے۔	۱۹۰	سورۃ النازعات
۲۱۷	حقیقت عایدیت کا آخری مرتبہ حقیقت تھی ہے۔	۱۹۱	مومن اور کافر کی تفریق کی روایات
۲۱۸	رسول اللہ ﷺ کا حضرت جبرئیل کو حق کی اصل صورت میں دیکھنا۔	۱۹۲	انفس و روح کی تحقیق
۲۱۹	آپ کا رحمت اللعالمین ہونا۔	۱۹۳	لطف الہی سے دخول جنت تک اور دونوں نعمتوں کے درمیان کی مقدار
۲۲۰	سورۃ الانفطار	۱۹۴	دور از خواہشات سے دعا کی ہوئی ہے۔
۲۲۱	بہشت آدمی کو دیکھنے کے لئے ۳۰ سالہ تو اللہ تعالیٰ اپنا رخ اس کی طرف کر لیتے ہیں۔	۱۹۵	یہ دنیا اور مافی الدنیا مخلوق ہے اور۔
۲۲۲	ہر مہم میں قرآن مجید کے بعد سب صورتیں اس کے سامنے لائی جاتی ہیں۔	۱۹۶	انسانی خواہش مومنیت کا ہر چشمہ ہے۔
۲۲۳	قبر میں جسد و آرزو صحیح شام سامنے لائی جاتی ہے۔	۱۹۷	خواہش انسانی عقیدہ شریعت ہے۔
۲۲۴	سورۃ مطففین	۱۹۸	خواہش پرست بندہ اللہ ہے۔
۲۲۵	ایضاً معاصی کی سزا دینا بھی	۱۹۹	جبرک خواہش کے درجہ پر۔
۲۲۶	موقف قیامت میں نبی قول میں کی کرتے والوں کے کالوں تک پہنچنے والے کی روایات	۲۰۰	خواہش نفس سے آزاد ہو جائے گا تو تین دنوں تک وہ ہر وقت ہے۔
۲۲۷	موقف سورج کی غروب کی اس کی حرارت اور مومنین پر اللہ کے فضل کی روایات	۲۰۱	بہشت تک کسی کی خواہش شریعت تھی کے تابع نہ ہو جائے مومن کامل تھی۔
۲۲۸	تعمین کیا ہے اور کہاں ہے۔	۲۰۲	مجھے اور قیامت کو ان دونوں کی طرف بھیجا گیا۔
۲۲۹	کفار کی امداد کو اس قول کرنے سے انکار کرنا ہے	۲۰۳	سورۃ عبس
۲۳۰	جہنم کو ساتویں زمین کے نیچے سے لایا جائیگا اس کی جزا لگائی ہوئی ہے۔	۲۰۴	معاذت کرنے والا جبریل یا قریب ان کو معجز پاک سفیروں کے ساتھ ہو گا۔
۲۳۱	گناہ کرنے سے بدل میں ایک سیاہ لکھ پیدا ہو جاتا ہے۔	۲۰۵	دنیا میں کسی بدکار کو میر کی طرف ہو۔
۲۳۲	طہین کے مختلف تفسیری اقوال کہ وہ جنت ہے یا سدرۃ المنتہی یا عرش کا بیڑا یا سفید زمرہ کی تختی۔	۲۰۶	اللہ تعالیٰ سرور اور محمد ﷺ والی اور مکان اسلام ہے۔
۲۳۳	انبیاء صدیقین شہداء صلوات اللہ علیہم اجمعین مومنین اور کفار کی ارواح کی قرار گاہ کی روایات۔	۲۰۷	سورۃ کورن
۲۳۴	آخرت کی نعمتیں اللہ کو پسند ہیں تمام دنیاوی نعمتیں زوال پذیر ہیں۔	۲۰۸	جس کو قیامت کا سفر اپنی آنکھوں سے دیکھنا ہو وہ سورۃ کورن و انفطار و صحت چاہے۔
۲۳۵	آخرت میں مومن کفار کے ساتھ استزاد کریں گے۔	۲۰۹	لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهِيدَات کی تفسیر
		۲۱۰	تذکرہ کی کوئی کتاب نہ ہو۔
		۲۱۱	محقق حاصل کے ساتھ۔
		۲۱۲	مزل کے احکام۔
		۲۱۳	سورج بعد غروب قتل عرش پیر کرتا ہے۔
		۲۱۴	جنت الودع میں آپ کے ہر ایک لاکھ چوبیس ہزار

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۱	رمضان کے بعد حرم بکرو نہ غسل ہے۔	۳۳۳	سورۃ الانشقاق
۳۶۲	فرعون کی بیوی اور اس کے خراجیوں اور خراجی کی بیوی کا واقعہ	۳۳۵	حدیث جس سے حساب لیا گیا اس کو عذاب دیا گیا کہ مطلب
۳۶۳	حد صرف وہ قصصیں پر چلتا ہے۔	۳۳۷	تم گزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے
۳۶۴	اہل اللہ کے سب تم کو روز قیامت دیا جاتا ہے۔	۳۳۸	بعد از عبادت کے مسائل
۳۶۵	انبیاء پر فقرہ کی فضیلت کی روایات۔	۳۳۹	پڑھنے والے اور سننے والے (تقریر اور سامع دونوں پر)
۳۶۶	قیامت کے دن ملائکہ کے عقب سے آنے کی روایات۔	۳۴۰	بعد از عبادت و انیس ہے۔
۳۶۷	جہنم کو مہر چار لکھ سو سے جکڑے ہوئے لایا جائے گا۔	۳۴۱	سورۃ یوسف
۳۶۸	جہنم تین سانس لے گی جس سے تمام لوگوں کے دل حلق تک آجائیں گے۔	۳۴۲	گواہوں کی عزت کرو۔
۳۶۹	رسول اکرم ﷺ اس شدت کے وقت بھی اپنی امت کی رہائی کی دعا فرمائیں گے۔	۳۴۳	عبداللہ بن عامر شہید کی نفس کا عضو مرثیہ میں بحیدہ پڑھا۔
۳۷۰	فہم ملکہ اور ایمان حقیقی	۳۴۴	سر یوسف پر لا الہ الا اللہ لکھا ہوا ہے۔
۳۷۱	از جہنم بالی و تک و ایضاً من ریشہ کی تفسیر	۳۴۵	لوح محفوظ کا طول و عرض اور یہ صفات۔
۳۷۲	حضرت سلیمان و حضرت یوسف علیہما السلام کی دعاء	۳۴۶	سورۃ طہ
۳۷۳	سورۃ البلد	۳۴۷	تفسیر جو جہنم کے برابر اعلیٰ سے ہوتا ہے۔
۳۷۴	لکھ کی فضیلت	۳۴۸	سورۃ اعلیٰ
۳۷۵	حدیث قدسی اے ایمان آدم اگر تیری زبان تجھ سے کھائیں کرے۔	۳۴۹	تسبیح کے معنی
۳۷۶	گھو علا میں اور کھانا کھانے کی فضیلت	۳۵۰	کتابت تقدیر کی روایات
۳۷۷	سورۃ الشمس	۳۵۱	قرآن کی کھدایت کا حکم اور نسیان پر وعید
۳۷۸	لوگ جو کچھ مل کرے اور مفت پر رواشت کرتے ہیں کیا یہ فیصلہ و امر ہے۔	۳۵۲	تفسیر قریم نماز میں رکھی ہے شرط
۳۷۹	تمام لوگوں کے دل ایک دل کی طرح رہنے کی چنگی میں چمکے۔	۳۵۳	لوگوں کو اشم و ربہ نفسانی سے کیا مراد ہے۔
۳۸۰	حدیث اچھی میں ہے نبی، سستی، بزدلی و غیرہ سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔	۳۵۴	دعاء کا مستون طریقہ
۳۸۱	حدیث: اچھی میرے جسم کو تنہا و طہارت عطا فرما۔	۳۵۵	سلوک کے منازل
۳۸۲	سب سے بڑا بد بخت نافرمانی کو نہیں کائنات والا ہے۔	۳۵۶	غیر ترکیہ جسم کے قتل کا پورا فائدہ حاصل نہیں ہوتا
۳۸۳	لوگ اکرام کا پیر ہے جو اپنے بھائی کا قاتل ہے۔	۳۵۷	قرآن میں لکھی زبان میں قرآن پڑھنے پر حلیہ کا
۳۸۴	سورۃ الذیل	۳۵۸	استدلال
۳۸۵	لوگوں کے اعمال مختلف ہیں کوئی خود کو ہلاک کر چکی کو بخش کرے جسے کوئی آزاد کرے گی۔	۳۵۹	قرآن عبادت اور مضمون کے مجموعہ کا نام ہے حلیہ کا
۳۸۶	ادار سے بچ کر چھوڑ دیا ایک حصہ دے کر ہی ہو ج	۳۶۰	یہ استدلال ہے حقیقت ہے۔
		۳۶۱	سورۃ طہ کی فضیلت کی روایات۔
		۳۶۲	سورۃ طہ کی مرثیہ عربی میں پڑا ہے۔
		۳۶۳	سورۃ الفاشیہ
		۳۶۴	اہل بار کی قہر اک
		۳۶۵	جنت اور عہد جنت اور انوکھ و لہذا کر
		۳۶۶	سورۃ الفجر
		۳۶۷	عشر ذی الحجہ کی فضیلت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
	میر لہام کن کر درود سجودہ کیل ہے۔	۲۸۲	میر لہام کن کر درود سجودہ کیل ہے۔
۲۶۹	عمر اور میر سے کیا مراد ہے۔	۲۸۳	تم میں سے ہر شخص کی جنت و دوزخ والی جگہ لکھ دی گئی ہے۔
۳۰۰	یہ معامت فقیر یا خدا کی راہ کی ہوگی جس میں جنت اس پر افسوس کریں گے۔	۲۸۴	کوئی صحابی جہنم میں داخل نہ ہوگا۔
۳۰۱	مقام نزول میں الم شریح کی تاثیر۔	۲۸۵	صحابہ کی مدح اور فضیلت کی روایات۔
۲۸۴	سورۃ النہل	۲۸۵	مومن اگرچہ قاسم علی ہو جہنم میں ایک شخص سے
۲۸۳	ہر یکہ دین فطرت پر پابند ہے۔	۲۸۶	گاہ۔
۲۸۳	مومن کو معاویہ یا مریض کی وجہ سے اگر عمل نہ کر سکے تو	۲۸۷	غنیاء کے بعد حضرت ابو بکر صدیق سب سے افضل
۳۰۶	اس کے اعمال میں تقاضا نہیں ہوتا۔	۲۸۸	جلیل۔
۳۰۶	سورۃ التین کے حکم پر تالی و انا علیٰ فلکک حسن	۲۸۹	ابن عمر کی روایت ہے کہ ہم عہد نبوی میں حضرت
۲۰۷	الشہیدین کما مستحب ہے۔	۲۹۰	ابو بکر کا ہم پر کسی کو نہیں سمجھتے تھے۔
۲۰۷	سورۃ اقرآء	۲۹۱	سورۃ الضحیٰ
۲۰۸	کار حرامیں آپ کی گوشہ نشینی دہائے صالحہ اور وحی کی	۲۹۲	(حدیث) ہم اللہ بیت سے لئے اللہ نے آخرت کو دنیا پر
۲۰۸	آہ۔	۲۹۳	ترجیح دی ہے۔
۲۰۸	بسم اللہ ہر سورت کا آغاز ہے۔	۲۹۴	بہت تک میری امت کا ایک فرد بھی دوزخ میں نہ ہوگا۔
۲۰۹	تقلیل دینی کی مدت۔	۲۹۵	شیر و اخیوت ہوں گا۔
۲۰۹	مولیٰ کے ایام صفات سے قطع نظر کر کے اسم ذات کو	۲۹۶	مقام عروجہ نزول کی بحث۔
۲۱۰	اعتقاد کرنے کی وجہ۔	۲۹۷	مقام نزول صوفی پر تخت ہو جائے۔
۲۱۱	ارشاد ہادی میں حق تعالیٰ عز و جل خدا را	۲۹۸	آپ کا نزول مرتبہ اعلیٰ قیامی لئے آپ کی دعوت پر
۲۱۱	حقیقت ذات ہادی کا علم حصولی نہیں ملتا۔	۲۹۹	گیر صحابہ۔
۲۱۵	بندہ مات عبدہ علی اللہ سے بہت قریب ہوتا ہے۔	۳۰۰	حدیث (جگہ سے زیادہ کسی کو ایذا نہیں دی گئی) کی
۳۱۶	سورۃ القدو	۳۰۱	تحریر حجاز
۳۱۷	لیلتہ القدو کی وجہ تسمیہ	۳۰۲	نجات اور غناہ نفس کی فضیلت۔
۳۱۸	تعمین لیلۃ القدو میں علماء کا استکشاف	۳۰۳	جس مگر میں جہنم کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے وہ
۳۱۹	لیلتہ اللہ کے فضائل کی روایات	۳۰۴	بہترین گھر ہے۔
۳۲۰	سورۃ لم یکن	۳۰۵	جہنم کے سر پرست کی فضیلت
۳۲۱	خواص بشر خواص ملائکہ سے افضل ہیں اور عوام انسان	۳۰۶	کائنات میں علم پر عید
۳۲۲	عوام ملائکہ سے افضل ہیں۔	۳۰۷	شاکر کی فضیلت کی روایات
۳۲۳	حدیث قدسی کی ایک قسمیں سب سے افضل ترین نعمت	۳۰۸	جو لوگوں کا شکر ہے وہ اللہ کا بھی شکر ہے۔
۳۲۴	عطا کر دے۔	۳۰۹	سلسلہ ہر نعمت پر شکر واجب ہے۔
۳۲۵	بندہ کے اللہ سے راضی رہنے کے حق اور اس کی اقسام	۳۱۰	سلسلہ تہذیبیت باہمت بھی شکر ہے۔
۳۲۶	ابن ابی کعب کی فضیلت کی روایات	۳۱۱	سورۃ الفاتحہ سے آخر تک ہر سورت پر تحمید کہنا۔
۳۲۷	سورۃ الزلزال	۳۱۲	سورۃ الفاتحہ
۳۲۸	زلزلہ سے کون سا اثر ملے گا؟	۳۱۳	رسول اکرم ﷺ کی خیرات صدور کی روایات
۳۲۹	حضرت آدم کو حکم دیا کہ زمین میں سے دوزخ کا	۳۱۴	سو فیہ کو خیرات صدور اور ایمان حقیقی کی بشارت کہ

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۳۸	سورة التكاثر	۳۳۸	حصہ چھٹا۔ زمین اپنے بیکر پاؤں کو باہر پھینک دے گی اور کوئی اس میں سے نہ کھائے گا۔
۳۳۸	مقارن کی خدمت میں تواضع اُتار دینے کی روایات	۳۳۹	خزائن سے بہہ نکلتے ہوئے حلقوں میں
۳۳۹	حضرت علیؓ ہم مذاہبِ قریش میں شک کرتے تھے یہاں تک کہ سورہ المائدہ نازل ہوئی۔	۳۳۹	عقد خنجر اور اس کا بولب۔
۳۴۰	(حدیث) شنبہ کے ہونے کا وعدہ	۳۴۰	انسان نے زمین پر جو کچھ کیا وہ زمین اس کی شدت سے لے گی۔
۳۴۱	کمانہ لفظ ایلیٰ، سارہ و خیرہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں۔ جن کے بارے میں آخرت میں سوال ہوگا۔	۳۴۱	تصفیہ کا پورے کے برابر صدقہ کی اُتھیل کی روایت
۳۴۱	علیؓ حقیقت مالی خیرات سے زیادہ محت ہے۔	۳۴۱	تھوڑی اُتھیل کو بھی حیرت لگے گی۔
۳۴۱	بقدرے اس کے مرتبہ کے حقائق بھی بہتر ہوں گی۔	۳۴۱	جس نے اللہ تعالیٰ کو گواہ بناتے ہوئے اُتھیل ہوگا۔
۳۴۱	سورہ بقرہ کی فضیلت میں ایک بزرگ آیت سے مراد ہے۔	۳۴۱	مومن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة العنصر	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	امیر المومنین علیؓ کی فضیلت	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	یہاں کا حکم کہ چاروں رات سے دعا کروا دینا ہے۔	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	یہاں کو روکنے کی طاقت ہوتے ہوئے نہ روکنے پر عید	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة الصعرة	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	آپؐ نے بعض بیکریں بھیجیں اور انسان کو اس کی آواز اور اس کی اغراض کے خطوط کی بھیجیں قرآنی نسخہ بزرگ پر اس تک آگ بھڑکانی گئی یہاں تک پیچھے کی تو روک جائے گی۔ اس	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	جب دوزخ میں صرف دو آدمی درختی رہ جائیں گے تو ان کو لوہے کے صندوق میں بند کر دیا جائے گا۔	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة الفیل	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	واقعہ لیل سے کتنے دنوں بعد حضور ﷺ کی پیدائش ہوئی۔ ائمہ اصحاب لیل پر روایت محمد بن اسحاق۔	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة قریش	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	قریش کی وجہ تسمیہ اور قریش کے فضاں	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	لائلیہ قریش پڑھنے سے دشمن و غیرہ کے خوف سے امن مل جاتا ہے۔	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة الماعون	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	عن مشافہہم سافہہم سے مراد انصاف وقت ہے۔	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	جس نے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ اس سے شرک کیا	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	کون کی چیز ہے جس سے منع کرنا جائز نہیں	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	نماز میں شیطانوں کو روک کر تھامنا	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	سورة الکون	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔
۳۴۲	کوثر کے حقائق اور شدہ روایات	۳۴۱	مؤمن کو کتاب کبیر و غیر کتاب لکھ کر اللہ تعالیٰ ہوگا۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
		۳۶۰	سورۃ الکافرون
		۳۶۱	سورۃ کافرون کے فضائل
		۳۶۲	سورۃ النصر
		۱	فتح مکہ کا واقعہ
		۳۶۳	حدیث میں دن رات میں ستر مرتبہ سے بھی زیادہ استغفار کرنا بولنا
		۳۶۳	استغفار اور عا میں تسبیح و تحمید اور دوسرے ابتدائے مسنون ہے۔
		۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے سبحان اللہ و بحمدہ استغفر اللہ و انوب الیہ پڑھتے تھے۔
		۳۶۴	سورۃ تبت
		۳۶۴	شان نزول اور ابوبسب کے بیان کی وجہ
		۱	ابوبسب کے بیٹے حبیب کا انجام
		۱	مناکب سے مل کر اور لوگوں کو ملو چس۔
		۳۶۵	سورۃ الاخلاص
		۱	اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کوئی اس کا شریک و ہم نہیں ہے۔
		۳۶۸	ظاہر نقیض پر ایمان لانے کے بعد اللہ کی ذات و صفات اور دوسرے علم کلام کے مسائل میں بحث و مباحثہ جائز نہیں ہے۔
		۳۸۰	تقدیر کے متعلق بحث و مباحثہ سے آپؐ نے منع فرمایا۔
		۳۸۱	واللہ اعلم کے معنی
			(حدیث قدسی) ایمان آدم نے میری تلمذ کی
		۳۸۲	سورۃ اخلاص کے فضائل
		۱	سورۃ الفلق
		۳۸۳	شان نزول کی روایات
			سورۃ الفلق کی فضیلت
		۳۸۵	سورۃ الناس
		۳۸۶	پسے الناس اور دوسرے الناس سے کیا مراد ہے۔
		۳۸۶	ہر آدمی کے دل میں دو گھر ہیں۔
		۳۸۷	معوذتین کے فضائل
		۱	فضائل قرآن
		۳۹۰	قرآن کریم اور اس کو خوش الحانی اور ترنیل سے پڑھنے کے فضائل



اے اللہ کے تیرے سوا کوئی قابلِ عبادت نہیں ہم تیری عبادت کرتے ہیں تیری پابندی کا اقرار کرتے ہیں تیری مدد کے خواستگار ہیں۔ تجھ سے معافی کی طالب ہیں تو ہمیں کو چاہتا ہے حکومت دے دے اور جس سے چاہتا ہے نکال دے ہر بھلائی تیرے ہی قبضہ میں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تو ہر چیز پر قابو رکھتا ہے۔ تو ہی ہمارا مالک ہے اور آسمان زمین اور ان کی ساری کائنات کا مالک ہے ہم تجھ سے تیرے پیغمبر اور محبوب اور اپنے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت محمد ﷺ کے لئے بڑا تمام انبیاء اور پیغمبروں اور نیک بندوں کے لئے رحمت و سلامتی کی دعا کرتے ہیں۔ آمین

## سورۃ الملک کی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

تَبٰرَکَ

یہ لفظ برکت سے منسوب ہے برکت اس ذیاتی کو کہتے ہیں جو ذاتی واسطے کے کمال پر ولایت کرتی ہے اور مقتضی نقصان نہیں ہوتی۔ مخلوق کی صفات میں نقص نہ ہونا لازم ہے اس لئے وہ کمال و صفی جس پر لفظ تبارک ولایت کر رہا ہے صفات مخلوق سے بالکل حروہ ہو گا (گویا تبارک کا معنی ہو اللہ تعالیٰ اور حق و کاشہ پر تمام اسباب و صفی کا اطلاق محض ذاتی کے لئے ہوتا ہے مبادی ساقط الاعتبار ہوتے ہیں (مثلاً اللہ کا ایک اسم و صفی رحمت کا معنی ہے ایسا میلان نفس جس کا نتیجہ مہربانی اور احسان ہو میلان نفس مبداء احسان ہے اور احسان میلان نفس کا نتیجہ اور ظاہر ہے کہ اللہ نفس اور نقصانات سے پاک ہے اس لئے اس کی ذات میں میلان نفس ہوئے کا احتمال ہی نہیں میلان نفس تو حقیقت میں نفس کا تاثر ہوتا ہے کسی قرابت و دوستی یا اور کسی جسم کے تعلق کے ذریعہ اول میں رقت اور جھکاؤ پیدا ہوتا ہے اس رقت اور جھکاؤ کا ٹھکانا ہوتا ہے کہ نفس کو دیکھ کر تاثر ہوا ہے اس کے ساتھ مہربانی کی بجائے اللہ میں تاثر کیاں ممکن ہے۔ اگرچہ بری کثرت ہی اور ملکی نشانی ہے اور اللہ نہ عاجز ہے نہ ضعیف۔ اس لئے اللہ پر لفظ رحمان کا اطلاق اس اعتبار سے نہیں کہ اس کے اندر میلان نفس پیدا ہوتا ہے بلکہ اس کے رحمان ہونے کا معنی یہ ہے کہ میلان نفس کا جو نتیجہ ہوتا ہے اور جو نقصانی میلان کا (انسان میں) باعث ہوتا ہے یعنی احسان اور مہربانی وہ اللہ میں محض ہے پس اللہ رحمن ہے یعنی محسن ہے نقصان کرنے والا ہے بلکہ حالت اللہ کے پابند کرتے ہوئے کی ہے برکت کا معنی ہے زیادتی جس کا کٹنا حاکم کا کمال و صفی اور ہر نقص سے حروہ ہے۔ اللہ کی شان میں زیادتی خود لری نہیں بلکہ مرتبہ اور حزو کی ہے پس اللہ صاحب برکت ہے یعنی بزرگ شان والا اور مشابہت مخلوق سے پاک ہے اور جس طرح دوسرے عظمت ظاہر کرنے والے سینے (مثلاً کبوتر و حواشیہ مستعانی اللہ کے کمال و صفی پر ولایت کرتے ہیں اسی طرح یہ لفظ بھی اس کی بدائی کو ظاہر کرتا ہے۔

الذی یبیت و اللیل

للفہد مشابہات میں سے ہے کیونکہ اللہ جس اتنی بڑی باتھ نہیں رکھتا علماء متاخرین نے یہ کی تحیر قدرت سے کی ہے (یعنی اسی کے قبضہ و قدرت میں ملک ہے) ملک یعنی ہر چیز پر اللہ کو اور ہر شے پر تصرف۔ یعنی جس چیز کو وہ چاہے اس پر وہ

وَلَهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدْرٌ (مراویہ ہے کہ شئی اگرچہ مصدر ہے لیکن اس جگہ اسم مفعول کا معنی مراد ہے یعنی عینیت کے معنی میں ہے اور معنی سے مراد ہے وہ چیز جس کو اللہ چاہتا ہے اس صورت میں یہ لفظ صدمات ممکنہ کو شامل ہے اور محال کو شامل نہیں کیونکہ محال واقعی وہی ہوتا ہے جس پر نہ ممکن کو قدرت ہوتی ہے نہ دلیب کو جیسے اللہ کی صفات کمالہ کا سلب ذات الٰہی کا کلام وغیرہ اس چیز کا اللہ کو رو کر اس کو کوئی دفع نہیں کر سکتا اس لئے اس کے سوا کسی سے امید ہم رکھنا جائز نہیں۔

اس آیت میں گویا اللہ کے وجود اس کے کمال و صفی اور ہر نقص سے پاک ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے اور دعویٰ کا کٹنا ہے کہ دلیل بیان کی جائے اس لئے بعد آتے والی آیات کو بطور دلیل ذکر فرمایا۔ دعویٰ نہ کو رو کے ثبوت کی کچھ نشانیاں تو خود انسانوں

میں موجود ہیں یعنی موت و حیات کی پیداوار کچھ آسمانوں میں موجود ہیں یعنی آسمانوں کی تخلیق کی ہم آہنگی اور ان کے اندر کسی  
 دشت کا نہ ہو۔ کچھ زمین میں موجود ہیں یعنی زمین کا قابل سکونت ہو چکا کچھ زمین کے پیدوار میں موجود ہیں یعنی (انعام مخلوق  
 کا مرکز) جو طے حیات کا سبب ہے اور پرندوں کے تھار و تھار جھنڈے اور چڑیوں کا ذکر تو بطور دلیل کیا گیا ہے (اس سے اللہ  
 کی قدرت اس کی عظمت کا نام اس کی استی اور اس کا بے عیب ہونا ثابت ہو چاہے کہ اور میں میں ڈھکی طور سے فن کافروں کے  
 مذہب کا بھی ذکر کر دیا ہے جو نہ صدق حق سمجھتے ہیں اور نہ دلائل و ثبوت کو سمجھتے ہیں اور نہ عقل ایمان کے ثواب کو بھی بیان کر دیا  
 ہے جو اللہ کا خوف رکھتے اور براہین و شواہد کے مطالعہ سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ فرمایا:

إِنِّي أَنشَأْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

حیات اللہ کی یہی عظمت ہے اور مخلوق کی یہی (مطلق) حیات  
 کے لئے صاحب حیات کا عالم قادر اور صاحب ارادہ ہونا لازم ہے۔ اللہ نے اپنے ارادہ اور ممکنات کی استعداد (ظہری) کے موافق  
 مختلف ممکنات کو مختلف درجہ حیات کی زندگی عطا فرمائی ہے (الف) کسی مخلوق (یعنی انسان) کو ایسی زندگی عطا فرمائی جس کے تجربہ  
 میں اللہ کی ذات و صفات کی معرفت اس کو حاصل ہو گئی ہو وہ حالت ہے جس کو انسان نے برداشت کر لیا اور تمام آسمان زمین پر  
 اس کو اٹھانے سے خوف زدہ ہو گئے ہیں حیات (معرفت اللہ کی) کی طرف سے محض اتنا توڑی کے ذریعہ سے حاصل ہوتی ہے  
 اس کو اور اس کے مطالعہ و فی موت کو آیت اَقْرَبُ كَلِمَاتٍ شَهَادَةٍ فَانْتَبِهُوا میں بیان فرمایا ہے (یعنی وہ حیات معرفت اللہ سے  
 محروم تمام ہے اس کو ایمان و معرفت دے کر زندہ کیا) اور توڑ دینی نے ایک حدیث عقل کی ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد  
 فرمایا اللہ نے اپنی مخلوق کو تدریجی میں پیدا کیا پھر ہر اپنے نور کا کچھ (پر تو لال دیا تو جس کو اس نور کا کچھ حصہ ملی گیا اس نے  
 جاہلیت مانی اور جس کو نہ ملا وہ گمراہ گیا (اسی لئے ہمیں گمراہوں کے طریقہ (کے مطابق گمراہ) علم شلک ہو گیا) (ب) کسی مخلوق کو  
 ایسی زندگی بخشی کہ جس اور میں اپنی حرکت کو وہ اپنے ساتھ لے آئی اس حیات اور اس کے مقابل (موت حیوانی) کی تعبیر اس  
 آیت میں فرمائی ہے كُنْتُمْ أَشْوَاقًا خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ يُفَصِّلُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ  
 (حیوانی) مطالعہ پھر وہ تم کو اپنے جس و حرکت کر دے کا پھر زندگی عطا کرے گا (ج) کسی مخلوق کو ایسی زندگی عطا کی کہ وہ اپنے  
 ساتھ صرف نمو (حساب طبعی کے موافق) اپنی چوڑائی اور موٹائی میں بیشی لگاتی ہے اس حیات (نباتی) کو اور اس کے (موت  
 نباتی) کو اس آیت میں ظاہر فرمایا يُخْرِجُ الْأَرْضَ تَرَاتُفًا يُخْرِجُ الْأَرْضَ تَرَاتُفًا يُخْرِجُ الْأَرْضَ تَرَاتُفًا يُخْرِجُ الْأَرْضَ تَرَاتُفًا  
 فرماتا ہے یہ تین درجہ گیہ و درختان و حیوانی اور فنی اور فنی نباتی پھر گئے جانے سے حاصل ہوتی ہیں علامات میں ان تینوں میں  
 میں سے کسی جسم کی زندگی نہیں ہے اسی لئے جن کے حلقہ فرمایا اَشْوَاقًا عِشْرَ أَشْوَاقٍ لیکن ہر حالت بھی ایک گوند زندگی سے  
 بے سرو نہیں ہیں آیت اَقْرَبُ كَلِمَاتٍ شَهَادَةٍ فَانْتَبِهُوا میں حقیقۃ اللہ اس پر ولادت کر دیتی ہے اس آیت کی تفسیر سورہ بقرہ میں  
 کر دہاں ہے۔ حیات نباتی تو (ہر جسم کے وجود کے لئے لازم ہے اللہ نے فرمایا ہے اَقْرَبُ كَلِمَاتٍ شَهَادَةٍ فَانْتَبِهُوا

نباتی ذکر سے مراد یہ ہے کہ دلی کی حیثیت سے کھار کے مذہب اور عقل ایمان کے ثواب کا قطعاً حقیقہ یہ مراد نہیں کہ مذہب  
 ثواب کا اس جگہ ذکر ہے بلکہ غیر مفید یا غیر ضروری ہے۔ کہ اللہ کی استی اور اس کی عظمت کے جزو ۱۱ کے ثواب کی ایک کوئی کوئی  
 فکر سے دیکھتے اور دیکھنے کے بعد ایمان لانے کو و محبت دے دے۔ اب ظاہر ہے کہ جو نفس ایمان لانے کا وہ ثواب کا حقیقی اور گھڑ  
 مگر ہر گاہ ہر گاہ مذہب و ثواب کا ذکر ہے اگلے جگہ پھر مفید۔

اس تفسیر کے بنیادی میں اگر تفسیر میں قرآن میں اس طرح کی جائے تو زیادہ مناسب ہے کہ آیات مذکورہ میں قرآن میں انہوں کے لئے اس  
 جاہلیت دیا گیا ہے جو انسان کے دلی کے ثواب کے لئے براہین ۱۱ کی کے خواہش ہوتے ہیں یا یہ لوگوں کی جاہلیت کے لئے لکھا ہے  
 براہین عقلی بیان کر دیں کہ لوگ کم و بیش نور کو ہر نظر ہوتے ہیں براہین کو نہیں سمجھتے کہ ان کو تو یہ مطالعہ ضعیف ہوتی ہے ان کی جاہلیت  
 کے لئے اعمال کے ایسے بے دلی کی تصویر کشی اور تفسیر و تفسیر کافی ہوتی ہے آیات مذکورہ میں مکی طور پر ان چیزوں کی یہی مراد  
 فرمائی۔ اللہ اعلم۔



کوشش کو روکا تھا و پھر اس کی طرف سے بھی دیکھا کہ وہ کیا کیا ہے۔

لیکن یاد رکھو کہ مصلحت اور ممکنات خارجہ کے اور میان ایمان ثابت کی وساطت صرف اسی دنیا میں ہے آخرت میں وجود اور صحت وجود کا فیصلہ مبدیہ فیاض کی طرف سے ایمان ثابت کی وساطت کے بغیر ہو گا کیونکہ یہ کہ دنیا میں تمام ممکنات آگیا ہو گا اور آخرت میں کسی کے لئے یہ نہیں رہی آیت مذکورہ یعنی کُنْتُمْ أَتُؤَاتُوا فَاخْتِیْتُ لَکُمْ اور اَوْفُوا لَکُمْ مِیْنًا فَاخْتِیْتُ لَکُمْ وغیرہ و احکامات کر دی ہیں کہ موت صلت ممکن ہے اور حیات پر مقدم ہے۔ رہا خَلَقَ السُّوُتَ کا معنی تو اس جگہ فعل کا معنی اُتار دیا ہے یعنی حیات کو موجد کر کے پڑاؤں کر کے اللہ نے موت کو ظاہر کیا یہ مطلب کہ اللہ نے مردوں کو اس طرح کر دیا کہ ہم حیات ان سے حشر ہو رہی ہے۔ لعل کا معنی اللہ پر (اختیار و کرم) بھی ہے معنی اللہ نے موت و حیات کا ارادہ کر لیا۔

نبوی نے برادریت علماء حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے دنیا میں موت کو خَلَقَ (مقدور) کر دیا ہے اور آخرت میں (وادی زندگانی) میں کتابوں مثالیہ حضرت ابن عباس کی مراد یہ ہے کہ اللہ نے دینی زندگی کی تعمیر موت سے اور آخرت کی زندگی کی تعمیر حیات سے فرمائی ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ ایمان ثابت ممکنات خارجہ کے اصول ہیں اور تمام موجودات ممکنہ کی حقیقت میں ہم مدہ اہل ہے۔ اس لئے دینی زندگی موت کی تعمیر سے غنی نہیں اور فی الہل انکس نیست و لا تہتم بیکون اور کُلُّ مَنْ عَلَیْهَا لَیْسَ بِکُنْ تَشِیْ خَالِکَ کرنا چاہیے کیونکہ میسر و شقی (اسم قائل مفسر) میر و کامال میں استعمال ممکن ہے اور ماضی مستقبل کے معنی میں مجدی۔

ایک کردہ کا خیال ہے کہ موت عرض نہیں بلکہ جسم ہے اس کی پیدائشی فعل میثد سے کی ہے اور زندگی کی پیدائشی صورت گھوڑی کی بدولت ساروں میں سہاٹی ہے اس قول کو اختیار کیا ہے اس قول کی بنیاد حضرت ابن عباس کے اس قول پر ہے جس کو جلتی نے نقل کیا ہے کہ اللہ نے موت کو چنگبر سے میثد سے کی فعل پر اور زندگی کو چنگبری گھوڑی کی فعل پر پید کیا ہے موت کا میثد خارجہ جس طرف سے گزرتا ہے اور جس کو اس کی پڑ بھی آجاتی ہے وہ درجہ جاتا ہے اور زندگی کی گھوڑی وہی تھی جس پر چر تھیں اور تمام انبیاء سوار ہوتے تھے جس چتر کی طرف سے یہ گھوڑی گزرتی تھی اور جو چتر جس کی بوسہ کھیتی تھی وہ زندہ ہو جاتی تھی اسی گھوڑی کے قدم کے نیچے کی مٹی برفناک ساری نے لیکر چتر کے اندر اٹھتی تھی جس کی وجہ سے وہ زندہ ہو گیا تھا۔ میں کتابوں میں روایت ہے یہ نہیں ثابت ہو سکتا ہے کہ موت اور زندگی صلت نہیں جسم ہے بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ چنگبر سے میثد سے کی فعل کا ایک جسم ہے جس کو موت کہا جاتا ہے اور گھوڑی کی فعل کا ایک جسم ہے جس کو زندگی کہا جاتا ہے اول الذکر جس چتر کی طرف سے گزرتا ہے وہ درجہ جاتا ہے اس کی پڑ بھی آجاتی ہے اور موخر الذکر جس چتر کی طرف سے گزرتا ہے وہ درجہ زندہ ہو جاتی ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ موت زندگی صحت اس معنی کے جسم کا ہم ہے بلکہ جس طرح زہر کے خرب سے ایک خاص اثر مرتب ہوتا ہے اسی طرح ان دونوں جانوروں کے گزرنے اور ان کی بوسہ کی کرنے سے ایک اثر پیدا ہو جاتا ہے جو موت زندگی ہے۔

حجۃ اللہ کی اور حجۃ مسلم میں حضرت ابن عمر کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ہے: وَذُنَّی وَذُنَّی اور کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ کو جانتی ہے تو موت کو کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ اور جنت کے درمیان فرق کر دیا جائے گا اور ہر ایک پکارے والے پکارے گا کہ اہل جنت (آنحضرت و مسلمان) اہل جنت و کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ اور کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ میں اس وقت جنت والوں کی مسرت والے مسرت ہو گی اور وہ ذُنَّیوں کا کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ کرنا چاہیں گے لیکن میں حضرت ابی سعید کی روایت سے ایک حدیث آئی ہے جس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تھا کہ موت کو چنگبر سے میثد سے کی فعل میں لا کر و ذُنَّی جنت کے درمیان کُورِ مَعْنٰی ذَنْتَ کرنا چاہئے گا اس حدیث کے آخر میں ہے ہر اس کو حکم کے مطابق ذُنَّی کر دیا جائے گا۔ عالم اور ابن مہنا نے بیان کیا کہ عالم نے اس کو صحیح کہا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موت کو چنگبر سے میثد سے کی فعل میں لا کر دیا جائے گا اس روایت کے سلسلہ میں سلف کا طریقہ یہ رہا ہے کہ ان کے معنی پر غور نہ کیا جائے صرف بیان لیا جائے اور دوسرے مقلد جنت کی طرح ان

کے (مطلق) علم کو اللہ کے سرور دیا جائے (اور کہہ دیا جائے) اور ان پر ایمان ہے اور ان کی حقیقت اللہ ہی جانتا ہے (سیو ملی نے حکیم ترمذی کا یہی قول نقل کیا ہے لیکن سو فیہ صائیہ کو چونکہ عالم مثال کا بھی کشف ہوا ہے اور عالم مثال میں ہر جوہر عرض بلکہ ہر غیر مادی چیز بلکہ ہر مادی شے کی ایک شکل ہے چنانچہ اللہ ہر شے سے پاک ہے اور عالم مثال پر ہی اس حدیث کو منقول کیا جاتا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں نے اپنے آپ کو سب پر پیش و برت جو ان کی شکل میں دیکھا اس کے دونوں پاؤں میں سونے کی جڑ تھی جس پر ایک لکڑی کی تھرتھرت سے صورت مثالیہ عالم مثال سے عالم شہادت کی طرف شکل ہو کر آجاتی ہے بکثرت اولیاء کی اس سلسلہ میں کراہتیں مشہور ہیں تو ممکن ہے کہ قیامت کے دن خدا عالم مثال سے موت کی صورت مثالیہ لوگوں کے سامنے لے آئے اور ہم بھی اسکو ذرا کر دیا جائے تاکہ جنت اور دوزخ والے کچھ جانیں کہ (موجودہ ممکن میں) ہیئت رہتا ہے (آئندہ بھی) موت نہیں ہوگی اسلام و ایمان، قرآن افعال و انوار رحم اور دنیوی ایام کے حشر کا جو کج احادیث میں مذکور کیا ہے اس کی مراد بھی یہی ہے (کہ عالم مثال میں چرکہ فن سب کی صورتیں ہیں وہی صورتیں سامنے لے آئی جائیں گی)

سیو ملی نے بدوہ سفر میں بیان کیا ہے کہ تمام افعال اور صفاتی (یعنی اجسام کے علاوہ) یہی مخلوق ہیں جن کی صورتیں اگرچہ ہم کو نظر نہیں آتیں لیکن اللہ کے ہم میں ان کی صورتیں ہیں اہل حقیقت نے عراحت کی ہے کہ صفاتی کی حیثیتوں سے واقف ہو کر ان کو بصورت جسمانی مثالیہ کرنا کشف (اولیاء) کی ایک خاص قسم ہے احادیث اسکی بکثرت شہاد ہیں (اتنی) سیو ملی کا یہ قول عالم مثال کا بیان ہے (اولیاء) کو عالم مثال ہی کا کشف ہوتا ہے عالم مثال ہی میں وہ صفاتی کی صورتیں دیکھتے ہیں۔ یعنی لوسر و فانی کا لیلۃ خاکرٹھ قمر سے ساتھ بھی دیہاتی عمل کرنا چاہتا ہے جیسا محسن امتحان دینے والوں کے ساتھ (ان کے درجہ کو لگ لگ کر دینے کیلئے) اگرچہ یہ (مطلب یہ کہ بندوں کو مکلف کرنا بصورت امتحان ہے لیکن یہ امتحان اس لئے نہیں کہ اللہ کو بندوں کی وہ حالت معلوم ہو جائے جو پہلے معلوم نہ تھی بلکہ اس لئے ہے کہ بندوں کے درجہ کو لگ لگ کر دیا جائے کوئی حدیثی اور کوئی جنتی ہو جائے۔

یہ جملہ لیسٹو لکھ کا منقول وہ قسم ہے جنہوں نے بروایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ انہیں حضرت (یعنی) ان کو زیادہ بھی سمجھ دیتا ہے اور کون منوعات قلم سے اپنے نفس کی بازداشت کرنے والا ہے اور کون اطاعت قلم میں زیادہ سرگرم ہے (گویا عمل سے مراد ہے قسم تقویٰ اور لطافت لیسٹو لکھ کا لعل طلق التوحۃ والقیامۃ سے ہے یعنی حقیقی موت و حیات کی حکمت یہ ہے کہ فرمان بردار اور پافریں کا (جداجدا) حضور ہو جائے کیونکہ لوسر و فانی کا باندہ بنانے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ اس کی ہر چیز سے قبیل احکام کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور موت ایک داعیہ ہے جس سے واقفیت نصیحت اندوز ہوتا ہے اور آخرت کے لئے قوش فراہم کرنے کا موقع نصیحت سمجھتا ہے۔

میداد موت کا انتخاب صانع حکیم عجز کے وجود کی دلیل ہے حضرت علامہ ابن ہشام کی مراد روایت ہے موت سب سے پہلے واقع ہے اور ایمان سب سے پہلی دولت ہے۔ وہاں نظر ملے۔  
نام شامی اور امام احمد نے صحیح میں اس کا مرسل قول نقل کیا ہے کہ دیا سے بے رقبہ بنانے اور آخرت کی آمد دینی طلب پیدا کرنے کے لئے موت کافی ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے مات چیزوں سے پہلے عمل کر لو جو قمر سے سامنے آئیں گی۔ (۱) ایسا الفاظ جو (خدا اور) اللہ کا نام لیا کر فراموش کر لو۔ (۲) کسی دولت جو سرکش بنائے۔ (۳) چاہے کن بیاد کی (۴) بے علم بنائے والا بیچارہ۔ (۵) دنیا کو چھوڑ دینے والی موت۔ (۶) کربالیہ یا اسماثر ہے جس کا (ہر خطیر کے لئے) منظر کیا جاتا رہا ہے اور (۷) قیامت کی سماعت جو سب سے پہلی مصیبت اور سخت ترین حقیقت ہے۔ ترمذی اور حاکم نے اس حدیث کو بیان کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ احمد اور مسلم نے بروایت حضرت ابوہریرہؓ مر فوعا بیان کیا ہے کہ چھ چیزوں سے پہلے (اصلاح)

(اعمال) کر لو۔ (۱) مغرب سے آفتاب کا طلوع (۲) وحوالہ۔ (۳) ذابت الارض، (۴) جبال، (۵) وچتر جو ہر شخص کے لئے مخصوص ہے یعنی موت اور (۶) امر جو عمومی ہو گا یعنی قیامت تکلیفی نے حضرت ابولہامہ کی روایت سے اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

وَقَالُوا لَنْ نَبْرَزَ  
الْغُفُورَ ۚ (یعنی جس کو چاہے بخشے والا ہے۔)

یعنی دوسری خبر یا التکویر کی صفت یا موصول اول (یعنی الذی ینبذ الشکوٰۃ) سے بدل ہے۔  
یعنی طبقات والے سات آسمان طبق طبق خلق کی جمع ہے جیسے جہاں جہاں کی واسطہ کی جمع ہے جیسے رحاب رحبہ کی یا طبقہ نفس مہذوف کا مصدر۔ (یعنی موصول مطلق) ہے مگر اگر جوہ کوہ بردہ کر کے جتنا ہے تو کہتے ہیں۔ طائیف الذین ہر حال لفظ طبق جمع ہوا یا نفس مہذوف کا مصدر تنویر کی صفت ہے یا حال ہے یا کلمات صحیح اور ان کی درمیانی مسافت کا بیان سورہ بقرہ میں لکھا جاتا ہے۔

مَا تَرَىٰ  
الْأَرْضَ كَیْ لَے موعر الذکر صورت میں یا لفظ تری کا مفعول مقدم ہو گا۔  
فَیَخْلُقُ التَّوْحِیْدَ  
تعریف جس کے لئے اضافت نہیں ہے (یعنی عمومی مخلوق مراد نہیں ہے بلکہ آسمانی ہی مراد ہیں) کیونکہ جس خلق میں قوت ہے زیادہ واضح مکتوبات ہے۔

الْأَرْضَ حُجَّتِ  
الارض کی جانب خلق کی اضافت تکلیف ہے (یعنی رخصت) کا عظیم الشان ہے کہ ساتوں آسمان اسی کے پیدائش کے ہوئے ہیں) بلکہ اگر نکلاتے سے مراد ہو دم نامناسب اور توڑاں ضروری سے تجاوز (یعنی نفس اور عیب) تو اضافت جیسی ہو سکتی ہے (کیونکہ کسی مخلوق میں حقیقی دم نامناسب اور نفس نہیں ہے اس وقت عبادت کا مستحق (یعنی مفہوم لازم) کہ ہو گا کہ مخلوق کی پیدائش میں احوال کے ساتھ ہوتی ہے ان سے بہتر احوال کا امکان نہ تھا یعنی مجموعی اعتبار سے اس سے اعلیٰ نظام ممکن نہ تھا۔  
وَمِنْ تَعْوِیْدِ  
لفظ توبہ کا یہاں ہے یا تعویض کے لئے ہے (یعنی کچھ بھی نہ تھکتا) بہتر طریقہ کا کوئی نہ قرار دیا جائے لیکن اگر ما کو سوال کیا جائے تو بہن یا یہ ہو گا۔

پورا جملہ (مَا تَرَىٰ فِی خَلْقِ التَّوْحِیْدِ وَفِی تَقْدِیْرِ) صحیح سمولت کا مال ہے یا خلق کے قائل یا اس کے موصول سے حال ہے۔

(بجائے فِی خَلْقِ کہنے کے فِی خَلْقِ التَّوْحِیْدِ کہنے میں یعنی بجائے غیر لانے کے الروح کا لفظ ذکر کرنے میں یا بجائے نہ کہنے کی فِی خَلْقِ التَّوْحِیْدِ کہنے میں آسمانوں کی تخلیق کے (بے عیب اور ناقص نہ ہونے کی صراحت ہے کیونکہ ان کی تخلیق ہی ذات کی طرف منسوب ہے جو ہر عیب سے پاک اور رحمت سے منصف ہے) اس لئے اس کی تخلیق بھی ناقص نہیں ہو سکتی) لَیَّا تَعْبُدُ خَلْقَکَ سِوَاکَ سوال مہذوف ہے اور یہ جملہ بیٹے کام سے بالکل الگ سوال مہذوف کا جواب ہے مراد یہ ہے کہ تعمیر انسانی کی طرح تخلیق خداوندی میں کوئی غرابی اور نقص نہیں ہے۔

فَیَرْجِعُ الْبَصَرَ  
یہ شرط مہذوف کی جڑ ہے یعنی اگر قصداً خیال ہو کہ پادہ دیکھنے سے آسمانوں کی تخلیق میں کچھ عدم نامناسب دکھائی دے یا بجائے گا تو پھر دیکھ لو۔

فَلَنْ تَرَىٰ مِنْ خَلْقِکَ  
تم کو کوئی تکلف نظر نہ آئے گا فطرت کا لفظ فطرۃ (اس کو پیدا کیا) سے ماخوذ ہے اس میں لفظ من زائد ہے یا بعض کے لئے ہے (کوئی تکلف اور استقام تقریری ہے۔

تَعْدِیْجُ الْبَصَرِ  
اس جملہ کا مطلق فہم جمع پر ہے اور شیعہ (یعنی لفظ کنز اللغہ) جو کنز ہے

منفیہ ہے) تکثیر کے لئے ہے (صرف) «مرتبہ دیکھام لا نہیں ہے بلکہ) ہاں دیکھام لا ہے مجھے لفظ لیسک میں (صرف) «مرتبہ ماضی مر لا نہیں بلکہ بکثرت ماضی مر لا ہے)

بہ ما کن ہے یہ (مستغنی) امر کا جواب ہے۔

پہلے کا ہول  
 ﴿وَهُوَ حَسْبُكَ﴾  
 دیکھنے سے ٹھک ہوئی۔

مخالف کے قائل یعنی ائمہ کا پہلا حال خاصۃً تھا دوسرا حال ہے حسرت کا معنی ہے ماندہ یعنی بار بار

بنوئی نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ تمنا و ندی آسمان موج بستہ ہے (یعنی لہریں ہے) بن کوروک دیا گیا ہے (کدو سرا آسمان سفید زمر و کلبہ تیسرا لہے کا چرخہ مثل کپا گچھ لہو آسمان چاندی کا چھنا سونے کا ساتواں یا قوت سرخ کا۔ ساتویں آسمان نور زلت خد و ندی کے گلابوں کے درمیان نور کے سات صراہ ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ وَيُوسُفَ كُلًّا بِنُورٍ  
یعنی نوراً۔ ابراہیم، اسمٰعیل، یحییٰ، یونس (جسے دوسرے آدمیوں کے) قریب ہے۔  
مُصَافِحَیْنِ مِمَّنْ لَّا يَرْجُو اِلَّا الْوَجْدَ وَهُوَ يَرَى الْيَوْمَ الْاٰخِرَ  
مُصَافِحَیْنِ سے مراد وہی مسلمان ہیں جو اللہ سے روزِ آخر کی توقع کرتے ہیں۔

یہ آیت ہمارے لیے ہے کہ تمام ہمارے دنیوی آسمان میں جو ست ہیں اس صراحت کے خلاف علماء فلکیات کا قول ہے کہ اہل  
سیدہ کی حرکات کے تعدد سے ہر ستارہ کے لئے جدا فلک ہونے پر استدلال کرنا مکمل ہے۔ جب تک آسمان کا فرق و التماس  
(پہنچا اور جڑا یعنی عنصری اجسام کی طرح اس کے اندر توڑ جوڑ ہونا) محال ثابت نہ کر دیا جائے اس وقت تک (شفاست فلک کے  
اندر ستاروں کی بیچ گچی اور شیر کا محال ہونا اور ہر ستارہ کا خصوصی فلک ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ جسم آسمان کا توڑ جوڑ عقلاً جائز ہے  
اور شرعاً ضروری۔

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُ أَجَلًا مُّدَدًا ۚ وَإِنَّا جَاعِلُونَ ۝۱۰۰  
 یعنی شیائیں جب (ملائکہ کی باتوں) چوری سے منشا ہاجے ہیں تو ان کے  
 مارنے کے لئے ستاروں کو ہم نے آگئی تھریٹ کیا ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر شے اس کے لئے  
 طبعاً ہوتے ہیں بلکہ ان سے ہم شے ٹوٹ کر شیطانوں پر پڑتے ہیں۔  
 وَأَعْتَدْنَا لِلْجَنَّةِ ۝۱۰۱ اور آخرت میں ہم نے ان کے لئے تیار کر رکھا ہے۔  
 عَنِ السَّعِيرِ ۝۱۰۲ وہی آگ کا مذہب۔

اس حکام میں شیاطین کے طرب کا ذکر آیا تھا اس لئے اس سے حاصل عام کافروں کے طرب کا ذکر فرمایا کیونکہ شیطان بھی کافروں کے گروہ میں شامل ہے اور کافر بھی شیطانوں کے بھائی ہیں۔ فرمایا۔

یعنی جنم برہم کا ہے۔

آواز ہو گی یا نہ ہو گی کی جو فوج داخل ہوئے والوں سے پہلے جنم میں جا چکے ہوں گے یا خود دین کی ہو گی۔ لہذا حال سے شے بچنا چاہئے۔

[illegible][illegible]

مات بیان کی ہے اور جملہ وہی نقوڑ کا غصب یا نمود آگ کا فصر ہے جو اللہ کے دشمنوں پر ہو چکے آگ کی طرف غیبت کی نسبت



بھڑائی ہے بطور استعارہ یا حقیقی ہے لیکن حقیقی نسبت اس وقت ہو گی جب آگ کا صاحب شعور ہو گا بہت کر دیا جائے۔ جس طرح جراثیم کا شعور ہم نے ثابت کیا ہے۔

فَوَجَّ سَمْعًا لِّكَافِرِينَ ﴿۱۰﴾  
 جب کافروں کی کوئی جماعت دوزخ کے اندر اُلٹی گی تو دوزخ کے عمرانوں نے زجر و تامل

کے طور پر ان سے پوچھا۔  
 اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿۱۱﴾ کیا تمہارے پاس اللہ کے عذاب سے ڈرانے والے خبر نہیں پہنچے تھے۔ یہ جملہ علیحدہ سے سوال

ہو سکتا تھا کہ جب کافروں کو دوزخ میں ڈالا جائے گا تو ان سے کیا کیا جائے گا۔ اس عذوب سوال کا جواب اس جملہ میں دیا گیا ہے۔  
 لَعْنَةُكَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۱۲﴾ ہے اور استقامت شریقی ہے۔

فَاَلْتَوَاتِلْ فِي فَتْنٍ مَّجَاجٍ ﴿۱۳﴾ انہوں نے کہا یہ مستقبل کی حکایت ہے لکن صیغہ صفت ہے یا ماضی جمع ہے یا مصدر ہے اس صورت میں مضارع مضاف ہو گا یعنی ال مضاف (ڈرانے والے) یا بغیر مضاف کے خود مصدر کو صفت قرار دیا جائے

اور مقصود مبالغہ آلود ہو یا صیغہ صفت یعنی مفرد ہے (ڈرانے والا) مطلب یہ کہ کافروں نے کہا ہم میں سے ہر ایک کے پاس ڈرانے والا تھا۔ لَعْنَةُكَ لَكَافِرِينَ ﴿۱۴﴾

لیکن ہم نے ظہر کو مجموعہ قرار دیا اور اتنی یاد رکھ دی کہ کہہ دیا۔  
 وَجَعَلْنَا مَا لَكَ مِنَ الْاَلِهَةِ مِن شَيْءٍ ﴿۱۵﴾ اللہ نے کچھ نہیں اجزل اس فقرہ میں کتاب اجزل کا بھی انکار ہے اور خبر

جان کر سچہ کا بھی۔  
 اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۱۶﴾ ظاہر ہے کافروں کا کلام معلوم ہوتا ہے جس سے عذیب کو پختہ کرنا مقصود ہے کہ

تم بڑی گمراہی میں ہو اور بڑی گمراہی میں ہونا مجموعے ہونے کی علامت ہے لیکن یہ یہ کلام دوزخ کے فرشتوں کا ہو۔ یعنی فرشتوں نے کافروں سے یہ اٹھا لیا۔ اگر تجزیہ یعنی واحد ہو اور آخر جمع کی خبر ہے (تو کلام میں توافق نہ ہوگا) لیکن اس وقت

مراد انبیاء کی جماعت ہی ہو گی مگر خطاب میں حاضر کو عتاب پر ترجیح دی گئی یعنی اسے مخاطب قرار دیا تو اسے تیری طرح کے تمام لوگ تم سب بڑی گمراہی میں ہو یا ایک کی عذیب کو پوری جماعت کی عذیب کے قائم مقام قرار دیا (کیونکہ پیام سب کا ایک تھا اور ہر ایک دوسرے کی تصدیق کرتا تھا ایک کو مجموعہ قرار دینا سب کو مجموعہ قرار دینا ہوگا)

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ ﴿۱۷﴾ گدشتہ فحش پر عطف ہے۔  
 لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ ﴿۱۸﴾ یعنی اگر ہم بغیر خدا کے گوش قبول سے سنتے تو سننے والی دلیلوں سے جو حقیقت ثابت ہو رہی تھی اس کو

مان لیتے۔  
 اَوْ تَعْقِلُ ﴿۱۹﴾ یعنی ایسی عقل والا گلہ براہین پر غور کرتے جو اللہ اور اللہ کے رسول پہنچنے اور اللہ کے پیام

پر ایمان لانے کو ضروری قرار دیتے ہیں۔  
 نَسْمَعُ ﴿۲۰﴾ کو تعقل سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ دلائل سمعیہ براہین عقلیہ سے زیادہ واجب تسلیم اور زیادہ صحیح

ہوتی ہیں عاقل (حق و صداقت کو پانپنے کے لئے) کافی نہیں ہے۔ آیت سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ عقل صحیح (یعنی وہ عقل جو آمیزش و ہم سے پاک ہو کہ عقل کے مطابق ہوتی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اَوْ كُنَّا نَسْمَعُ ﴿۲۱﴾ کے لئے نہ ہو بلکہ لَوْ كُنَّا

(عاطفہ) کے معنی میں استعمال کیا گیا ہو یعنی اگر ہم تجزیہ کے کلام کو سن لیتے اور اس کے معنی کو سمجھ لیتے اور بصیرت اندوز لوگوں کی طرح اس پر غور کر لیتے تو کون دوزخ میں نہ ہوتے۔

مَا كُنَّا فِيْ اَحْصٰی السَّعِيْرِ ﴿۲۲﴾ یعنی دوزخیوں میں ہمارا شمار نہ ہو بلکہ ہم ان میں سے نہ ہوتے۔  
 لَا نَعْرِضُ لَكَ اَعْيٰیُنُنَا ﴿۲۳﴾ تو اگر عطف تفسیری ہے یعنی انہوں نے اپنے جرم کا ایسے وقت اعتراف کیا جب



امتحان غیر مفید تھا صرف کامیابی کے بعد اقرار کرنا اور گناہ سے مراد ہے کفر ارب چھ تک اصلاً مصدر ہے (اور مصدر) میں باعتبار اصل جمع نہیں ہوتی اس لئے ذب کو بصورت جمع نہیں ذکر کیا۔  
**فَسُحْقًا لِّأَصْحَابِ السُّعُورِ** (مفعول مطلق) ہے اس کا فعل محذوف ہے یعنی فَاَسْحَقْتَهُمُ الذَّٰلِ  
 سُحْقًا لِّاِنَّ اُن کو اپنی رحمت سے دور کر دیا کلام میں ایجاز اور سنی میں مبالغہ پیدا کرنے کے لئے یہ تعبیر کیا گیا۔ یہ جملہ معترضہ

بدعا ہے۔  
**اِنَّ الَّذِيْنَ يَخْتَفُونَ لَآيَةً بِالْعَنِيِّ** یعنی جو لوگ اپنے رب کے اس خطاب سے ڈرتے ہیں جو ابھی تک ان پر نہیں آیا اور ظاہر نہیں ہوا یہ انہیں سے یہ مراد ہے کہ وہ ابھی خطاب کے سامنے نہیں پہنچے ہیں کہ وہ تنہائی میں اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔ مبالغوں کی طرح نہیں ہیں بلکہ یہ مراد وہ حصہ بدعت ہے جو غلطی ہے یعنی وہ دلوں میں اپنے رب سے ڈرتے ہیں۔

**لَيُخَذَّ عَذَابُهُمْ** یعنی ان کے گناہوں کی مغفرت اور انواب ہے جس کے مقابلہ میں ہر لذت کا تصور حقیر ہے یہ جملہ معترضہ ہے اللہ نے (پہلے) کافروں پر **وَاجْعَلْ لِّهِمْ جَزَاءً** اور انواب ہے جس کے مقابلہ میں ممنونوں سے مغفرت و ثواب کا وعدہ فرمایا اور ثواب کی اسامی حسیہ بننے والے اسے خطاب پر حسیہ کی پھر اس کے مقابلہ میں ممنونوں سے مغفرت و ثواب کا وعدہ فرمایا اور ثواب کی اسامی حسیہ بننے والے (خوف) کو قرار دیا (گویا) اس امر پر حسیہ کی کہ ایمان سے اصل مقصود خشوع ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خوف الہی والدن کی پوری ہے سے خدا کی بروایت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مشرک آپس میں رسول اللہ ﷺ کی شان میں کلمہ بٹا لیتے بائیں کرتے تھے اور کہتے تھے چپکے چپکے بائیں کرو کہیں خدا سن لے اور محمد ﷺ کو اطلاع ہو جائے جبرئیل آکر رسول اللہ ﷺ کو خبر پہنچا دیتے تھے اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

**وَاَيُّوْا قَوْلَهُمْ اَوْ اجْعَلْ ذَابِعًا** (دونوں امر کے مینے ہیں) لیکن امر بمعنی خبر ہے یعنی تمہارا چپکے چپکے باتیں کرنا اور بلند آواز سے بولنا دونوں غلط ہیں برابر ہیں (اللہ دونوں سے واقف ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں) پہلے کفار کا ذکر قائم تھا اس آیت میں (تفصیل کلام کے علاوہ) تاکید پیدا کرنے کے لئے عاقب سے ماضی کی طرف کلام کو موڑ کر وہی خطاب کافروں کی طرف کیا گیا۔

**اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِكُمْ** (سابقہ) کی یہ طعن ہے یعنی اللہ لوگوں کی باتوں سے واقف ہے زبان پر لائے سے پہلے ہی وہ ان کو جانتا ہے اس کو بلند آواز سے بولنے کی ضرورت نہ آجستہ آہستہ کہنے کی۔  
**اَلَا تَعْلَمُوْنَ مَنْ يَخْلُقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ** یہ استفہام انکار ہے اور علمی علم کی نفی ثبوت علم کی موجب ہے یعنی جس نے سینوں کو اور سینوں کے اندر ولی خیالات کو لکھا ہر چیز کو پیدا کیا وہ علمی امر ہے ہر واقف کسی طرف ہو سکتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ جس کو اللہ نے پیدا کیا اس سے ہر واقف کیونکر ہو سکتا (جملی صورت میں) اللہ کا مطلق محذوف ہے اور متین عامل ہے اور دوسری صورت میں محذوف کی ضمیر (یعنی اللہ) عامل ہے اور متین خلق مفعول ہے اس پر حال کلام سابقہ کی یہ تاکید ہے۔

**وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** خلق کی ضمیر سے حال ہے یعنی اللہ کا علم ہر چیز تک رسائی رکھتا ہے خواہ وہ ظاہر ہو یا باطن۔  
**هٰذَا الَّذِي فُتِنَ** اللہ کی قدرت آپس سے منع اس کے علم اور اس کی قدرت کی بے گبری کو ظاہر کر رہی ہے لیکن کافر جاہل ہیں وہ اس سے واقف ہیں مگر اللہ کی طرف سے عطا کی ہوئی نعمتیں خواہ فحش کی مختص ہیں لیکن کافر باغی ہیں نعمت کا تقاضا پورا نہیں کرتے آئندہ نیکت میں کافروں کی اس جہالت اور بداحوالی پر حسیہ کرنے کے لئے اپنی جرات آپس سے منع کو بیان فرمایا ہے۔

**جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَنًى وَلِلْاٰثِرِ** زمین کو ایسا بنا دیا کہ تم آسانی کے ساتھ اس میں چل پھر سکتے ہو ایسا (زم اور سخت) نہیں کیا کہ چٹان پھر چٹان صحن ہو النالہ الذلول فرمایا ہر دوسری نعمت

کرتے والی کو جتنی کو کہا جاتا ہے  
فَاَمْسُوْا فِیْ عَتَمٰتٍ

مذکر کب رخص سے مراد ہیں زمین کے اطراف آدمی کے موطن سے کوئی مناسبت سے  
کے عجب کہا جاتا ہے بعض کا قول ہے کہ مذکر کب سے مراد مرد ہیں۔

اس آیت میں زمین کی اختیاری فرما کر پیری کی تصویر کشی ہے بونٹ (پگھوڑے) وغیرہ کے شان پر کوئی سوار نہیں بہر حال  
جانور کسی کا اپنے شان پر سوار ہوا ہر داشت کرتا ہے لیکن زمین کی فرما کر پیری اس حد تک ہے کہ زمین کے شانوں پر چٹا ممکن  
ہے تو معلوم ہو کہ زمین (ہر سوار سے زیادہ) سوار کو ہے اور اس کا کوئی حصہ ایسا نہیں کہ چلنے والے کا فرمان پڑے نہ ہو۔  
وَلَا تُلَاقُوا مِنْ زُرَّادٍ  
یعنی خدا اول نعمت کی طلب کرو (کھانے سے مراد ہے طلب کرنا اور رزق سے مراد ہے نعمت  
خداوندی)

وَالَّذِیْنَ یُشْرُکُوْنَ

یعنی اللہ ہی کے پاس دلوں جاتا ہے وہ اپنی دی ہوئی نعمتوں کے لئے شکر کی بازیگری کرے گا۔  
وَأَمْسُوْا فِیْ عَتَمٰتٍ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کیا بصورت ہا فرمانی ان کو اس خدا

کے مذکر کب کو آسمان میں ہے اور زمین پر رہنے والی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہ زمرہ عبادت کا آخری  
شمالی حصہ ہاں رہ جاتا ہے اللہ تجھے آسمان کی طرف نزول فرماتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کوئی ہے مجھ سے دعا کرنے والا کہ میں اس کی  
دعا قبول کروں۔ کوئی ہے مجھ سے مانگنے والا کہ میں اس کو عطا کروں کوئی ہے مجھ سے معافی مانگنے والا کہ میں اس کے گناہ معاف  
کروں (تخلیہ مسلم) مسلم کی دوسری روایت میں اتنا اور بھی ہے کہ پھر اللہ اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتا ہے کون عرض کرتا  
ہے اس خدا سے جود تامل نہ نہ حق جتنی کرنے والا (عداوت و محبت کا یہ سلسلہ کچھ ہوتے تک جاری رہتا ہے۔ (اس روایت کی  
روایت میں بغیر کسی تاویل و توجیہ کے کہ آیت قضایات میں سے ہے کیونکہ اللہ (ادیت سے معذور ہونے کی وجہ سے) آسمان میں  
سکونت پزیر اور مکان گیر ہونے سے پاک ہے اس لئے سلف نے اس آیت کی تفسیر کرنے سے سکونت اختیار کیا ہے صوفیہ کا اس  
جگہ وہی قول ہے جو آیت یَاٰیُّہُمْ الذِّکْرُ فِیْ ظُلُمٍ اَیَّامٍ الْقٰیَمِ کی تفسیر میں ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ علامہ ساجدین نے آیت کی  
مختلف ہو بیسیں کی ہیں مثلاً اللہ کا علم۔ اللہ کا فعل آسمانوں میں جاری ہے یا یوں کہا جائے کہ عرب کے گمان کے موافق آیت کا  
نزول ہوا (عرب خدا کو آسمان میں خیال کرتے تھے کیا سوائے آسمان مراد نہیں ہے بلکہ بلندی مراد ہے مگر بلندی بھی مکانی نہیں  
بلکہ مرتبہ کے لحاظ سے یعنی اللہ کو غنی مرتبہ پر ہے۔ استقامت بہر حال انکار ہے یہ بھی کہا گیا کہ حق فِی السَّمٰوٰتِ سے اللہ  
نہیں بلکہ وہ فرشتے مراد ہیں جن کے حلقہ انتظام امور ہے ان کی حیثیت (لہذا) سبب ذرائع کی ہے زمین کو دھنسانے اور  
تکبار طوفان لانے کے لئے وہ (جیسا کہ خدا ہے)۔

اَنْ یَّخْسِفَ بِکُلِّ اَرْضٍ

یعنی کیا انکوڑ نہیں کہ اللہ انکو زمین میں دھنسانے اور زمین کے اندر چھپا دے جیسا  
تاروں کو دھنسا دیتا۔

فَاَمْسُوْا فِیْ عَتَمٰتٍ

فَاَمْسُوْا فِیْ عَتَمٰتٍ (آگاہان اہلک) کے لئے ہے اور انکوڑ کا معنی ہے چلے گئے زمین میں زلزلہ آجائے یعنی  
اہلک زمین میں لرزیدہ ہو جائے (اور اللہ کا قول کو زمین کے اندر دھنسانے)

اَمَّا اَمْسُوْا فِیْ عَتَمٰتٍ  
آگاہ زمین میں لرزیدہ ہو جائے (اور اللہ کا قول کو زمین کے اندر دھنسانے)

مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّسْئَلَ عَنْ حٰجَتِکُمْ  
کام سابق کے مضمون پر اس کا مطلب ہے یعنی میں تم کو اور اس سوال اور جب تم خود اللہ کو کچھ لوگ تو  
مستعمل ہو

تَکْذِبُوْنَ

میرے ڈرانے کی کیفیت معلوم ہو جائے گی مگر اس وقت جان لینا سو مند نہ ہوگا۔ (تجویر یعنی یاد کرو۔  
ڈرنا)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سُبُلُكَ خَافِيَةٌ ۝۸

وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكُفِّرُوا كَثِيرًا مِّنْهُمْ وَذَرْ لَهُم مَّا حَتَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ مِنْ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ

اور ان کے بعد بھی کفار بنے اور ان کی جگہ پر کئی دوسرے گروہوں نے ایمان لیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جو لوگوں کو چاہا ان سے غفر کیا۔ اور آخرت و اولیٰ دونوں کا مالک ہے وہی خدا جس نے تم کو پیدا کیا اور جس کی طرف تم لوٹنا ہے۔

اور ان کے بعد بھی کفار بنے اور ان کی جگہ پر کئی دوسرے گروہوں نے ایمان لیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے جو لوگوں کو چاہا ان سے غفر کیا۔ اور آخرت و اولیٰ دونوں کا مالک ہے وہی خدا جس نے تم کو پیدا کیا اور جس کی طرف تم لوٹنا ہے۔

أَوَلَمْ يَرَوْا

اولیٰ حضرت علیؓ نے آسمان وزمین کی تخلیق کا مشاہدہ فرمایا اور

إِنِّي الْكَافِرُ فَكَيْفَ صَدَقْتُ

مناجات سے مناجات کی حالت میں ان کی کتاب پر لور دیکھنے سے مراد ہے آسمانوں سے دیکھنا کیونکہ تیرا کوا کے بعد اسی

نور ہے۔ مناجات کا معنی ہے نصایب اڑنے کی حالت میں بازو پھیلائے ہوئے ہر لمحے جب پر پھیلائے ہوتے ہیں تو سر پر (نور ان

سے اندر والے برتر حجب کے ساتھ جھیلے ہوتے ہیں۔

سے اندر والے پر تہ تب کے ساتھ چلے ہو گئے ہیں۔  
وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ وَأَنْصَحْتُمْ لَهُمْ فَمَا يَصِفُكَ إِلَّا أَنْتَ مَعَهُمُ الْمُنَافِقِينَ (اسم کی جگہ فعل) لانے سے  
مقصود ہے حدیث اور تہجد کا اٹھنا کیونکہ لڑنے وقت پر پہلے ہونا اصل ہے اور یہاں کا سننا عارضی طور پر اس وقت ہو جاتا ہے  
جب پرندہ حرکت کرنے کے لئے پروں کو سمجھنے سے مدد لینا چاہتا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ معطوف علیہ (فعل) محذوف ہو یعنی  
برندے کی بھی پر چلائے ہیں یہ بھی سمجھیں۔

ان کی فطرت کے خلاف صرف رکھن ہی روکے رکھتا ہے۔

ان کی فطرت کے خلاف صرف رحمن کی روئے کرنا ہے۔  
 اِنَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ⑤ یعنی عجیب و غریب چیزوں کی تخلیق و تدبیر سے اللہ قادر ہے۔

أَمَّنْ هَلْكَ الْإِلَهِي مَوْجِدًا لَمْ يَضَعْ لَكُمْ قُرْآنَ دُونَ التَّوْحِيدِ

اس سے پہلے اؤکٹم ۱۹۷۱ء چکا ہے اس جگہ ہم مسئلہ یہ ہو گا کہ کیا انہوں نے لکھی شروعات کو دیکھ کر اس بات کو

سچا کہ خست زمین اور مجبور مظلومان کا عذاب دینے پر اللہ کو قدرت حاصل ہے۔ بالان کے پاس ان کا کوئی بھلا اور سرکاری ہے۔

زخمیوں کے مقابلہ میں ان کی حمایت کر کے پور خدا کے پیچھے آئے۔ عذاب کو ان کے لئے

بعض لوگ قائل ہیں کہ تحریر اسلام سے پہلے کے اس جلد ام وابتداء میں اس کے لئے کوئی جگہ نہیں ہے۔

مَنْ اسْتَمْلَىٰ بَعْدَ هَٰذَا فَمِنْهُ اَلَّذِي مَلَكَ يَدُ الْيَمَانِ وَهُوَ يُنْصَرَفُ لِمَنْ جَدَّ لَهُ سَبَبٌ

سوال

سوال

اسم اشارہ (نہ) اور اسم موصول (الغنی) کا ذکر کرنے کی کیا ضرورت تھی ان کے ذکر کے بعد کلام کے جو معنی پیدا ہوتے ہیں وہ بغیر ذکر کے بھی سمجھ میں آتے تھے (کیا ان کا ذکر بے فائدہ ہے)

**جواب**

ابہام کے بعد تفصیل کرنے سے مطلب زیادہ دل نشین ہو جاتا ہے۔ **ہذا اللہی** میں ابہام ہے صرف موصوف کے ذکر

میں صفت کا ذکر نہیں ہوتا ہے اس کے بعد خود بخود آگئے سے ہم صفت کی تحصیل ہو گئی۔

یہ سن اہل ہے کہ خدا اجندہ ہو اور اللہ ہی خبر ہو اور عقل محدود قرار دیا جائے اور پورے جملہ کو اس کا مفعول (غائب قائل) قرار دیا جائے تقدیر عبارت اس طرح ہو گی اَنْشَ یَقَالُ هَذَا الَّذِیْ خَوَّجْتُمْ لَکُمْ

مجھ سے مراد وہیت ہیں جن کو اہل شرک معبود قرار دیتے تھے۔ یعنی یہ بات تو تصور میں بھی نہیں آتی کہ یہ بت ہو کر نہیں کیا مگر ذوق دے سکیں۔ یا جنت سے مراد کافروں کے عذاب ہیں۔

اِنَّ الْکَافِرِیْنَ اِلَّا فِیْ عَذَابٍ ۝۱۱  
طلب ان پر نازل نہ ہو گا اور یہ اقوال محض فریب ہو گئے ہوں تاکہ با قائل اعتماد۔

پس کلام (لکھم) غلطی کا اس جگہ (اَلْکَافِرِیْنَ) کا لفظ نہ کرے کلام کا رخ غلط سے نصرت کی طرف موڑ دیا گیا ہے۔

اَمْکُنْ هَذَا الَّذِیْ یُزَیَّرُ لَکُمْ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا فِیْ عَذَابٍ ۝۱۲  
یعنی تم کو روز قیامت کوئی شے ملے گی۔

اَلْکَافِرِیْنَ کلمہ کرنے (ہارش ہو) اور بھی چلے زمین میں قوت نامہ بھی ہو مگر ظلم پیدا ہو۔  
اس عبارت کی نفی تحصیل نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ کورہ بالا عبارت کی ذکر کر رہی تھی۔

یَعْنِیْ کَافِرِیْنَ مَتَّعَ جَانَتِیْ (متھے جانتے ہیں)  
اور حق سے دوری اختیار کرنے میں (اول کی وجہ) کافروں کی انتہائی جہالت ہے اور (دوسری وجہ) کافروں کی طبعی غرور ہے۔

اَقَمْنَ لَیْسَ فِیْهِ مَرْکَبٌ عَلٰی وَجْهِ اَعْذٰکَی  
مخاطب کو حق کا اقرار کرنے پر آمادہ کیا گیا ہے (مقصود یہ ہے کہ استقامت سے مراد طلب علم نہیں نہ جواب دینے سے بجز کا انکار

مقصود ہے بلکہ دعا گوہ لیل طور پر ثابت کرنا فرض ہے)  
مَرْکَبًا (اسم قائل) لاکھاب سے مشتق ہے اور لاکھاب کا مادہ کُتِبَ ہے کُتِبَ متعدي ہے اور اکھاب لازم ہے یہ امر (یعنی

تثاتی) مجرد کے باب کا متعدي ہو گا اور باب افعال کا لازم ہوگا) عربی میں نادر ہے جیسے قَسَعَ اللّٰهُ السَّحَابَ فَاَقْسَعَ اللّٰهُ لَے بادل کو چھان دیا اور ابر بخت گیا۔

یا مَرْکَبًا کا مفعول محذوف ہے یعنی مَرْکَبًا لِنَفْسِکَ کوسر محمول کرنے والا (اس صورت میں) لاکھاب بھی متعدي ہو گا) قاسوس میں ہے کُتِبَ اور اَنْکَبَ دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی لوٹ واپس پھار دیا اور کہتے فاکب بھی آتا ہے میں

نے اس کو لوٹھا کر دیا وہ لوٹھا ہوا ہو گیا اس صورت سے معلوم ہوا کہ لاکھاب لازم بھی ہے اور متعدي بھی۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ مَرْکَبًا غلطی و خبیثہ کا معنی ہے کہ راست کی دشواری اور خبیثہ دشواری کی وجہ سے چلتے چلتے

نحو کر کھا کر منہ کے بل گر پڑتا ہے (اس صورت میں) اکھاب متعدي نہ ہو گا۔ بلکہ صاحب ہاند یعنی متعدي بہادہ ہونے کا معنی ہو گا

اَقَمْنَ لَیْسَ فِیْهِ سَبِیْۃٌ  
یا جو سیدھا چلنے سے متادی طرف سے مڑا ہوا۔

یعنی ہموار راست آیت مذکورہ میں غنن موصولہ مبتدایے اور اَعْذٰکَی خبر سے یا خبر محذوف ہے معطوف طبع میں خبر مذکور حتی اس لئے یہاں اسی پر انکشاف کیا گیا۔ ہر حال (استقامت تقریری ہونے کی وجہ

سے) یہاں اس امر کا اقرار واجب ہے کہ ہموار راست پر سیدھا چلنے والا ہدایت یافتہ ہوتا ہے مومن کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔

بصیرت کے ساتھ دانش ور (رسول کے) کہتے ہوئے راست پر وہ چلے ہے اور کافر نہ دانش سے کام لیتا ہے نہ رسول کی بات سننا ہے اس لئے مومن کافر کے مقابلے میں ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔





قَالَ هُوَ الرَّحْمَنُ  
 پس یہ محمد والا ہے جس کی عبارت میں خود بھی کرنا ہوں اور تم کو بھی اسی کی عبادت کی دعوت دیتا ہوں تمام نعمتیں عطا کرتے والا  
 (الحسن کوئی سے) عطاء نعت کا تقاضا ہے کہ اسی کی عبادت کی جائے

۱۰۷

۱۰۸

۱۰۹

۱۱۰

۱۱۱

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۴

۱۱۵

۱۱۶

۱۱۷

۱۱۸

۱۱۹

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴۶۱

۴۶۲

۴۶۳

۴۶۴

۴۶۵

۴۶۶

۴۶۷

۴۶۸

۴۶۹

۴۷۰

۴۷۱

۴۷۲

۴۷۳

۴۷۴

۴۷۵

۴۷۶

۴۷۷

۴۷۸

۴

اس جملہ کا مضمون **ہُوَ الرَّحْمَنُ** کے مضمون کی جامع گراہ ہے۔

چونکہ اس پر ہمارا ایمان ہے اس لئے اسی پر ہمارا بھروسہ ہے اس جملہ میں غلبہ کو توڑنے کے

مقدم ذکر کرنا ضروری حالات کہہ رہا ہے (اسی پر ہمارا غور دوسرے حصے کا مفہوم طُورِ اَلْخُتْم سے بھی مستلزم رہتا ہے (دوسری مضمون)

اس جملہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے کہ گویا یہ جملہ سابق دونوں جملوں کی تاکید کر رہا ہے حقیقت میں اس آیت کا مضمون نیچے

ہے اور داخل کا جو پہلے بھان کی کھٹی جیں اور اسی پر مومنوں اور کافروں کے آئندہ علم کی بناء ہے اسی لئے

تَسْتَعِينُونَ عَنْ قُلُوبِكُمْ لِأَكْثَرِ مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٥٠﴾

محل فاء کے مابعد کے لئے علت خود سبب ہے۔ یعنی تم جزائز اس کے دن چاہ لو گے کہ ہم یہ دو کول میں سے کون سی دونوں مرگیاں

تھانہ، ہم اس اہمیت میں کامرواں کے لئے تھانہ اور کوئیف ہے اسی طرح

اس کی تشریح کو پوری مبالغہ ہے۔  
 اگر تھراپائی (تھراپی) کاموں میں استعمال ہونے والی پانی (پانی) زمین کے اندر آتے

لَا أَصْبِرُ مَا لَكَ خَيْرًا

کمر لہو چلا جائے کہ ذول دہاں حکمت پہنچ سکے (یعنی تسلی و رسانی دہاں حکمت ہو سکے)۔

عزیز محمد دست (گھر میں چلا جا) یہاں عقی صفتی مر لو جس (ہست کرا)

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ كَانَ عَلَى سَفَرٍ فَمَا كَانَ يَجِدَ مُدْتَرِكًا هَاتِفًا مَوْجِبًا لِحُدُودِهِ لِيُخْبِرَ بِنِعْمَةِ رَبِّهِ هَذِهِ آيَةُ الْفَضْلِ وَالْكَرَمِ

ہو رہی ہے (یعنی ہم شعور، عینک، کاپیڑ سے تسکین ہے۔ حتیٰ حاضر ملک میں آسانی کے ساتھ حاصل ہونے والا یہی قسم کے لئے

۱۰۰۰ روپے کی رقم ملے گی۔ یہ رقم ان کے لئے ایک نیا راستہ ہے۔ ان کے لئے ایک نیا راستہ ہے۔ ان کے لئے ایک نیا راستہ ہے۔

خبر: ملا عبدالرحمن محمداً نے بیان کیا ہے کہ سورت کو فہم کرنے پر اللہ رب العالمین کتنا متعجب ہے (یعنی پروردگار

عالم ہی کہہ کر قدرت سے کہہ چاہی حصول یابی یا غیر حست سے آسانی کے ساتھ بندوں کو عطا فرماتا ہے)

عام الناس کو یہ قدر شائبہ نہ آتا جس قدر کہ ان کے لئے ہے۔

فصل

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی ایک سورت جس کی تمہیں آیتیں ہیں اور یہی (مختصر)

اسے جہنم والے) کا سفارش اپنی کرے گی کہ اس شخص کو بخش دیا جائے گا اور وہ سورت تبارک الہی پییدہ الملک ہے

(احمد اویلا اور جگرہ کی ساری زمینیں ماجہ و امین حیات و عاکلہ ماکن نے اس روایت کو نقل کرنے کے بعد صحیح بھی قرار دیا ہے)

یعنی یہ روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ کتاب اللہ کی ایک سورت ہے جو صرف تمہیں آیات کی ہے وہ آدمی کے

سفرِ شکر سے کی اور قیامت کے دن اس کو دوزخ سے نکال کر جنت میں داخل کر دے گی یہ سورت بکرا کے ہے۔

حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ جب تک اَلَمْ تَنْتَهِیْ لَوْ تَبَارَكَ الَّذِیْ یَنْتَهِیْهِ الْمَلٰئِکَہُ پڑھتے تھے۔

سوچتے تھے۔ (انہوں نے پہلی بار دیکھی تھی کہ اس کو کچھ کہتا ہے)

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ معاملات کرنے والی ہے وہ اللہ کے حکم اب سے کیا

دینے والی ہے۔ (ترجمہ)

خالہ بن سعد نے فرمایا کہ اُنہم کُتِبَ فیہا لہم طرح شکر میں اللہ کے متعلق یہ ظاہر ہو گیا ہے کہ ایک آدمی ان سورہوں کو پڑھا کر جہنم کے علاوہ اور کچھ نہیں پڑھتا تو وہ قہارِ اکبر (قبر میں) اس سورت نے (پڑھ کر) جہنم میں سے اس کے اپنے پردوں کا مہر کر لیا اور عرض کیا کہ اس کو بخش دے یہ مجھے بہت پڑھا تو اللہ نے اس کی سزا میں قبول فرمائی اور فرمایا اس شخص کے ہر گنہگار کی جگہ ایک نیک لکھ دو سو کھارو پڑھا کراد۔

یہ بھی خالہ کا قول ہے کہ قبر کے اندر یہ سورت پڑھنے والے کی طرف سے عفو آفرین ہے اور کبھی ہے الٰہی کریم جبرئیل علیہ السلام سے ہوں تو میری سزا میں (قبر میں) اس کے حقیقی قول فرما کر اگر قبر میں سے نہیں ہوں تو مجھے کتاب سے نکال دے یہ سورت (قبر میں) پڑھ کر کی طرح ہوگی وہ اپنے ہاتھ سے قبر پر پھیل دے گی اور جس کی سزا کرے گی اور قبر کے خدائے اس کو بچائے گا۔

طاؤس نے فرمایا دونوں غالباً الم تنزیل

اور تبارک الذی قرآن کی ہر سورت

سے بقدر ماٹھ نیکیوں کے

بخش کر ہیں۔ (داری)

(سورۃ ملک ختم ہوئی)



## سورۃ القلم

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نہ یہ حروف متعلقات میں سے ہے حروف متعلقات کی تشریح سورہ بقرہ میں گزر چکی ہے۔  
بعض علماء کا قول ہے کہ نون کا معنی ہے چھل۔ اور مراد یہاں عام چھل ہے یا بہتوت (ایک چھل کا نام) جس پر زمین قائم ہے۔  
بانون کا معنی ہے دولت (اور میں مراد بھی ہے) کیونکہ بعض چھلیوں سے کالی سیالی سے بھی زیادہ سیاہ روشنائی نکالی جاتی ہے جس سے لکھا جاتا ہے۔

اس کی کتابت بصورت حرف ن کی جاتی ہے اور فقط سکون کے ساتھ (یعنی نون کیا جاتا ہے غلو و وصل کے ساتھ چڑھا

جانب سے)۔  
قلم کی قسم دادا قسم ہے القلم سے مراد وہی قلم ہے جس سے لوح محفوظ کی تحریر لکھی گئی ہے۔ حضرت  
عزاد بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سب سے بول اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا اور اس سے فرمایا لکھ  
قلم نے عرض کیا کیا لکھوں ارشاد فرمایا قلم کو لکھ چنانچہ قلم نے ہر وہ چیز لکھ دی جو گزر گئی اور آئندہ بھی ہونے والی ہے  
(ترمذی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد غریب کہا ہے)

حضرت عبد اللہ بن عمر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آسمان و زمین کی پیدائش سے پچاس ہزار برس پہلے  
اللہ نے مخلوقات کی تقدیریں (اندازے لکھ دیے تھے اور اس کا تخت) (مکرمہ و تقدیر) پانی پر تھا (مسلم)  
بنوئی نے کہا (تقدیریں لکھنے والا) قلم نور کا تھا جس کا طول آسمان و زمین کی درمیانی مسافت کے برابر تھا۔  
یہ بھی احتمال ہے کہ القلم سے عام قلم مراد ہو قلم کے فوائد بکثرت ہیں اس لئے اللہ نے اس کی قسم کھائی۔

وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿۱﴾ اور اس چیز کی قسم جس کو وہ لکھتے ہیں (کون لکھتے ہیں کون لکھنے والے مراد ہیں) اگر قلم  
تقدیر مراد ہو تو لکھنے والے سے بھی مراد ہوگا (لیکن قلم تقدیر تو ایک ہے اور یَسْطُرُونَ جمع کا صیغہ ہے) لکھتے قلم تقدیر کی طرف  
ضمیر جمع راجع کی (جیسے بڑے آدمی کے لئے لکھنا جمع کے صیغہ استعمال کئے جاتے ہیں) لیکن اگر عام قلم مراد ہو تو جنس قلم (بوجہ  
کثیر الافراد ہونے کے) کی طرف ضمیر جمع راجع ہوگی۔ تحریر کی نسبت آگہ غریب کی طرف کی گئی (قلم آگہ غریب ہے) کیونکہ قلم  
کو اہل علم کے قائم مقام قرار دیا گیا ہے۔ موصوفہ مذکورہ صورت میں اہل قلم کی طرف بھی ضمیر لوت سکتی ہے۔ یا افعال لکھنے  
والے قریشی مراد ہیں یا علماء مراد ہیں جو علوم دین لکھتے ہیں۔

مَّا أَنتَ بِمُعْجِزٌ ﴿۲﴾ اب اپنے رب کے فضل سے دیوانہ نہیں ہیں یٰٰمَعْجِزٌ ﴿۲﴾  
حال ہے یعنی فضل اللہ کی موجودگی میں آپ دیوانہ نہیں ہیں لوت (فضل) سے مراد بے نبوت شرافت، کمال قسم و عظمت مرتبہ  
علوم اور دوسرے مفہام۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ کافر کہتے تھے یا ایہا الذی نزل علیہ الذکر انک لم تجنوں اے وہ شخص جس پر قرآن نازل ہوا  
کیا ہے حقیقت میں بلاشبہ تو دیوانہ ہے۔ کافروں کے اس قول کے جواب میں آیت مذکورہ نازل ہوئی۔ ابن منذر نے بھی ابن

جس کی روایت سے اس روایت کو نقل کیا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے رسالت کا دعویٰ کیا یہ لوگوں کی مخالفت مولیٰ اس وقت آپ جگہ سے بھی تھے اور کافروں کا لطف بھی تھا اس لئے کافروں نے بطور تعجب قول مذکور کہا تھا کہ ایسی حالت میں ایسا دعویٰ کرنا یوں ہی کا کام ہے بلکہ چونکہ یہ استدعا عقلی ان کے خیال میں محکم اور مضبوط تھا اس لئے کلام کو تائیدی حروف کے ساتھ بیان کیا (لَا جبر مفید تحقیق ہے لام جو مفید قسم و تاکید ہے ان کا لفظ جو کہ شیعہ اور قوی تھا تو ان کے قول کے مقابلہ میں اللہ نے بھی اس آیت کو قسم کے ساتھ موکم کیا اور خبر (جنون) پر یاد کو داخل کر کے حق کو محکم کر دیا۔

نعت رب کی موجودگی کے ساتھ نفی جنون کو مفید کرنے سے نفی کی دلیل و برہان کا بھی ذکر ہو گیا کہ جب کسی کو فضل الہی یعنی علم حاصل قسم اور دوسرے کمالات اس حد تک حاصل ہوں اس کو دیوانہ کہا نہ تھیں یہ ہود کی ہے ایسی بات وہی کہہ سکتا ہے جو گدے سے بھی بڑھ کر احمق اور کون ہو۔ کیا تم کو نہیں معلوم کہ جب حضرت علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کو ساتھ لئے گدے میں پر سوار تھیں تو گدے میں سے کعبہ کی طرف تین بار سجدہ کیا اور کہا کہ میری پشت پر افضل الانبیاء سید المرسلین خیر الاولین والاخرین حبیب رب العالمین سوار ہیں۔ مواہب لدنیہ میں اس روایت کو ایک طویل حدیث کے قول میں ذکر کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ کافر گدے سے بھی زیادہ اذیہ و خوف تھے۔

قُلْ لَّكَ لُزُومٌ  
یعنی وہ کہ بروایت کرنے اور احکام رسالت پہنچانے کا آپ کے لئے بڑا اثر ہے۔ آخر اشیائے  
تخون عقلت اور کو ظاہر کر دی ہے۔ (بڑا ثواب)  
غیر متعلق (ثواب) یا ایسا ثواب جس کے لئے لوگوں کا احسان محنت ہو چاہے یعنی محض خدا کو  
اور احسان الہی۔

قُلْ لَّكَ لُزُومٌ خَلْقِي عَظِيمٌ  
بلاشبہ آپ ہائے اطلاق کے مالک ہیں کیونکہ آپ ایسی (ایثار سال تو ہیں آگے) ہاتھ بروایت کر لیتے ہیں جو دوسرے لوگ نہیں بروایت کر سکتے رسول اللہ ﷺ نے فرشا فرمایا اللہ کے راستہ میں جو  
دکھ مجھے دیا گیا وہ کسی کو نہیں دیا گیا (ابو نعیم فی الطبیۃ بروایت حضرت انس)  
ابن عساکر نے حضرت جابر کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ  
شرکوں کے لئے بدعا کر دیجئے تو فرمایا مجھے لعنت گر بنا کر نہیں بھیجا گیا بلکہ محض رحمت جاکر بھیجا گیا ہے (مسلم)  
کافروں نے رسول اللہ ﷺ پر دیوانہ ہونے کی حسرت لگائی اور یوں کہی اگر کا مستحق نہیں ہو جاتا اسکو بھلائی کا حق نہیں  
ہو تاہم حال ان دونوں جملوں سے نفی جنون کی تاکید اور کافروں کے قول کی بے مروتی سے تردید ہو گئی۔  
حضرت ابن عباسؓ اور مجاہد کا قول ہے کہ خلق عظیم سے مراد ہے دین عظیم یعنی دین اسلام اس سے زیادہ محبوب اور  
پسندیدہ مجھے کوئی مذہب نہیں۔

حسن بصری کا قول ہے کہ خلق عظیم ادب قرآنی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جب رسول اللہ ﷺ کے  
اطلاق کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن تھا کیا تم قرآن (میں) نہیں پڑھتے قَدْ اَفْلَحَ  
الْمُؤْمِنُونَ (مسلم فی الرجال و التاج و التاج فی الادب المفرد) قنادہ نے فرمایا خلق عظیم ہے اور اعراب کا اعتنا اور ممنوعات سے  
اجتناب یعنی آپ ﷺ اس اخلاق پر ہیں جن کا حکم اللہ نے قرآن مجید میں دیا ہے یہ بھی قنادہ کا قول ہے کہ خلق عظیم کا مجموعہ یہ  
ہے کہ پیش نظر اور اصل مقصد سوا (مرضی) خدا کے اور کچھ نہ ہو۔

فصل

## رسول اللہ ﷺ کے اخلاق کا بیان

حضرت برادر لوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ خوبصورت اور جسمانی لحاظ سے حسین ترین تھے نہ بے شکہ در قامت تھے نہ کوتاہ قد۔

حضرت انسؓ نے فرمایا میں نے دس سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت کی لیکن حضور نے کبھی مجھے ہوں بھی نہیں فرمایا اگر میں نے کوئی کام کر لیا تو یہ نہیں فرمایا کہ یہ کام کیوں کیا اور نہیں کیا تو یہ نہیں فرمایا کہ کیوں نہیں کیا۔ رسول اللہ ﷺ بے غی خوش خلق تھے کوئی رنج نہ کوئی تک نہ کوئی چیز رسول اللہ ﷺ کی عقل سے زیادہ نرم میں نے نہیں چھوئی نہ حضور کے پیٹ سے زیادہ خوشبودار کسی منگ اور صغر کو بچا۔ (مسلم بخاری)

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک عورت کی عقل میں کچھ فساد تھا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے آپ سے کچھ کام ہے لڑنا فرمایا اس عورت مدینہ کی جس گلی میں چاہے چھ جاشیں بھی تھیں اسے پاس چھ جاشیں کا چنانچہ حضور اس کے پاس (زمین پر) بیٹھ گئے اور اس نے اپنا کام پورا کر لیا۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ مدینہ کی باندی بھی حضور اللہ ﷺ کا دست مبارک پکڑ کر جہاں چاہتی لے جاتی تھی۔ (بخاری) حضرت انسؓ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اگر کوئی مصالحت کرنا تو حضور دست مبارک اس کے ہاتھ سے اس وقت تک لگند کرتے جب تک وہ خود ہی اپنا ہاتھ لگ نہ کر لیتا یا پھر اس کی طرف سے پھرتے نہ حضور ﷺ کو کسی ہم نشین کے سامنے زانو آگے بڑھانے دیکھا گیا۔ (ترمذی) حضرت عائشہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہ لوند میں جہاں کے بغیر کبھی اپنے ہاتھ سے (کسی) کے کوئی چیز نہیں ماری نہ کسی خادم کو نہ عورت کو نہ کسی حق سنی کرنے والے سے انتقام لیتے تھے پس اگر کوئی ضوایا میری کی خلاف ورزی کرتا تھا تو اس کو اللہ کے واسطے حضور ﷺ سزا دیتے تھے۔ (مسلم)

حضرت انسؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ بیدل ہا ہا ہا حضور اس وقت خبری چارہ موٹی کناری کی پیٹے تھے ایک دیرانی آپ چارہ چارہ پکڑ کر اتنی دھڑ سے چبھتی کہ حضور کی گردن کے ایک طرف چارہ کی کناری کا نشان چھ گیا اس کے بعد کہنے لگا محمد ﷺ جو نہ کھال تھیرے پاس ہے اس میں سے مجھے بھی کچھ دینے کا حکم دے حضور والا نے اس کی طرف سر ہلکھ اور فرمایا دے پھر کچھ عطا فرمائے گا حکم دیا۔ (مسلم بخاری)

حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ سب سے زیادہ حسین سب سے زیادہ بلی اور سب سے زیادہ مبارک تھے۔ (مسلم بخاری) حضرت جابر کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی سوال کے جواب میں نہیں کبھی نہیں فرمایا۔ (مسلم بخاری)

حضرت جابر بن مطعم نے بیان کیا کہ حنین سے واپسی میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہل رہا تھا۔ (انصار لومیں) کچھ دیرانی مانگنے کے لئے حضور سے چٹ گئے یہاں تک کہ آپ ایک ٹکڑے کے درخت کی پتہ لپٹے پر بھجور ہو گئے دیراتوں نے حضور کی چادر بچھ لی۔ آپ کھڑے ان سے فرما دیے تھے مجھے میری چادر دے واکر میرے پاس کھڑے لوں کے برابر بھی لوٹ لوں گے تو میں تم کو چٹ دوں گا تم مجھے نہ جھیل پاؤ گے نہ بھونکا نہ کم حوصلہ (بخاری)

حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نہ غسل کوئی کے عادی تھے نہ نہانی غسل الغلا زبانا سے لگاتے تھے نہ بازوؤں میں پیچھے چلا تے تھے نہ پانی کا دلہ برائی سے دیتے تھے بلکہ معاف کر دیتے تھے اور در گزار فرماتے تھے۔ حسن خلق کی فضیلت میں اس بحث کی ناقابل امداد آئی ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے حسن اخلاق کی تکمیل کے لئے بھیجا گیا ہے (امام) موطا میں ہے کہ مجھے حسن خلق کی تکمیل کیلئے بھیجا گیا ہے حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن ان مومن کی میزبان میں سب سے اولیٰ چیز حسن اخلاق ہو گی اور حسن کو گایاں

لیکے والے سے اللہ نفرت کرتا ہے (قرطبی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ابوداؤد نے یہ حدیث نقل کی ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ میں سے فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ جنت کے اندر لوگوں کو سب سے زیادہ تعداد میں کیا چیز لے جائے گی صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ﷺ جانتا ہے

لوگوں کو لے جانے والی چیز تقویٰ اور حسن اخلاق ہے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے خود سے حضور فرمادے تھے کہ مومن حسن اخلاق کی وجہ سے قائم الکل (رستہ کو بیٹھ عبادت کرنے والا) اور صالح النمل (دن کو ہمیشہ روزہ رکھنے والا) کا درجہ پالیتا ہے۔ (ابوداؤد)

حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے نزدیک سب سے زیادہ پیارے لوگوں میں سے وہ شخص ہے جو اخلاق میں سب سے اچھا ہو۔ (بخاری) لیکن کی ایک دوسری روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ گزیدہ لوگوں میں سے میرے نزدیک وہ شخص ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں۔

تجلی نے شعب الایمان میں ایک حدیث نقل کی روایت سے اور شرح اللہ میں حضرت اسامہ بن شریک کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سب سے اچھی چیز آدمی کو کیا دی گئی ہے فرمایا اچھا خلق۔ حضرت معاذ نے فرمایا جب میں نے اپنا پاس رکاب میں رکھا تو رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخر میں مجھے یہ نصیحت فرمائی کہ مولا اپنے اخلاق لوگوں سے اچھے رکھنا۔ (ردالمالک)

حَسْبُكُمْ  
وَيُجِبُكُمْ ذُنُوبُكُمْ ۝ یعنی قیامت کے دن آپ بھی دیکھ لیں گے کہ کافر بھی کہ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۝ یاد رکھیں یا اہل ایمان کہ یہ اور مَسْكُونُونَ (اسم مقول) معنی جنوں خبر ہے یعنی تم میں سے کون دین کو قتل

یا الْمَسْكُونُونَ اور مَسْكُونُونَ کی طرح الْمَسْكُونُونَ بھی صادر ہے یعنی جنوں اس صورت میں الْمَسْكُونُونَ مسند اور یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا غیر مقدم ہوگی (یعنی تم میں سے کس کو جنوں تھا) یا یہ مراد ہے کہ دونوں فریقوں میں سے کس کو جنوں تھا مومنوں کے فرقہ کو یا کافروں کے فرقہ کو جنوں کہنا کس فرقہ کو زیادہ ہے۔

حاصل مطلب یہ نکال کہ کافروں کو ہی جنوں ہے کیونکہ عقل کا غائب ہے کہ وہ اختیار ہی چیزوں میں سے ایک کو انتخاب کر لینے کا اگر کسی کو اختیار دیا جائے اور وہ مصیبتوں میں سے کسی ایک مصیبت میں جھکا ہو وہ لازم ہو تو جو چیز دونوں میں اچھی ہو اور جو مصیبت آسان ہو اس کو آدمی اختیار کرے مومن تو اس خدا سے لو لگائے ہوئے ہیں جو جانتا کمالات ہے تمام عیوب سے پاک ہے نفع نقصان اسی کے دست قدرت میں ہے اسی کی مرضی کی طلب میں مومن اپنی پوری ہمت صرف کرتے ہیں اس کی ہر اعلیٰ

کرنے والی چیزوں سے پرہیز رکھتے ہیں دنیا کی ذلیل پائیدار مادی نعمتوں کو اختیار نہیں کرتے اور کافروں کی نظر انتخاب اس کائنات پر مقصور ہے جو بالآخر حکم خدا نہ ملے گا کتنی ہے نہ ضرورت بلکہ چتروں کی پوجا کافروں نے اختیار کر رکھا ہے اور اللہ واحد قادر کی عبادت کو چھوڑ دیا ہے اور آخرت کی دوائی نعمتوں کو ترک کر کے دنیا کی فوری لذتوں کو پسند کر رکھا ہے حالانکہ یہ لذتیں بھی اتنی ہی مٹی ہیں جتنی خدا بنا ہے۔ طرہ و ذرا کو جنت پر انمول نے ترجیح دے رکھی ہے۔

إِنَّ رِزْقَكُمْ هُوَ آتَاكُمْ مِنْكُمْ حَتَّىٰ تَنْتَبِهُوا  
کا تعلق انکم سے ہے یعنی اللہ بخیر و ائف ہے کہ کون اس کے راستے سے ہٹا دے پس حقیقت میں کافر ہی دینوں میں رہ رہ کر حق سے ہٹ کر جاننا دینوں کو نہ مانتی ہے۔

وَهُوَ آتَاكُمْ بِالْمَالِ وَالْذُرِّيَّةِ ۝ یعنی خدا ہی ان لوگوں سے ائف ہے جو کمال عقلی کی وجہ سے کامیاب ہیں اور

اللہ تعالیٰ تک پہنچے ہوئے ہیں۔

قرآن مجید کے لئے ہے۔ یعنی جب یہ بات مکمل ہو گئی کہ آپ ہدایت پر ہیں اور آپ کو جہودہ

وَدَّوَا كُوْنَا هِيْنَ هِيْوَْنَ ۝۵

دو دو اکلا عل غلڈی جی ہے لوتنانی ہے اِدھان دَنہن سے خشت

ہے یعنی تری قبْلہ ہستون میں لاء عطف عظمی کے لئے ہے پاسیت کے لئے اول صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ وہ ہدایت (مذہبی معاملات میں تری) قریبین کی طرف سے چاہے ہیں لیکن اس بات کے خواستگار ہیں کہ پہلے آپ تری کریں پھر وہ کریں وہ تری صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ وہ تہادی طرف سے تری کے خواستگار ہیں اس طبع میں وہ خود بھی تری کرتے ہیں یعنی اگر مخالفت شرک میں تم ان کے ساتھ کچھ تری کر دیا بعض امور میں بھی ان سے موافقت کر لو تو وہ بھی تم پر طعن نہ کرنا اور بعض امور میں تہادی مخالفت کرنا ترک کر دیں گے۔

مسئلہ: اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کے معاملہ میں ہرگز کوئی حرام ہے۔  
 وَلَا تُطِيعُوا أَهْلَ الْحَاكِمِینِ  
 عموماً کسی کے بعد خصوصی ممانعت فرمائی (پہلے تمام مکذبین کی اطاعت سے  
 ممانعت کی حتیٰ اب خصوصیت کے ساتھ مخالفین و غیرہ کی اطاعت سے بازداشت فرمائی) قتادہ نے فرمایا یہ آیت ولید بن مغیرہ  
 کے متعلق نازل ہوئی۔ متذکر نے ہدایت نگاہی اور ابن ابی حاتم نے ہر روایت سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول انصاری بن شریح  
 کے متعلق ہوا انہوں نے عطاء کا بھی یہی قول نقل کیا ہے لیکن حسب نقل ابن ابی حاتم مجاہد کا کہنے کے اس کا نزول اسود بن  
 یلیث کے متعلق ہوا۔

ایک شہ

حکماء کا لہجہ کا معنی ہے سب جمہوری قسمیں کھاتے والے بظاہر مطلب یہ ہوا کہ سب جمہوری قسمیں کھاتے والوں کی بات نہ مانو تو کیا بعض جمہوری قسم کھاتے والوں کی اطاعت جائز ہے۔

## ازالہ

کھلی افروزی ہے اس سے عموم ممانعت کی تاکید ہو گئی مقام کا قرینہ یہ ہے یعنی کسی علف کی اطاعت نہ کرو۔  
 علف سے مراد ہے بکثرت جموئی تھمیں کھانے والا۔ سورہ بقرہ کی آیت وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشًا وَلَا يُسَبِّحُ اسْمَ الْإِلهِ فِيهَا  
 تفسیر میں تفصیل گزر چکی ہے۔

مسئلہ: اگر پادشاه فقہ میں کھانا کھرا ہے۔

حقیر بر وزن فعلی صفت یعنی حدائق سے مشتق ہے صفت کا اصل معنی ہے رائے اور فہم کی کمی۔  
عجب جو نسبت کرے والا بالوں کے عیوب کی طرف آنکھ اور اہرے سے اشارہ کرتے والا۔

چغل کے طور پر باتیں بنانے والا۔

ایمان، اوقد امیں صرف نیک کام فرض ہر چیز سے لوگوں کو روکنے والے۔

مُعْتَصِلٌ قَلَمٌ فِي مَدَى بَرَحِ هَوَلٍ

أَنْتُمْ ۝۱۷ بِالْأَنفَادِ

چاموس میں ہے غُٹل کا معنی ہے بہت کھانے والا مگر وہ بچہ غلط اکمل۔

[illegible]

میں ہو چکا اس کو شال کر لیا گیا ہوا نہ ہو مگر وہی کو بھی کہتے ہیں اور وہی وہ شخص ہے جس کو تم چاہتا ہو اور وہ شخص جو حرامی ہونے میں  
متم ہو (قاسوس) پیشانی کے گھسائے کہ لہذا ہم کا لفظ زنتی انسان سے اخذ ہے مگر یہی کے کان اور گھن اگر لگے ہوئے ہوں تو  
زنتی انسان کہلاتے ہیں ولید بن مغیرہ کی مگر جب ۱۸ سال ہو گئی تو اس کے آپ نے اس کے بیٹے ہونے کا قرار کیا۔  
اس شخص میں شرعی اصل میں تحقیق تھا لیکن اس کا شہدتی ذہن میں سے کیا جاتا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس آیت میں اللہ کی طرف سے بڑے الفاظ کا استعمال کیا گیا لیکن معلوم  
نہ ہو سکا کہ کون شخص مراد ہے یہاں تک کہ جب لفظ زنتہم فرمایا تو ہمیں معلوم ہو گئی اس کے گئے میں ایک لفظ تھا جس کی وجہ  
سے اس کی پہچان ہو جاتی ہے (شاید گئے کی کمال گئی ہوئی ہو چکے گئے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم)

ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر آیت **وَلَا تَطْلِعْ عَلَىٰ مَجْزِئِهِ** یعنی  
شاید آج بھی نہ پھیلے ہوا ہو تو ہم کو کسی کی خصوصیت سے نہ لکھتے ہو مگر لیکن اس کے بعد زنتہم کا لفظ درج ہوا تو ہم پہچان گئے مگر یہی کے  
کانوں (یا خنوں) کی طرح اس کے کانوں میں نہ لکھتا تھا۔

سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ وہ شری میں ایسا ہی معروف تھا جس طرح بکری اپنے لگے ہوئے کانوں  
(اور خنوں) سے پہچانی جاتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ شاید زنتہم ہونے کی علت نہ کو وہ ہلا قہار سے زیادہ بڑی قہی اسی لئے وہ پھر قہار کے ذکر کے بعد زنتہم کو  
ذکر کیا۔

حارث بن وہب غزالی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم کو نہ بتاؤں (کہ جنتی کون ہے اور دوزخی  
کون ہے) جنتی ہر وہ ضعیف آدمی ہے کہ اگر خدا کے مجھ سے پردہ جسم کھائے تو اللہ اس کی قسم لے کر دے اور دوزخی ہے ہر وہ شخص  
اکثر مفرور (یعنی لیکن ابوراد اور طبرانی نے حضرت ابوراد و انکی روایت ہے یہ حدیث بیان کی ہے۔  
آٹھ جہاں کی مثالیں دیکھیں)

ابن حاتم حمزہ وابو بکر موریہ صوب کی قرأت میں ہزار استعمال بھی جنتی قرآنی  
جنتی ہائی لوگوں کی قرأت حسب مذکور بغیر استعمال کے ہے جاتی قرأت پر لام محذوف ہے یا کہ کئی قرأتیں اس وجہ سے قسم کا  
کتمان بیان کیا کہ وہ اللہ اور ربوں والا ہے۔ مال دولت والے کا کتمان کا کام لوگوں کا دستور ہی ہے۔ اول فقرہ پر استعمال لکھ رہی ہے  
یعنی کیا قسم اس کی بات اس لئے بیان لو گئے کہ وہ مالدار ہے اور ربوں والا ہے یا اس کا بیان ہے کہ جملہ آئندہ کے مالوں سے اس کا  
تعلق ہے مطلب یہ ہو گا کہ اس نے فقر کیا اور قرآن کی تکذیب کی اس لئے کہ اس میں مالدار ہونے کا تو قہار خدا کا فکر کرتا مگر  
اس نے اس کے پر غصہ ہونے کی۔

وَلَا تَنْتَفِي عَلَيْهِ إِلَيْكَ قَالَ لَا تَسْأَلُهُمْ إِلَّا بِأَرْحَمِ الرَّحِمِينَ

ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ تو پرانے لوگوں کے مجھ سے لگے لوگوں نے گھر کے ہیں انسانیت پر ہے مگر ہمیں (قاسوس)  
سُئِلَ عَنْ عَقْلِ الْخَرَجِيِّ  
خرجی کی تھو خضی میں مراد ناک ہے اس شخص کو باجمعی طور سے اس سے تہذیب اور گویا سے خرطوم باجمعی کی سولہ اور  
تھو خضی قرار دیا۔ فرام کے نزدیک پورا پورا مراد ہے جو یہ لکھ کر مراد لے لیا جاتا ہے ابو العالیہ اور حجاب نے کہا قاسم کے دن  
اس کا نہ کالا ہو جائے گا اس عامت سے اس کی شناخت ہو جائے گی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا (مراد یہ ہے کہ) ہم اس کی  
ناک میں تھو خضی کیلئے نہیں دے چاہتے ہمارے دن میں ایسی ناک

ہو کہ ان کو لکھتے ہیں کہ وہ مراد ہو کہ ہم نے اہل مکہ کی آزمائش کی جب رسول اللہ ﷺ نے مکہ والوں کے لئے بد و ماک کی انہی  
قرآن پر (زمانہ) یوسف کا قصہ ادا کیا (تو اللہ نے ان کو گھٹا میں جٹا کر دیا) یہاں تک کہ لوگ نہ پا سکیں اور مرد و لکھ گئے۔

لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ لَمَّا أَصْلَبَ  
آجٹو میں اہل کام عدی ہے (مراد یہ خاص بات) یعنی ہم نے اہل مکہ کی ایسی

تو اس کی جیسی ایک مخصوص بارغ والوں کی تھی۔ ابن ابی حاتم نے بروایت ابن جریر بیان کیا کہ بدر کے دن ابو بکر نے (مسلمان کی تعداد کم دیکھ کر) کہا تھا ان کو پکڑ کر مسجد میں باندھ لو تو اس کی کوئی کرنا تو یہ آیت نازل ہوئی کہ ہم نے مکہ والوں کو مسلمانوں پر اپنی حق قوت عطا فرمائی تھی ان کے ساتھ اللہ کی کوئی تھی۔

محمد بن مروان نے بروایت کئی صحابہ انہی صحابہ میں جاس کا قول نقل کیا ہے کہ یمن میں منشاء سے دو فرخ کے فاصلہ پر ایک ایک شخص نے ایک بارغ لکھا تھا جس کو مروان کا کیا تھا اس شخص کا دستور تھا کہ ذرا آتی کی زد سے جو پھل درختوں پر تھا رچے تھے ان کو مسکینوں کے لئے چھوڑ دیتا تھا اسی طرح پھل توڑنے میں جو پھل نیچے نیچے ہوتے تھے ان سے دیر کرتے تھے وہ بھی مسکینوں کے ہوتے تھے بارغ کے اندر کھیتی کی بھی یہی کیفیت تھی کتنے وقت در آتی تھی جو پودہ پھل دیتا وہ مسکینوں کا ہوتا تھا اور دائیں چلاتے تھے جو حصہ اور اور مشرق ہو جاتا وہ بھی مساکین کا حق تھا اس شخص کے مرنے کے بعد اس کے تین بیٹے ولادت ہوئے انہوں نے آپس میں کہا کہ اس زمانہ میں مال تو کم ہے اور بچے زیادہ ہو گئے ہیں اس لئے باپ کی طرح ہم نہیں کر سکتے ایسا تو اس وقت کیا جاتا تھا جب مال زیادہ اور بچے کم تھے اب ہم ایسا نہیں کر سکتے چنانچہ باہم قسمیں کھائیں کہ ہم اب ایسا نہیں کریں گے۔

إِنَّا أَقْسَمُوا  
لَنَصْنَعَنَّ الْفُلَّ مَصْبُوحًا ۖ  
وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ ۖ  
ان شاء اللہ کہنے کو استثناء قرار دینے کی وجہ ہے کہ استثناء سے بھی بعض بعد ولى چیزوں کو پہلے ولى چیزوں سے الگ کر لیا جاتا ہے اور ان شاء اللہ کہنے سے بھی آخری ہی مقصود ہو تا ہے یا یہ وجہ ہے کہ افعول انشاء اللہ (اگر خدا نے چاہا تو میں ایسا کروں گا) اور لا افعول الا ان شاء اللہ (غیر شیت خدا کے میں ایسا نہیں کروں گا) دونوں کا مطلب ایک ہی ہے (کول قسم ہے دوسرا استثناء مطلب دونوں کا ایک ہی ہے اس صورت میں انشاء کے فاعل سے لڑے استثنائى حال ہوں دوسرا معنی یہ کہ مجھ ہوتے ہی وہ پھل توڑ لینے کی قسم کھدے تھے اور مسکینوں کا حصہ الگ نہیں کر رہے تھے جیسا ان کا باپ کیا کرتا تھا اس صورت میں لَا يَسْتَكْبِرُونَ کا حلف لیسفہر مٹھا ہوا ہو گیا یہ علیحدہ مسئلہ جلد ہے۔

فَخَلَاكَ عَلَيْهِمُ الْآيَاتُ ۚ  
انہی کی طرف سے رات کو ایک مصیبت یعنی آگ کا پکڑ اس بارغ پر آیا۔

فَأَصْبَحَتْ خَالِدًا نَجْوًا  
صبر نیم روزان فطیل یعنی مفعول و بارغ جس کے پھل توڑ لئے گئے ہوں کوئی پھل باقی نہ رہا ہو۔  
یا صبر نیم سے مراد ہے رات یعنی وہ بارغ سوخت ہو کر رات کی طرح ہو گیا۔  
یاد مراد ہے یعنی وہ بارغ بالکل سوک کر دن کی طرح سفید ہو گیا۔

صبرم کا معنی ہے قطع ہو جانا کہ ہلاکت دلت سے اور دن رات سے قطع ہوتا ہے اسلئے ہر ایک کو صبرم کہا جاتا ہے۔  
حسن امری رحمت اللہ علیہ نے قرمیا اس بارغ سے ہر اچھائی اور خوبی قطع ہو گئی یعنی اس میں کچھ نہیں رہا۔  
ابن عباس نے قرمیا یعنی قریم کے معنی میں صبرم یاد رکھ کر کہتے ہیں یعنی وہ بارغ سیاہ رکھ کر کی طرح ہو گیا۔  
فَلَمَّا دَاوَا مَصْبُوحًا  
صبح ہوئے ہی انہوں نے باہم آؤ فری دیں۔

آہِ اَعْلَىٰ ذَا عِلٰی حَرٰی  
یہ نشانہ کی تفسیر ہے یعنی ایک نے دوسرے سے پکار کر کہا کہ تڑکے ہی تڑکے اپنی

کھیتی پر چلو۔  
مری میں اَعْلَىٰ ذَا کے بعد الی (طرف) ہونا چاہئے لیکن یہاں علی (پر) لایا گیا تو اس وجہ سے کہ اس جگہ خدا توجہ کے

معنی کو محکم ہے یا غلط معنی استیلاء (کسی پر لایہ پناہ و قاور ہونا) ہے مطلب یہ کہ اُنڈو کے معنی یہاں صرف صبح کو کھل جانے کے نہیں ہیں بلکہ یا کھین پر پھینچنے کے لڑوہ سے لکھنے کے ہیں یا کھین پر تصرف کرنے کے لئے لکھنے کے ہیں (یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اُنڈو (میںڈا امر) اُٹھ اسے) فعل ناقص ہو اور غلی خُزْخُم اس کی خبر ہو۔ (یعنی صبح کو اپنی کھین پر کھینچ جائے۔)  
لَا تَنْتَفِعُوا بِهِنَّ ۖ لَكُمْ فِيهِنَّ حَبْلٌ يُنْزَلُ ۖ فَاسْلَقُوا ۚ وَكُنْتُمْ أَصْفٰۤیَ ۚ  
یہ وہ چپکے چپکے کہتے ہوئے چلے جکی حَقَّتْ اور خُذْہُ تینوں ہم معنی ہیں۔

اِنَّ الَّذِیْنَ سَخَّطْنَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ فِیْہِمْ نَارٌ ۚ  
اَزِیْدُ حُلُقًا ۚ مِیْنِ خِی مُو کو ہوں شک سے مراد یہ ہے کہ کسی مسکین کو ہانگ میں ہرگز داخل نہ ہونے دینا۔ جیسے کہا جاتا ہے لَا تَسْجُدْ لِمَا سَخَّطَ اللّٰہُ عَلَیْہِمْ سِوَا اللّٰہِ ۚ  
اِنَّ الَّذِیْنَ سَخَّطْنَا الْیَوْمَ عَلَیْکُمْ فِیْہِمْ نَارٌ ۚ

وَعَدًا ۚ وَاعْلٰی حَزْرٌ فِیْہِمْ نَارٌ ۚ  
یعنی معنی ہے لڑوہ کہ ہر دو کا غضبناک ہو جاسی لئے من لہری قاور اور ابو العالیہ نے کہا کہ یہاں حرو کا معنی ہے جد و جد قرطبی عباد اور عکرم نے کہا امر جس پر اتفاق رائے کر لیا تھا وہ عید وے کہا مسکینوں کو روکے پر شہمی اور سفیان ثوری نے کہا مسکینوں پر غصہ کرنے پر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کو اپنی نظر میں اپنے ہانگ اور ہانگ کے پھلوں پر قدرت حاصل تھی اسی قوت پر وہ صبح ہی لکل کھڑے ہوئے۔

فَلَمَّا رَاَوْہَا قَالُوْا لَیْسَ اٰتُوْنَ ۚ  
ہانگ نہیں ہے یہاں مطلب کہ ہم نے خطای کہ مسکینوں کو روک دیا اور ان کا حصہ ہمیں نکالا۔  
بَلْ لَّحَقَّ بِہُمْ مَّحْضُوْرٌ مُّؤَوَّنٌ ۚ  
(ہمیں نہیں۔ ہانگ وہی ہے ہم شکے نہیں) بلکہ ہم ہانگ کے پھلوں سے محروم ہو گئے۔

قَالَ اَوْسَطُہُمْ  
ان میں سے ایک متوسط عمر کے آدمی نے جو سب سے زیادہ انصاف پسند اور سمجھدار تھا

اَللّٰہُ اَکْبَرُ ۚ لَکُمْ لَوْلَا کَسْبُہُمْ ۚ  
اللہ کیوں نہیں کہتے انشاء اللہ کہنے کو صبح قرلوہاں لئے کہ انشاء اللہ کہنے میں اللہ کی تعظیم اور اس بات کا اقرار ہوتا ہے کہ اللہ کی حیثیت کے بغیر کسی کو کسی بات پر قدرت حاصل نہیں ہوتی۔ (یعنی صبح کا مضموم ہے)  
ابو صانع نے کہا وہ لوگ انشاء اللہ کہنے کے موقع پر سبحان اللہ کہا کرتے تھے (اسی لئے انشاء اللہ کی جگہ جُکُوْن کہا گیا ہے) مطلب ہے کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ اللہ کی نعمت کا شکر کیوں نہیں کرتے کہ اس نے تم کو یہ ہانگ دیا اور مسکینوں کو کیوں روکے ہو (اس وقت صبح یعنی شکر کے ہوگا) کیونکہ شکر کا معنی ہے نعمت کو دینے والے کی مرضی حاصل کرنے کے لئے صرف کرنا۔ صبح یعنی استفادہ ہے) تم اپنے اس فعل کی معافی کیوں نہیں مانگتے۔

قَالَ اَوْسَطُہُمْ رَیْبًا  
یوے ہمدید بے باک ہے اس جملہ میں اس امر کا اقرار ہے کہ اللہ ظالم ہونے سے پاک ہے (وہ ظالم نہیں)  
اِنَّ اَکْبَرُہُمْ ۚ  
اور اپنے ظالم ہونے کا اعتراف ہے کہ ہم نے ہی مسکینوں کا حق روک کر اپنے اوپر ظلم کیا۔  
فَاَقْبَلَتْ بَعْضُہُمْ عَلٰی بَعْضٍ یَّتَذَلُّوْنَ ۚ  
مسکینوں کا حق روکے پر یا ہم ایک دوسرے کو ملامت کرتے لگا۔ یَتَذَلُّوْنَ اُکْل کے قائل اور مضمول سے حال ہے جیسے یو لایا جاتا ہے لقیہ راکسین وہاں سے ایسی حالت میں ملا کہ دونوں سولہ تھے۔



قَالَ اِنَّكَ اِنَّا لَنُفَعِلُكَ ۝  
 کہنے لگے ہائے افسوس کیا دیتی تھی طرف سے ہوئی یعنی اللہ  
 نے ہم کو فحش عطا فرمایا اور ہم نے اس کا شکروا نہیں کیا جیسے اللہ نے کیا تھا۔  
 عَنَّا رَبُّنَا اَنْ تَبْدِلَ لَنَا خَيْرَ مِمَّا نَسْتَعِيْذُ  
 اپنے کہنے پر پشیمان ہو کر جب انہوں نے توبہ کی اور آئندہ شکر  
 کرنے کا پلٹ کر ارادہ کر لیا تو کام کارش اپنی طرف پھیر کر کہنے لگے قریب ہے کہ اس سونت بارغ سے بہتر عوض اللہ رب عطا  
 فرمائے گا۔

اِنَّ اِيَّانَا رَزَقْنَا رَغِيْبًا ۝  
 اللہ امر نذر فہم اللہ رب ہی ہے الہی انتہاء فہم کے لئے یہ فہمیت معنی رجوع  
 کو حصص ہے یعنی ہم اللہ ہی کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ اس جملہ میں امید کا سبب یہ کہ کیا اللہ کی طرف رجوع کرنا انعام  
 الہی حاصل کرنے کا سبب ہو تا ہے (یعنی امید انعام ہم کو اپنے رب سے اس لئے ہے کہ اسی کی طرف اللہ رزق ہو گیا ہے اور جس کا  
 رزق رب کی طرف ہو جاتا ہے پروردگار اس کو اپنی نعمت عطا فرماتا ہے) حضرت امین مسعود نے فرمایا مجھے اطلاع ملی ہے کہ جب ان  
 لوگوں نے خالص دل سے توبہ کر لی اور اللہ کو ان کی سچائی معلوم ہو گئی تو اللہ نے سونت بارغ کے عوض ان کو ایک اور بارغ عطا فرمایا  
 جس کو بدعتوں کا چاہا تھا اس بارغ کے انگوڑوں کی یہ حالت تھی کہ ایک خوش فہم پروردگار اللہ تعالیٰ (نہوی)  
 لَقَدْ اَلَكُمُ الْعَذَابَ ۝  
 یعنی جیسے اللہ اب تم نے اصحاب الجنت اور اہل مکہ پر جہنم کیا ایسا ہی شکر نہ کرنے پر دنیا

میں عذاب آتا ہے۔  
 وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَلَمَّ ۝  
 اور کفر معصیت ترک شکر اور نافرمانی دینے کا آخری عذاب دہی عذاب  
 سے بہت سخت اور ناقص نہ ہوگا۔  
 لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ ۝  
 اگر وہ جانتے ہوتے تو جو حرکتیں کی ہیں نہ کرتے۔ یہ جملہ شرط ہے گزشتہ کلام کا مقصود ہی جزا پر  
 دلالت کر رہا ہے بدیع جزاء کی ضرورت نہیں۔

اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
 رحمت کے بارغ ہیں یعنی ایسے بارغ ہیں جن کے اندر آسائش کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔  
 جَدَّتِ السَّعِيْدُ ۝  
 سابق آیت میں ہجر موتوں کے لئے عذاب کی وعید تھی اس آیت میں متقیوں کے لئے جنت کا وعدہ ہے۔  
 مشرکوں نے کہا تھا کہ باقرض اگر روز آخرت ہو تو اس طرح دنیا میں ہم کو فحش ملی ہیں اسی طرح تم سے زیادہ  
 تمہاری طرح ہم کو اس روز بھی فحش دی جائیگی۔ اس خیال کی تردید میں اللہ نے فرمایا۔

اَفَتَجْعَلُ الْمُتَّقِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝  
 اقسام اللہ ہی ہے مسلمانوں کے برابر ہجر موتوں کو  
 قرار دینے کا اللہ ہے جس سے مسلمانوں پر ہجر موتوں کی فضیلت کا اللہ بطریق اعلیٰ مستحق ہوتا ہے۔ اس جملہ کا مطلق معذوف  
 جملہ پر ہے حاصل کلام یوں تھا کہ کیا ہم مسلمانوں کو ہجر موتوں پر فضیلت نہیں دیں گے اور کیا مسلمانوں کو ہجر موتوں کی طرح کر دیں  
 گے۔

مَا لَكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝  
 تم جو کہ جب ترین عید تو عقل فیصلہ کر رہے ہو کیسے کر رہے ہو عقل کا تقاضا

ہے کہ فرماں بردار کا حال اہل ایمان سے اچھا ہو۔  
 اَمْ لَكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا كَالْمُجْرِمِيْنَ ۝  
 یہ یعنی ہجر موت اور مصلح کی مساوات عقائد ہیں نہیں تو کیا کوئی سعی و عمل یعنی کتاب اللہ ہی ایسا ہے جس میں تم پڑھتے ہو کہ تم کو  
 تمہاری دل پسند خاطر ہو تو ہجر موت میں نہیں کی۔ اُن عمل معلول میں ہے اس لئے کہ تم نہ ہو چاہتے بلکہ اُن بات کو  
 چاہتے پس باتو قول معذوف ہے یعنی تم اس کتاب میں یہ قول پڑھتے ہو اِنَّا نَسْتَعِيْذُ وَنُؤْمِنُ بِاللّٰهِ لَمْ يَلَنْ لَہِ اَنْہِ کَلَامُ  
 فرمایا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام بطور استعجاب ہو۔

یعنی یہاں سوال سے ہاتھ کٹے ہوئے قہارے عہد ہم پر لازم ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محکمہ تعلیم -

یہاں کیونکر ایضاً؟ اس کا تعلق (باللغة) سے نہیں ہے بلکہ (مجازاً) فعل سے ہے یعنی ایسے عہد جو قیامت تک ہم پر لازم رہیں اس کی ذمہ داری سے اس وقت تک بکھڑوئی ہو جب تک قیامت کے دن خدا نے فیصلہ کے مطابق فیصلہ نہ کر جائے۔ (باللغة) سے تعلق ہے یعنی قیامت تک پہنچنے والے عہد۔

فعل میں ہے یعنی کیا ہم نے قسم کھالی ہے کہ جو تم پہلے کرو گے وہی تم کو ضرور ملے گا۔

نہ تو کیا ہے کہ تمام عقلی دلائل کی نفی فرمادی جس سے ثبوت دعویٰ کا امکان ہو سکتا تھا نہ ان کو انتہائی ہے نہ اللہ نے وعدہ فرمایا ہے نہ کوئی ایسا شخص ہے جو اس دعویٰ کو ثابت کر سکتا ہو کہ یہ اس کی تقلید کرتے ہوں یہاں تک کہ مومنوں کے ساتھ کافروں کی مساوات کی نفی (جو طرح) کر دی تو (یہ خیال ممکن تھا کہ اگرچہ کفاروں کو مومنوں کے برابر ہو جائے جس میں نہیں کرے گا لیکن خدا کے دوسرے شریک ایسا کروں گے اس امکانی خیال کو دھوکے دینے کے لئے) آئندہ آیت میں وجود شرک کا یہی نفی فرمادی کہ جب اللہ کا کوئی شریک ہی نہیں تو اس کا تعریف کیجئے۔

یعنی کیا کافروں کو قیامت کے دن مومنوں کے ہم درجہ  
 (حقیقی) مومنوں کی طرح ہی اس جگہ امر کا میلہ (علیف احوال کے لئے) میں بلکہ کافروں کے جگہ کو ظاہر کرنے کے لئے  
 سے اور قیامت کو اس قدر سمجھا ہے۔

اگر وہ اپنے دعویٰ میں سچ ہیں۔ گزشتہ کلام پر انویں ولایت کر رہا ہے اس لئے اس

فہم لکھنا عن سابق  
 عرف (لہذا) کا تعلق اُن کے عذوب سے ہے (یعنی اس روز کو پھر کرو جب  
 پڑی تھی جائے گی پڑی کے کشف سے مراد ہے میدانِ حشر میں نور الہی کی ایک مخصوص پروانہ لڑی۔ جس کی مدد سے ہر ایک مسلم  
 وغیرہ میں بروز اہل حضرت ابو سعید خدری بیان کیا گیا ہے کہ کچھ لوگوں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا قیامت کے دن ہم اپنے  
 رب کو دیکھیں گے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر دہرے کے وقت جبکہ اہر بھی نہ ہو کیا تم کو سورج کے اچھٹے میں کچھ اعتبار ہوتا  
 ہے یا نہ ہو میں جانتا ہوں کہ جب اہر نہ ہو تم کو چاند دیکھنے میں کوئی رکاوٹ ہوتی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا نہیں ہے رسول اللہ ﷺ ارشاد  
 فرمایا جیسے تم کو سورج اور چاند کو دیکھنے میں اعتبار نہیں ہوتا ہے اسی طرح قیامت کے دن اللہ کو دیکھنے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو گی۔  
 قیامت کا دن ہو گا تو ایک اعلیٰ اعلان کرے گا ہر گروہ اپنے منہ کو کے پیچھے چلا جائے عجم ہوتے ہی مورچوں اور استخوانوں کی  
 پوجا کرنے والے دوزخ میں گئے گلیں گے کوئی بغیر کرے نہ رہے گا۔ جب اللہ کی عبادت کرنے والوں کے سوا ان کو ایک ہوں یا  
 بد (دوسری روایت میں ہے جب تل کتاب کے سوا کوئی باقی نہ رہے گا تو یہودیوں کو بلایا جائے گا اور دریافت کیا جائے گا تم کس کی  
 عبادت کرتے تھے وہ کہیں گے اللہ کے بیٹے عزیز کی ارشاد ہو گا تم جھوٹے ہو اللہ نے تو اپنے لئے نہ یہی بنائی تھی لہذا ہر قرآن ہو گا  
 کیا جاتا ہے اور عرض کریں گے ہر روز گار ہم بنائے ہیں ہم کو بانی پلا اللہ ہو گا کیا تم کو مکتا نہیں۔ جنم اس وقت سب کی طرف  
 لپائی کا دھوکا کب کو بٹا کر جنم کی طرف لے چلا جائے گا حقیقت میں جنم (کی آگ) اتنی میز ہو گی کہ ایک حصہ  
 دوسرے کو کھارہا ہو گا سب کو بٹا کر جنم کی طرف لے چلا جائے گا اور پوچھا جائے گا کس کی عبادت کرتے تھے  
 عرض کریں گے اللہ کے بیٹے جیسا کہ ارشاد ہو گا جھوٹے ہو اس کے بعد حضور ﷺ نے وہی بیان فرمایا جو یہودیوں کے حلقوں فرمایا



سید کی کچھ میں سے (بھوت کر لکھا ہے) کوئی سوئی ہوں گے مگر ان کی گردنوں پر مریں گی انہوں کی اہل جنت نہیں گے یہ  
چنہ رخن کے آن کر وہ جن کو بلیہ کسی فعل اور سابق مکی کے اللہ نے جنت میں داخل فرمایا ہے ہم یہ گاہر کچھ تم کو نظر آئے  
سب تمہارے اور ان کا ہوا ہوگا

کشف سابق کا ذکر کا حکم غیر وہی نقل کر دیا جس حدیث میں بھی آیا ہے جو حضرت امین مسوڈ سے مروی ہے۔ صحیح بخاری  
اور صحیح مسلم میں جو حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے آئی ہے اس میں یہ لفظ ہیں کہ ان کے پاس اللہ انکی عقل  
میں تقریب فرما گا جس کو وہ پہچانتے نہ ہوں گے۔

الکافی نے کتاب اسعد میں اور اکبری نے کتاب الرویہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے بیان کیا ہے کہ  
رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے قیامت کا دن ہو گا تو ہر قوم کے سامنے اس کا بیوی معبود جسم کر کے لیا جائے گا اور ہر قوم اپنے  
معبود کی طرف چلی جائے گی صرف اہل توحید و حاکمیں کے حق سے کہ جائے گا اور لوگ جائے (تم بھی جلا کر عرض کریں گے  
ہم جس رب کی دنیا میں عبادت کرتے تھے وہ نظر نہیں آتا) (کس کے پاس جائے گا) فرماتے گا کیا تم اسکو دیکھ کر پہچان لو گے اہل  
توحید جو آپ دریں کے جی میں پوجا جائے گا جب تم نے اسکو دیکھا ہی نہیں تو کیسے پہچان لو گے عرض کریں گے (کیا اس کی  
شکایت ہے کہ اس کی کوئی عقل نہیں اللہ ان کے لئے عذاب کھول دے گا اور وہ دیکھ کر سمجھ میں کر پڑیں گے لیکن کچھ لوگ  
(کھڑے کر دیا جائے گے جن کے پشت کے سرے تل کی پشت کے سروں کی طرح ہو جائیں گے) (جنگست سکیں گے اور سمجھ  
کر نہ پا جائیں گے مگر نہ سکیں گے ان کے بعد اللہ فرماتے گا سر وہی کو اٹھا میں نے تم میں سے ہر شخص کے عرض (اور ان کے  
اور) یہودیوں اور یہودیوں میں سے ایک شخص کر دیا (یعنی اگر تم مومن نہ ہوتے تو اس جگہ جاتے جہاں یہودی اور یہودی اہل  
جہنم ان لہا حد سے معلوم ہو جائے کہ اللہ کی تخلیق مختلف اقسام کی ہیں) ایک صورت کی پر تو اندر ہیں جو ہر عالم میں  
ہوتی ہیں۔ حقیقت میں یہ دیدار الہی نہیں ہوتا جیسے رسول اللہ ﷺ نے خوب میں اپنے رب کو سمجھنا تو جو ان کی عقل میں دیکھا تھا  
جس کے بال کچھ کھڑے اور پاؤں میں حشری جو تپتی تھیں۔ اسی جگہ کو میدان حشر میں دیکھ کر کہنے والے نہیں گے نوحہ باندہ ہم  
اپنے رب کا کسی کو سامنے نہیں ملتے۔ دوسری جگہ میدان حشر میں بغیر کسی عقل اور صورت کے ہو گی لیکن اس میں کسی قدر پر  
چھائیں کی آمیزش ہو گی شاید کشف سابق سے کیا جلی مراد ہے جس کو کشف برے مومن کا ہر سر بخود اور جو عمری کے چاند  
کی طرح دیکھیں گے اور کاروان کو یہ جلی نصیب نہ ہو گی اللہ نے فرمایا ہے **كَلَّا لَإَنظُرَنَّهُمْ كَلَّا لَإَنظُرَنَّهُمْ كَلَّا لَإَنظُرَنَّهُمْ** حدیث  
میں بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب اللہ کی عبادت کرنے والے نیک اور بد لوگوں کے سوا کوئی باقی نہیں رہے گا اور آپ  
العالمین تشریف فرما ہو کر کشف سابق کرے گا یہ (ہاتھ اور وجہ) (جو وہی طرح کشف سابق بھی شکایات میں سے ہے جس کی  
حقیقی مراد سے سوائے اللہ کے کوئی اہل حق نہیں رہے ملاہ تو کیسے کہیں کہ ہم (حقیقت کو ہاتھ لیں) اس کو ماننے ہیں)۔  
تیسری جگہ جنت میں ہو گی اس میں پچھائیں کی آمیزش بھی نہیں ہو گی (لکھنا یاد دہانے میں اس آیت میں اسی کو بیان کیا  
کیا ہے **أَلَمْ يَكُنْ أَكْشَرُوا النَّاسَ شَرًّا وَ يَنْفَكُوا**

یعنی نیک اور بد اہل ایمان کو سمجھ دی رحمت دی جائے گی لیکن یہ سمجھ سکیں  
نہ ہو گا آخرت در تکلیف نہیں ہے بلکہ شہر رحمت ہو گی جب حکمت و جلال کے پر دے اللہ جائیں اور کوئی ملان نہ رہے حقیقت  
فہم کا کھانا ہے کہ وہ آپ کے سامنے ہر سمجھ ہو جائے

یعنی فرمان (یا کار) سمجھ نہ کر سکیں گے کیونکہ گناہوں کے بوجھ سے ان کی پشت  
ایک بے جہز تخت میں رکھی ہو گی **لَا يَسْتَلْظِمُونَ** کی غیر قائل کل اہل رحمت کی طرف رافع نہیں ہے بلکہ بعض کی طرف اوتی  
ہے (یعنی دیکھنا فرمان مومن) جیسے **وَالْمُتَلَفَاتِ يَتَرْتَمِسْنَ وَالْمُؤْتَقِنَاتِ يَنْزِلْنَ** آخری پڑھو ہیں میں (ان) بعض  
مسلکات کی طرف جہز کی غیر رافع ہے (جن کی حدت کامل نہ ہو گی) ہو گا حدیث نہ کوہ اسی پر دلالت کر دی ہیں پس

لَا يَسْتَحْيِي عُنُوقَ سَرَادِ اهل ایمان ہیں جو لہذا بالکل نہیں ہڑتے تھے یا جماعت کے ساتھ نہیں ہڑتے تھے اور ہڑتے بھی تھے تو تہیہ کے طور پر جیسے راضی و غیرہ ہڈی ہڑتے ہیں یا کھاناٹ کے لئے ہڑتے تھے ان کے فعل میں غلو منہ تھا۔

## ایک سوال

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بعض طریقوں سے ثابت ہے کہ جب مومنوں کے علاوہ کوئی باقی نہیں رہے گا اور مومنوں میں منافق بھی ہوں گے تو اللہ ان پر تعزیر فرماوگا اس حدیث کے آخر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ چٹائی کھول دے گا اور تجلی فرمائے گا اور اس کی عظمت سے لوگ پچھائیں گے کہ وہ ان کا رب ہے تو منہ کے علی سجدہ میں گر پڑیں گے مگر ہر ایک منافق پشت کے بل گرے گا اور اللہ منافقوں کی پشت کو تیل کے کریوں کی طرح بٹلے بٹلے کرے گا۔

## جواب

اظہار منافق سے مراد وہ شخص ہے جو افعال اور فرعی مقام کے لحاظ سے منافق ہو (یعنی جس کے اعمال کا فرقہ ہوں اور اصل عقیدہ مومنانہ) اصول اعتقاد کے لحاظ سے منافق مراد نہیں ہے (یعنی جس کا اصل عقیدہ صحیح نہ ہو اور دکھوت کے لئے اعمال مومنانہ ہوں) کیونکہ اصل اعتقاد کے لحاظ سے منافق تو بلاشبہ کافر ہیں اور روزخ کے نچلے طبقہ میں ان کا مقام ہے اور جلوہ رب سے وہ عجیب ہوں گے ویدار الہی کا شرف ان کو کسی طرح حاصل ہو سکتا ہے اہدایت میں گناہ گاروں پر بھی لفظ منافق کا اطلاق کیا گیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے جس شخص میں چار باتیں ہوں گی وہ صالح منافق ہو گا اور جس میں ایک بات ہوگی اس میں خلاق کی ایک خصلت رہے گی جب تک اس کو ترک نہ کرے (چار باتیں یہ ہیں) جب اس کے پاس لائق و بھی جائے تو خیرات کرے بات کرے تو جھوٹ بولے کوئی معاہدہ کرے تو عہد شکنی کرے اور جھگڑے کے وقت بیسودہ بکے (بخاری و مسلم) بروایت عبداللہ بن عمرؓ لیکن مسلم نے بروایت ابو ہریرہؓ بیان کیا ہے کہ تین خصلتیں ہیں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ خواہ روز و رکعت اور نماز چھتا اور مسلمان کا دعویٰ کرتا ہو اس روایت میں گزشتہ روایت کا آخری حصہ یعنی چوتھی خصلت نہ گور نہیں ہے۔

خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ  
(انظر) ہوں لیکن خشوع کا تصور چونکہ فکر میں ہوگا اس لئے ہزار ہا کی طرف نسبت کر دی گئی۔  
تَوَهُّؤُهُمْ وَآلِهَهُمْ  
ان کو ذلت لاحق ہوگی۔

وَقَدْ كَانُوا يَكْفُرُونَ إِلَى الشُّجُودِ  
دلیاں ان کو سجدہ کرنے کی دعوت دی جاتی تھی مگر اللہ کے حکم کے مطابق غصے کے ساتھ وہ سجدہ نہیں کرتے تھے۔  
وَهُمْ سَائِلُونَ  
اس وقت تو وہ سالم تھے ان کی پشت پاٹ محنت نہ تھی (جبکہ کہتے تھے مگر سجدہ نہ کرتے تھے) وَكَانُوا كَانُوا سَائِلُونَ تَحْکِمْ اُخْرَتِ میں سجدہ نہ کر سکتے کی وجہ بیان کی ہے وَهُمْ سَائِلُونَ میں دوسرے یَدْعُونَ کے قائل کی حالت کا اظہار ہے اور خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَوَهُّؤُهُمْ وَآلِهَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ إِلَى الشُّجُودِ اُولِی الشُّجُودِ اُولِی یَدْعُونَ کے قائل کے مختلف احوال ہیں۔

فَكَرِهِي وَمَنْ يَكْفُرْ بِهَذَا الْكَفْرِ يَكْفُرْ بِهَذَا الْكَفْرِ  
یہ جملہ معترضہ ہے اہدیت سے مراد قرآن مجید ہے اس جملہ میں کافروں کے لئے وعید اور رسول اللہ ﷺ کے لئے تحکیم بخش حکم ہے یعنی اے پیغمبر آپ فکر نہ نہ ہوں کافروں کا معاملہ میرے سپرد کرو میں میں آپ کی طرف سے ان سے نہت لوں گا۔  
سَيَكْفُرُونَ بِهَذَا الْكَفْرِ  
ہم کی خبر (خبر) دشمن کی طرف معنی اعتقاد سے رافع ہے (یعنی من کا لفظ اگرچہ

مطرح ہے لیکن معنی کے لحاظ سے جسے اس نے بھی کی طبعی طور پر اس کی طرف سے جرح ہے۔

ترجمہ (مصدر کا خدا یا پڑے کو لینا لیکن اسم مفعول کے معنی میں مستعمل ہے یعنی لینا ہوا جس طرح لفظ طی سے موت مر لیا ہو جاتی ہے اسی طرح بطور استعارہ لفظ دج بھی موت کے لئے مستعمل ہے جو ہری کا بھی قول ہے جو ہری نے آیت کے ترجمہ میں کہا ہے کہ ہم خطی کی طرح ان کو لینا دیں گے یعنی عاقل رہیں گے۔

بعض نے کہا کہ ان کو دینے یا نہ دینے یعنی رفتہ رفتہ پڑائیں گے غلام یہ کہ ہم ان کو بہت عہد طلب میں گرفتار کر لیں گے۔

فَإِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾  
اور میں ان کو ذمہ داریوں تک ملت دوں گا۔

یہاں تفسیر میں تفسیر ہے اس کو دفع میں کیا جاسکتا ہے کہ معنی ہے مقررہ بیرون کے اندر چھپے ہوئے کو روک دینے کے غلام چھپائی کا افسار۔ اللہ کے کید کا معنی ہے انتظام بظن انصار۔ جو ہری نے کہا کہ بعض کے نزدیک اس آیت میں کید سے مراد طلب ہے مگر صحیح ہے کہ کید سے مراد ہے ملت دینا و ملت دینا یعنی جو نفیس ہم کو عطا کرتے ہیں ان کے لئے ذمہ داریوں پر ترجیح دینا مقصود نہیں ہے۔

### فائدہ

اگر گناہ کرنے کے بعد دنیاوی میں کوئی مصیبت بطور سزا آجائے تو گناہ کی معافی کی امید ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر کتاب مصیبت کے بعد اگر نعمت کی افزائی ہو تو وہ پھر رکھنا چاہئے کہ یہ اللہ کی طرف سے نہیں ملے ہو۔  
آدِلْتُمْ أَتَمَّامًا ﴿۴۲﴾  
کیا آپ ان سے مکمل احکام الہی کی کوئی اجرت مانگتے ہیں۔ ام مصلحت بمعنی مکن ہے۔  
فَإِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾  
کہ وہ جانوں کے جوہر کے نیچے دینے جارہے ہوں اور اللہ کو دفع کرنے کے لئے بے دلیل قسمی طرف سے اراضی کر رہے ہوں۔ اس جملہ میں فاء سببی عاطف ہے۔

آمَرْتُ بِهَذَا الْقُرْآنِ ﴿۴۳﴾  
یعنی لوگ محفوظ امور ہیں۔  
فَإِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾  
یعنی کیا آپ ان سے اجرت مانگتے ہیں کہ وہ جانوں پر داشت نہیں کر سکتے اور بے وجہ تم سے کھڑے ہیں یا ان کے کسی اور محفوظ یا بھی اطلاعات ہیں کہ وہ اس سے اپنی حفاظت کے احکام کو لیتے ہیں گزشتہ آیات میں اللہ نے دلیل عقلی اور نقلی اور تقلید کی نقلی کی عقلی حلیہ عوام کے لئے باعث استدلال ہوتی ہے اس جگہ امور غیبیہ کے کشف اور الہام کی نقلی کردی کشف غیب اور الہام سے انبیاء اور مرسلین کو علم حاصل ہوتا ہے بلکہ بعض اولیاء کو بھی لوگ محفوظ امور غیبیہ کا کشف ہو جاتا ہے اور یہی ان کے علم کا ذریعہ ہوتا ہے غلام یہ کہ اسورہ کو وہیں سے جب ان کے پاس آگے نہیں تو ان کا فیصلہ محض یہود اور بے حقیقت ہے۔

فَإِنْ حَیْثُ لَا یَعْلَمُونَ ﴿۴۱﴾  
یعنی آپ کو عقلی نہ ہوں ہلدی نہ کریں اللہ نے جو عقل ان کو دی ہے اور عقل دینے کے بعد ان کی گرفت کرے گا اس فیصلہ خداوندی پر مبرر نہیں۔

وَأَلَّا تَكُنْ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿۴۴﴾  
عقلی اور جلت پندی میں یونس کی طرح نہ ہو جائیں۔  
وہاں (بن مہ) نے بیان کیا ہے کہ حضرت یونسؑ کی ایک نیک بندے تھے مگر طبیعت میں کچھ عقلی (جلیق پندی) تھی جب ان پر نوح کا بار ڈالا گیا تو عقل محسوس کیا اور بار اٹھانے سے کسمائے جیسے لوٹ کے پڑ پر جب ہماری ہوجہ لادیا جاتا ہے تو وہ بیگانہ کریماک لٹکا ہے مگر ہوجہ عقلی کہ اللہ نے لولا اعظم انبیاء (کی فرست) سے یونسؑ کو خارج کر دیا اور رسول



ہونے کی حالت میں اس نے (سبح کی) نذر کی۔

یاد رکھو! اذکارِ فصلِ محذوف سے بے غمی (لا تغمضوا) کے ساتھ نہیں ہے اللہ کو یوں کا پکارنا تو اجماعاً فصلِ تھا اس کی ممانعت نہیں ہو سکتی مطلب یہ ہے کہ کافروں کے مذاہب میں صاحبِ موت کی طرح جلجت پندہ کی نہ کر لو یا نہ کر وہ جب اس نے توبہ کے ساتھ ممکن ہونے کی حالت میں اللہ کو پکارا تھا تو یہ کہ صرف جلجت پندہ کی توبہ سے اس کو غم کما پڑا۔  
 لَوْ لَا أَنَّا دَخَلْنَا فِيهَا لَبَسْنَا مِنْكُمْ دَآئِرًا ذَاکَ مَاضٍ بِمَا صَدَّقَ کَافِرٌ مِّنْهُمْ (یعنی اس کا قائل ہے اور نعمت اگرچہ موت سے اور دَآئِرًا ذَاکَ نہ کرے مگر فصل اور عامل میں وہی وجہ سے فصل ہو گیا ہے اس لئے فصل کو نہ کر لایا گیا نہ ذَاکَ فصلِ مضارع منصوب ہے اصل میں تَنَزَّلَ ذَاکَ قَاطِعًا قَالِیٰ تَاوَهُ کَافِرٌ مِّنْهُمْ اس وقت مالِ ماضی کی حکایت ہوئی۔ اور ان کی وجہ سے مضارع یعنی مصدر ہو جانے کا (قولِ صورت میں ترجمہ ہو گا اگر نہ صحیح لگے) ہوتی اس کو رب کی طرف سے نعمت اور دوسری صورت میں ترجمہ یوں ہو گا اگر نہ ہو تا نعمت رب کا پانچاں)

وَعَمَلًا یُّبْرِحُ رَحْمَتِ

وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ

نعمت و رحمت ہے یعنی اگر اس پر اللہ کی طرف سے رحمت نہ ہوتی اور توفیقِ توبہ نہ ملتی اور توبہ قبول نہ ہو جاتی تو۔

لَنُنَبِّئَنَّ بِالْعَاثِ

وَنُفَصِّلُ الْفُتُورَ

ضرور پھینک دیا گیا ہو تا پھیل میدان میں یعنی لیس زمین میں جہاں اور رحمت دوتہ نہ قرار تھی۔ اور اس حال میں وہ موم ہوتا (اس کی مذمت کی جاتی) یعنی اگر اللہ کی رحمت نہ ہوتی تو اس کو پھیل میدان میں پھینک دیا جاتا اور میر نہ رکھنے اور قوم کو چھوڑ کر بغیر ان کے اچھے جانے پر اس کی مذمت کی جاتی۔ ترکِ لونی اگرچہ واقع میں صحت لکھن گواہ نہیں ہے لیکن انبیاء کی شانِ پوی ہوتی ہے ان کے مرتبہ کا لحاظ کرتے ہوئے ترکِ لونی کو بھی ان کے لئے گناہ شہد کیا جاتا ہے۔

لیکن رحمتِ خداوندی نے اس کو آلیاں سے لٹھ کو پکارا اور توبہ کی تو اس کو پھیل میدان میں نکال کر پھینک دیا تو کیا پر اس وقت وہ قاتلِ ذمہ نہ تھا بلکہ ضرور قاتلِ قاتلِ حرم اور قاتلِ ستائشِ حالت میں جیسا کہ سورۃ الصافات میں آیا ہے۔

موتی و میر و کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول منقول ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اپنی قوم کے ساتھ فلسطین میں رہتے تھے کہ بادشاہ نے ان پر حملہ کیا اور ۱۲ اسبلا (قابل) میں سالے کو کر لیا صرف ذوالی سبط (قابل) لڑو گئے اللہ نے شعیانی کے پاس جی بھیجی کہ شاہِ حرقا (بنی اسرائیل کا بادشاہ) سے جا کر کہو کہ (حملہ کرنے والے بادشاہ کے پاس) کبھی قوی سجدہ آوی کو بھیج دے میں ان لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا کر دوں گا کہ وہ بنی اسرائیل کو بار کر دیں اس زمانہ میں حرقا کی حکومت میں پانچ انبیاء تھے بادشاہ نے حضرت یونس کو پکارا کہ جانے کی درخواست کی۔ حضرت یونس نے فرمایا کیا تم کو اللہ نے میرے بھیجے کا حکم دیا ہے بادشاہ نے کہا نہیں۔ حضرت یونس نے فرمایا اللہ نے مجھے ہمزہ کیا ہے بادشاہ نے کہا نہیں حضرت یونس نے فرمایا تو میری دوسرے قاتلِ انبیاء موجود ہیں ان کو بھیجو لوگوں نے جب زیادہ اصرار کیا تو آپ ہراس ہو کر نکل کھڑے ہوئے اور ہر روم کے کنارہ پر جا کر جہاں میں سولہ ہو گئے۔ اے۔

لَا تُخْزِيكَ ذَٰلِكُمْ

وَتَجْعَلُكَ مِنَ الصَّالِحِينَ

اللہ نے پھر اس کو بزرگی عطا فرمادی اور وہاں کے کسب و کار بھیجی۔ اور اس کو کامل اہلِ مدارج میں سے کر دیا۔ یعنی غیر اولیٰ بات کہنے سے بھی محفوظ کر دیا۔

## (یادداشت)

صوفی پر لازم ہے کہ مخلوق کی طرف سے جو کچھ بھیجے اس پر میر کرے مگر وہاں کے حق میں بدو مار کرنی جائز نہیں مگر بنی جی کے خلاف بدو مار کرنے کی اللہ نے اجازت نہیں دی بلکہ میر کرنے کا حکم دیا تو مگر بنی جی کے خلاف بدو مار کی اجازت کیسے



ہو سکتی ہے۔

قُلْنَا لِيَعْلَمَنَّ الْمَلَكُ مَا هِيَ

بنوئی نے بیان کیا ہے کہ کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو نظر لگائی چاہی اور قریبوں کی ایک جماعت نے آپ کی طرف دیکھ کر کہا ہم نے تو یہ ایسا شخص دیکھا (یعنی چننے والے) جس سے کہ میلہ بنی اس کی نظر کی کیفیت تھی کہ اگر ان میں سے کسی کے سامنے کوئی موٹی لاش پائی جائے گزرو جانی اور وہ اس کو دیکھ کر باندی سے کہتا اور جابریہ ذرا تو گری اور وہ ہم لے کر جانا اور اس کا گوشت لے آنا تو وہ جانور اسی جگہ گر کر فوراً مر جاتا تھا۔

انہی نے بیان کیا ہے کہ عرب میں ایک آدمی تھا جب دو تین روز تک بھوکا رہ کر اپنے خیمہ میں لوٹ کر آتا اور دوسرے لوٹ پائے بکریاں گزرتی تھیں اور وہ کہہ دیتا کہ آج ان سے تو بصورت ہم نے لوٹ اور بکریاں نہیں دیکھیں تو وہ کچھ ہی دور جاتے پاتے تھے کہ ان میں سے چند (جانور) گر کر (مر) جاتے تھے کافروں نے اس شخص سے درخواست کی کہ رسول اللہ ﷺ کو نظر لگا دے لیکن اللہ نے اپنے پیغمبر کی حفاظت فرمائی اور مذکورہ آیت کا نزول ہوا۔

مذکورہ آیت میں چھ نکتہ خیر (یعنی کلمہ نیک) پر لام ہے اس لئے ان کا عقاب ہے۔

لَا يَلْمِزُكَ لَتَدْعُنَا لَنُفِيقَنَّ (فصل مضارع) ہے اور دفع کے نزدیک لَتَدْعُنَا لَنُفِيقَنَّ (مکرم) سے مشتق ہے دونوں لغت ہم معنی (اور متحد) ہیں لَتَدْعُنَا اور لَنُفِيقَنَّ کا معنی ہے پارہ جاتا لَتَدْعُنَا السَّهْمُ (ان کی زبانیں موڑ ہو گئیں)۔

سعدی نے نظر لگانے کے معنی بیان کئے ہیں اور انہی نے بھگادڑ (اور زمین پر گر کر پناہ مانگنا) کہا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَعْلَمُونَ (سورۃ النمل) ہے حضرت جابر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نظر آدمی کو قبر میں لے جاتی ہے اور لوٹ کو پلٹ جاتی ہے۔ (ابو نعیم کی تلمیح) ابن ہدی نے حضرت ابوذر سے اسی طرح روایت کی ہے۔

نہجین میں حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ نظر حق ہے کہ نظر حق ہے۔ احمد اور مسلم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ

نظر حق ہے اگر کوئی چیز اللہ پر ہے آگے بڑھ سکتی تو نظر آگے بڑھ جاتی اگر تم سے نقل کی درخواست کی جائے تو نقل کر لیا کرے (نظر لگانے والے کے متعلق کاپانی اس شخص پر ڈالتے تھے جس پر اس کی نظر لگتی ہوئی تھی)

حضرت ابوہریرہ کی دوسری روایت میں آیا ہے نظر حق ہے نظر کے وقت شیطان آمو جو دوہا ہے اور آدمی پر حسد کرتا ہے۔

عبداللہ بن رفاعہ کی روایت ہے کہ حضرت امیہ بنت عمیس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کے لاکھوں کو نظر لگ جاتی ہے آپ ان کے لئے کچھ افسوس نہ دیکھتے۔ فرمایا ہاں اگر قضاء (الہی) سے کوئی چیز سبقت کرتی تو نظر کرتی۔ (بنوئی) ابن کعبہ نے بیان کیا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں ہے کہ نظر لگانے والے کی طرح تم کو نظر بڑھانا چاہتے ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب تم

قرآن پڑھتے ہو تو انتہائی دلچسپی اور توجہ سے وہ الکی چیز نظر سے تم کو دیکھتے ہیں کہ زمین پر گویا تم کو گرائیں گے عمارہ میں بولا جاتا ہے نظر الی نظر ایک یاد بصر معنی اس نے الکی نظر سے مجھے دیکھا کہ قریب تھا کہ مجھے زمین پر گر لو۔

ایک یاد بصر معنی کی طرح یک یاد یا کلینی (وہ مجھے نظر سے کھائے جاتا تھا) بھی آتا ہے یہ عمارہ شدت عدوت سے کہتا ہوتا ہے اس مطلب کی صحت پر یہ امر دلالت کر رہا ہے کہ بیان کو سنا قرآن سے متعجب کیا ہے کہ قرآن سننے وقت وہ ایسا کرتے ہیں (اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن سننا ان کو سخت ناگوار تھا اور قرأت قرآن کے وقت وہ حضور کی طرف توجہ (اور غلبہ) کی نظر سے دیکھتے تھے۔

یعنی قرآن سننے ہی تو کہتے ہیں یہاں تک ہے۔

وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَلَمْنَا لَمُوتُوا ﴿١٠﴾  
وَمَا هُوَ إِلَّا نَفْسُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾  
نہجین میں ہے مگر جہان کے لئے نصیحت یعنی رسول اللہ ﷺ مجنون نہیں، قرآن دیکھنے والوں کا کلام نہیں بلکہ ہمہ گیر نصیحت ہے جو سب سے زیادہ کامل افضل اور صحیح القسم ہو گا اسی کی فکری رسائی

قرآن تک ہو سکتی ہے۔

میرے شیخ اور امام سرور اہل تقویٰ کوفی نے فرمایا کہ مسئلہ ہے کہ عرک کی خیر و رسول اللہ ﷺ کی طرف مراجع ہو یعنی رسول اللہ ﷺ سے جان کے لئے تمام حاجات دینے والے اور مانگ ہیں (ذوق اگرچہ صدر ہے لیکن بخیر مطلق معنی اسم فاعل ہے) جیسے (بند غفل زید انصاف ہے یعنی اتنا انصاف کرنے والا ہے کہ گویا خود انصاف تمام ہو گیا ہے حضرت غفلہ رضی اللہ عنہ کی کہ (درست میں میری ملاقات حضرت ابو بکرؓ سے ہوئی انہوں نے مجھ سے غفلہ کیسے ہو میں نے جواب دیا غفلہ معنی غافل ہو گیا اب نہ کہنے کا سبب ان اللہ ہے کیا کہہ رہے ہو میں نے کہا میرا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ہوں ہے اور آپ ہم کو جنت اور آگ کا میلان کر کے صیحت فرماتے ہیں تو جنت اور آگ کیا نگر کے سامنے آیا ہے ہیں جسے جہاں سے ہمت کر ہم ہر آتے ہیں اور اللہ جل جلالہ ہادی اور ہادی میں مشغول ہوتے ہیں تو ہمت کچھ بھول جاتے ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں بھی ہاتھ پکڑتا ہوں اور میری بھی ایسی حالت ہے یا پھر نہ شہد اب اگر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ صاف معافی ہو گیا فرمایا کیا بات ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم حضور کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور آپ جنت اور آگ کا ذکر ہمارے سامنے کرتے ہیں تو گویا اور آگ جنت اور اللہ نظر کے سامنے آجاتے ہیں لیکن یہاں سے نکل کر جب ہم جہی پکڑیں اور پانیہ لولہ میں مشغول ہوتے ہیں تو ہمت کچھ بھول جاتے ہیں اور شہد فرمایا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جلتا ہے اگر تم اس حالت پر باقی رہو جو صیحت کے وقت ہوتی ہے تو ہمت میں پروردگار استیلا میں تم سے فرشتے مصافحہ کریں مگر غفلہ وقت وقت ہے حضور نے یہ لفظ تین بار فرمایا۔

نتیجہ

نور اللہ کی علامت قرآن ہے کہ فنا کے دیار اور یہاں سے نکل کر پہنچ جاتی ہے بعض موقوف احادیث میں کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا گیا کہ نور اللہ کن میں فرمایا جن کے رکنے سے اللہ کی یاد ہو گی وہ ایسے ہیں کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا شہد ہے کہ میرے ولیوں اور اہل بیت میں جن کی یاد میری یاد سے ہر حال ہے اور میری یادوں کی یاد سے اللہ اعلم

قائد

حسن بھری نے فرمایا نظر دیکھنے کا علاج اس آیت کی قرات ہے (یعنی کوئی شخص یہ آیت چار کر دم کرے۔ یا یہ آیت پڑھے)

واللہ اعلم  
بالمصواب

## سورۃ الحاقہ

مکی ہے اس میں ۵۲ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱ الْحَاقَّةُ ۱ یعنی قیامت چونکہ قیامت حق ہے اور واقع ہے اس کے وقوع میں کوئی شک نہیں ہے (اس لئے اس کو حَاقَّةُ کہا گیا) یا اس وجہ سے (حَاقَّةُ کہا گیا) کہ تمام امور کی حقیقت اس روز معلوم ہو جائے گی یا اس وجہ سے کہ اعمال کا بدلہ اس روز ضرور ملے گا۔ حق علیہ السّنی وہ چیز اس پر لازم ہو گئی اللہ نے فرمایا ہے حَقَّتْ کَلِمَةُ الْعَذَابِ عَذَابُ کِی بَاتِ لَازِم ہو گئی (موتور الذکر وہ لوں صورتوں میں) قیامت کو اَلْحَاقَّةُ کہنا مجاز ہو گا۔

۲ مَا الْحَاقَّةُ ۲ کیسی عظیم الشان قیامت (اصل کلام ہماری ہونا چاہیے کیسی ہے وہ لیکن) قیامت کی ہولناکی اور عظمت شان کو ظاہر کرنے کے لئے ضمیر کی جگہ اسم ظاہر مع استفہام لایا گیا۔

۳ وَمَا أَوْرَاقُ ۳ استفہام انگریزی ہے (کیا تم کو معلوم ہے کس چیز نے تم کو تھلیم کو کیا معلوم) کیسی ہولناک ہے قیامت جملہ استفہام قیامت کی ہولناکی کو ظاہر کر رہا ہے یعنی قیامت بڑی ہولناک چیز ہے اس کی حقیقت تم کو معلوم نہیں کوئی بھی اس کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا۔

۴ کَذَّبَتْ ثَمُودُ ۴ حضرت صام علیہ السلام کی قوم حضرت ہود علیہ السلام کی قوم۔

۵ بِالْقَارِعَةِ ۵ کھٹ کھٹا رہنے والی ساعت یعنی قیامت جو ہر چیز کی تود پھوڑ شکست و رخت اور انتشار پر اندھ کی کی وجہ سے لوگوں کے کانوں پر ضرب لگائے گی۔ اس جگہ بھی ضمیر کی جگہ اسم ظاہر کو استعمال کیا گیا ہے۔ مگر ایسا موقوف لفظ لایا گیا جو شدت ہول میں زیادتی کو ظاہر کر رہا ہے یہ جملہ سہایت بملوں کے ساتھ مل کر تھا ہے کہ قیامت کو نہ ماننا اور اس کی تکذیب کرنا ہلاکت و تباہی کا موجب ہے۔

۶ فَأَمَّا ثَمُودُ فَاتَّبَعُوا ۶ یہ جملہ کذبت پر معطوف ہے قاضی سیبی ہے اور ثَمُود کے لفظ کی تفصیل کی گئی ہے اصل کلام یوں تھا کہ ثَمُود: عاد نے قیامت کی تکذیب کی اس لئے جاہ کر دیئے گئے ثَمُود تو عطاہ کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔

۷ نَطَايَعَهُمْ ۷ نطایعہ غیر معمولی چیز ہر چیز سے بالاتر قادہ نے یہی فرمایا صحیح بھی ہے صورت یہ ہوئی کہ حضرت جبریل نے ایک اتنی بلند چیز لائی کہ سب سر کر رہے گئے یہ بھی کہا گیا ہے کہ آسمان کی طرف سے ایک ایسی چیز پیدا ہوئی تھی جس میں ہر ترک ہر کرک اور ہر نشیمن کی آواز تھی جس سے سینوں کے اندر دل پارہ جادہ ہو گئے۔

۸ نَطَايَعَهُمْ ۸ نطایعہ غائبہ کی طرح مصدر ہے طغیان کا ہم معنی ہے یعنی ثَمُود اپنے طغیان (گناہوں میں حد سے آگے بڑھ جانے) کی وجہ سے ہلاک ہو گئے ظہیر کی تکذیب کی کو فتنی کو قتل کیا دغیر یہ بھی کہا گیا ہے کہ طغیانہ میں تادہ مبالغہ کی ہے یا اس شخص اس سے مراد ہے حضرت صلی کی کو فتنی کا قاتل قدس بن ساف یہ بھی ایک قول ہے کہ (طغیانہ میں تادہ مبالغہ ہے اور) اس سے مراد وہ جماعت ہے جس نے کو فتنی کے قتل پر اتفاق رائے

کر کے قدر کو اس میں بیکار کیا تھا جس جماعت سب قوم کی جائی کاسب تھی۔

قدس یوں ہوا کہ نمود کی ہدایت کے لئے اللہ نے حضرت صالح کو مامور فرمایا حضرت صالح نے احکام الہی کی دعوت دی لوگوں نے انکار کیا اور درخواست کی کہ (بطور مجرم) ایک گڑھ کی مانند ہو۔ نئی جبری چٹان سے برآمد کر دیا گیا ہو تو وہ ایران لے آئیں گے حضرت صالح نے دعائی آپ کی دعوت سے ایک بڑی قدر اور نئی جس کی چوڑائی کا قطر ایک سو بیس ہاتھ تھا اور سطح کی گہرائی بھی چتر کی چٹان سے برآمد ہوئی اور فزائی ایک پچھلے کی جڑ کی طرح تھا جس لوگوں نے جب بھی آپ کی دعوت کا یقین نہیں کیا اور کہنے لگے یہ جادو ہے اللہ نے اس کو نئی قوم کے لئے عذاب بھیج دیا جس میں پانی کم تھا ایک روز قحط پانی اور نئی پانی جاتی تھی اور ایک روز ان کے لئے چھوڑ دی تھی کہ اس کی بھی یہی صورت تھی آخر ایک جماعت نے نو نئی کو قتل کرنے پر اتفاق کر لیا اور سب سے بڑے بد بخت یعنی قدر میں سالک کو قتل پر معذور کر دیا سب نے نو نئی کو قتل کر دیا اور اللہ سے سرکشی کرنے میں حد سے بڑھ گئے اور حضرت صالح علیہ السلام سے کہنے لگے اگر تو سچا ہے تو جس عذاب کی تو ہم کو دے دے تو ہم کو دے دے تو دوسرے روز سرخ اور تیسرے روز سیاہ پھر چوتھے روز صبح کو تم پر عذاب آجائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا ایک بجے دن غلاموں کو آکڑا اور گھروں میں زمین پر پھینک دے گئے ایسا مظلوم ہوتا تھا کہ وہاں کسی حق نہ تھی۔

یہ جو نئی یعنی حکایت کو مصداق کہتا جماعت پر لایا صرف قدر مراد لیا اور چاہو کہ وہاں کے لئے قتل دینا آئندہ آیت کے مناسب نہیں کیونکہ آئندہ آیت میں فرمایا ہے فَانظُرْ لِنُفُوسٍ كَثِيرَةٍ لَّنْزِلَ إِلَيْهَا مِنْهَا مَاءٌ طَيِّبٌ کہ عذاب کو طوفان اور اسے ہلاک کیا گیا (یعنی ذریعہ ہلاکت بیان فرماتا ہے باعث ہلاکت میں فرمایا طوفان سے مراد بھی ذریعہ ہلاکت یعنی ہولناک کچھ ہوئی چاہیے) وَأَنَّا نُنَزِّلُ الْمَاءَ الْيَمِينَ بَرِيحٍ فَتُطَيَّرُ بِهَا مَاءُ الْيَمَنِ يَسْقِي الصَّوْغَاءَ وَنَحْنُ نَزِّلُ الْمَاءَ الْيَمِينَ (سورۃ یوسف) سے عذاب کو ہلاک کیا گیا۔ جو شدت اور عذاب میں حد سے زائد تھی قافوس میں ہے عسکی (عاصی) بکھر گیا اور حد سے بڑھ گیا کائناتی اسم حامل۔

سَيَحْمِلُهُ الْكَافِرُونَ اللہ نے اپنی قدرت سے اس طوفان کو عذاب مسلح کر دیا قتل جملہ امتیاز ہے یہاں تک صفت ہے اس سے جو میوں کے اس خیال کو دفع کرنا مقصود ہے کہ عذاب طوفان اللہ کی طرف سے بھیجا ہوا عذاب نہ تھا بلکہ آسمانی پیکروں سے یہ اشد (معمولی پھر) عذاب تھا۔

سَبْعَ كِلَابٍ ذُكِّيَتْ أَصْوَاتُہُمْ سات رات اور آٹھ روز تک بچہ کے دن کی صبح سے آٹھ بچہ کی شام تک۔ وہ بچے بیان کیا کہ یہ طوفان ان لیم میں آیا تھا جن کو عرب لیم، گورجھیل سردی کے دن کہتے ہیں ان دنوں میں سخت سردی اور تیز ہوا آئی ہوئی ہیں۔ ان لیم کو گورجھیل (بوز گورجھیل) کہتے ہیں یہ بچہ بھی بیان کی گئی ہے کہ قوم عادی ایک بوز گورجھیل طوفان سے بچنے کے لئے ایک خانہ میں گھس گئی تھی لیکن ہوائے اسکو وہاں بھی جایا یہ عذاب کے انھوں دن کا واقعہ تھا اس کے بعد عذاب ختم ہو گیا۔

وَقَارُوا (وقار)

تیمیم کی عارم کی جمع ہے حسام الکسی بناری کے مقام پر تیمیم اس حد تک دغا کہ مرض جا چکا ہے۔ (مجاہد)

یا حَسْبُكَ مَا مَعِيَ ہے محسوس دوسری آیت میں آیا ہے فَاذْكُرْ أَكْبَرُ لِحَسْبِكَ (اس وقت حسم سے شوق ہو گا اور حسم کا معنی ہے تنگی) یعنی ایسے دن رات جس میں ہر بھلائی کی حاجت کی ہو گئی تھی (علیہ)

یا کات دینے والی جن کی وجہ سے دن کی نسل مطلق ہو گئی (از جان اور نعرین ضعیفہ کہ یہ بھی ممکن ہے کہ حَسْبُكَ مَا مَعِيَ) (یعنی) (ہر) مصداق ہو اور اصل مقدر کا مقبول مطلق یا ملت عمل سابق (مطلوب) ہو (یعنی اللہ نے لیم طوفان کو دن کی حاجت کی یا قطع نسل کے لئے مسلح فرمایا)

فقری  
حال ماضی کی حکایت ہے طالب عام ہے کوئی اور۔

الْقَوْمِ  
يَعْنِي عَادَ

(ان راتوں اور دنوں میں یا ان کے درمیان۔)

۱۰۰  
 زمین پر پڑے ہوئے صنوبر کی جھل اور صنوبری اسم مفعول کے معنی میں ہے اگر تری روئے قلب سے ہو  
 (یعنی دل کی آنکھوں سے دیکھا اور مانا) تو صنوبری تری کا دوسرا مفعول ہو گا اور الفوم کی حالت کا اکمل ہو گا۔

اَعْلَامُ جَزَائِر - خَدَائِعُ كَوْنِهَا -

استقامت قریبی ہے طالب کو اقرار پر آمادہ کیا ہے۔

لَهُمْ قُرْآنٌ مُّزَكَّاهُ ۖ

وَجَاءَ ذُو عُنَيْنٍ ذُو قَبِيلَةٍ  
یعنی فرعون اور فرعون سے پہلے کا فرعون آئیں۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

اور انہی بستیوں یعنی قوم لوط کے دیہات جن کو ان کا دیا گیا قہر یہ ایک سے لٹو ہے آف کا

۱۹۸۷ء میں قتلہ اور گناہ و معنیٰ شریک کیا جا رہا ہے۔ اگر دیکھو تو یہ سب کچھ ایک ہی وجہ سے ہوا ہے کہ غلطی اور گناہ کے کاموں کی وجہ سے۔

یعنی فرمان نے حضرت موسیٰ کا فرمان نہ مانا اور ہر کافر امت نے ایسے ایسے

فصل اول در بیان احوال و حال

فام سماء آخِرُ مفعول مطلق بیان نوع کے لئے ہے یعنی فصل مذکور کی

فَأَخَذُوا خُذْلَهُ تَابِيَةً

یعنی خطہ - ۲، جو گزراہ میں بیانیہ سروس گزراہ اور ہر چیز سے لونا تھا ہو گیا۔

یہی حضرت کوثر کے زمانہ میں بنی ہند کے سردار یا دہرہ پور کے سردار کوثر بن ابی اسحاق

جلالتہ فی العالیہ (۱) کو ہم نے کھدائے آباد (۱)

تکم اپنے اسطاف

۱۴۰۰ھ | خاکِ جہاں کو لٹائی کے جد سے چمے ہوئے طوفان میں مٹھتی کے ذریعہ اہل ایمان کی نجات کو۔

تصور کے تحت اور بصیرت اور اس کے نگاہ سے خالق کی قدرت و حکمت و رحمت اور وہ نور و غضب

الحمد لله رب العالمين

۱۴۰۳ھ ۱۹۸۴ء

وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَاقْتُلَهُ اللَّهُ لَتُفْلِحُ الْقَوْمُ ۝

مخبر کا ذکر ہے اس لئے اور اہمیت کا حامل کان کو قرار دیا اور نہ حقیقت میں یاد رکھنے والا دل یا نفس ہے پاکستان سے مراد ہیں کانوں

۱۔ یعنی اصحاب کون مضاف (اصحاب)

اعمال الصالحه و ما عداها في حق الله تعالى

تجارت و معاش کے مسائل پر روشنی ڈالنے کے لیے ایک سلسلہ کے تحت کتابیں شائع کی جاتی ہیں۔

و اعیانہ میں عوین میر صحت پر دلالت کرتا ہے جو کہ جبرائیل علیہ السلام نے اپنے رب سے کہا تھا کہ

جنت :۔ ابرار عوالم

حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے گویا سر پہ یہ دو سرور تھے ان کے سر پہ دو کونے تھے جو کہ

تھے والد اس۔ (پیرانی)

جب قیامت لی ہو گی اور قیامت کا اظہار کرے والوں کا حجبہ پر زور ہو اور پریشان کر دیا کو اس کے بعد آیات میں قیامت

ترتیب فرمائی اور ارشاد فرمایا۔

جس میں پھونکا جائے گا۔ (تورنٹی، ایڈورڈز، اوریجی)

تَعْنَةُ وَاحِدًا ۝ جب صود میں ایک بار پلو تک پہنچی جائے گی۔ اس سے مراد نفقہ بیوہ کا ہے یعنی ۱۱۱ نفقہ جس کی آؤ اس گھر پر نہ عہد بیوہ ہو جائے گا۔ (لوگوں سے کہو)

مقامی صورتہ سود پر پورا جائے گا تو بعد میں علماء کا اختلاف ہے بعض کا قول ہے تین بار نفلہ سود ہوگا (۱) نفلہ قروح (جس کو ستر سب گنہگار ہیں) کے (۲) نفلہ صغن (جس کو صی کر سب بیسوش اور جائیں گے اور مر جائیں گے) (۳) نفلہ مٹ (جس کو صی کر سب گنہگار ہیں) کے

اللہ نے نفاذ قرع کے حلق قرملہ و نورہ پھیلنے میں صورتوں مختلفہ میں یعنی الشموک و من فی الارض الامن  
شاء اللہ وکل آتوا و اخرین اور (نفاذ صحن کے حلق قرملہ و کلجہ میں صورتوں مختلفہ میں یعنی الشموک و  
الارض الامن شاء اللہ اور نفاذ بعث کے حلق قرملہ) ثم یخرج فیہ اخری وکلکم فیما یطرون و قولنا ابن مرثی کا  
نفاذ ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ ایک طویل حدیث میں سرحد کیا ہے لیکن یہ تین نسل نفعات الاولی نفعہ  
قرع و الثانیہ نفعہ الصعق و الثالث نفعہ القيام ابن جریر نے اپنا تفسیر میں طبرانی نے مطلوبات  
ابو یعلیٰ نے مستدرک اور بیہقی نے بعث میں اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کو کلمہ طبعی تلقین فرمایا تھا اور یہ کلمہ اس کی  
 دل میں ثبت ہو گیا تھا اور اس نے اس کلمہ کو ہر لمحہ یاد رکھا اور اس کی مدد سے اس نے  
 دنیا و آخرت میں کامیابی حاصل کی۔ یہ روایت صحیح ہے اور اس کی تائید  
 صحیحین میں بھی ہے۔

[illegible]

زمین اور پہاڑوں کو نئی جگہ سے اٹھایا جائے گا۔  
اور ایک دم سب کو تازہ پھوڑ دیا جائے گا۔ جہنم کا مستحق ہے کوئی نافرمان۔  
اس کا جو بری ہے اس کا اصل معنی ہے تازہ پھوڑ دینا یعنی نئی جگہ ذکر کیا ہے کہ جو بری ہے یہ بھی بیان کیا ہے کہ ایک کا  
ہے تازہ زمین اللہ نے فرمایا کہ گنہگاروں کو تازہ زمین کی طرح کر دیا جائے گا۔ حاصل یہ کہ زمین یکدم

ہو جاوے گی اس میں کوئی حجب فرا نظر نہیں آئے گا۔ جتنی نے وَجَّعْتَ الْغَوَّاصَاتِ وَالْحَيَّاتِ وَكَذَّابَتِ الْأَعْنَافِ وَآجِدُكَ فِي  
تفسیر میں حضرت اہل بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اور پہاڑ ہو جائیں گے اور وہ قہار کفار کے چرواہے پر چڑھ جائے گا۔  
اہل ایمان کے چرواہے پر نہیں چڑھے گا۔ کفار ہی کے چرواہے اس روز قہار اکوڑ اور دھوٹے والے ہوں گے۔ آیت میں صرف شرط کا  
بیان ہے جزاء العذوب ہے یعنی آپ سورہ پھر نکال جائے گا اور زمین و کوہ اپنی جگہ سے اٹھا کر قوز چھوڑ دینے جائیں گے تو اس وقت دنیا  
ختم ہو جائے گی اور قیامت آجائے گی۔

پس اس روز یعنی لمحہ صور کے دن وہ اللہ کی مقرر کی قیامت کی جس کا  
مَیْمُونُہِیْ وَفُجَعَتِ الْأَوَاقِیْتُ ﴿۱۰﴾  
آقا قرآن اور حدیث کی روش سے اندازہ ہے کہ جب اس وقت کا واقعہ ہو گا ضرور ہی اللہ تعالیٰ ہے مٹا حساب اور اعمال کا بدلہ دے  
واقع ہو جائیں گے۔

وَاللَّعْنَةُ عَلَى الْكَاذِبِينَ وَآجِدُكَ ﴿۱۱﴾  
اور آسمان پھٹ جائے گا اور کھرد ہو کر اس کی  
بندش اٹھ جائے گی اور مخلوق میں اور قوت آپ سے ہوں میں نہیں رہے گی۔ فرما نے کہا آسمان کی کھرد کی پھٹ جانے کی وجہ  
سے ہو گی کسی چیز میں ٹھٹھک چڑھانے کو وغیرہ کہتے ہیں کہا جاتا ہے وغیرہ پھٹ گیا اور اس کے بندھن اٹھ چکے (تھوڑے)  
وَاللَّعْنَةُ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿۱۲﴾  
آسمان کے ہر طرف اور کھرد پھٹ جائے کے بعد پانی رہیں گے ان پر فرشتے  
ہوں گے نکلے سے فرشتوں کی جس مراد ہے (کوئی خاص فرشتہ مراد نہیں ہے)

وَاللَّعْنَةُ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿۱۳﴾  
اور تھکے دھب کے عرش (تخت) کو اٹھائے ہوں گے تخت کی نسبت اللہ کی طرف  
تخت کی عظمت ظاہر کرنے کے لئے ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ عرش خصوصاً طور پر چلے گا اور ہے۔  
تَوَفَّيْتُمُوہِیْ وَتَعْبَدُوہِیْ وَتُحِبُّوہِیْ ﴿۱۴﴾  
اپنے لوہے پر ان فرشتوں کے لوہے پر جو آسمان کے کناروں پر ہوں گے آٹھ ملا لگے  
یعنی قیامت کے دن آٹھ فرشتے اپنے لوہے پر اطراف آسمان پر چھ لگا لگے کے لوہے اللہ کے عرش کو اٹھائے ہوں گے۔

ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عباس بن عبد المطلب کا قول نقل کیا ہے عباس نے بیان کیا کہ میں بطل میں ایک مرد کے  
ساتھ بیٹھا ہوا تھا رسول اللہ ﷺ بھی تشریف لے رہے تھے ایک پہاڑ گزرنے لگا تو لوگوں نے اس کی طرف دیکھا رسول اللہ ﷺ نے  
فرمایا تم اس کو کیا کہتے ہو لوگوں نے جواب دیا سحاب (ابر) فرمایا اور سوزن (بھی) لوگوں نے کہا سوزن بھی (کہتے ہیں) فرمایا اور حمان  
بھی کہتے ہو لوگوں نے کہا حمان بھی (کہتے ہیں) فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ آسمان زمین کے درمیان کتنا فاصلہ ہے لوگوں نے کہا  
نہیں فرمایا دونوں کے درمیان فاصلہ کتنا ہے پھر پانچ سو سال (کی راکھ) ہے اور پچھلے آسمان سے لوہے والا آسمان بھی ایسا ہی یعنی اتنی  
دور ہے پہاڑ تک کہ آپ نے سات آسمان چمکے (اور فرمایا) پھر ساتویں آسمان کے لوہے پر ایک سمندر ہے جس کے ذریعے میں لوہے  
بالائی (سحاب) کا فاصلہ اتنی ہے جتنا ایک آسمان کا دوسرے آسمان سے ہے پھر سمندر کے لوہے پر آٹھ پہاڑی بکھرے ہیں جن کے  
کھروں اور کھروں (سر پہاڑ) کا فاصلہ دو آسمانوں کی درمیانی مسافت کے برابر ہے اس کے لوہے پر ہے۔ بلوئی نے بھی یہ حدیث  
اسی طرح نقل کی ہے مگر زمین و آسمان کے درمیان فاصلہ کی مقدار اسی طرح ہر دو آسمانوں کے درمیان فاصلہ کی مقدار پانچ سو  
برس کی رات بتاتی ہے سمندر کے اعلیٰ باطل کا فاصلہ اور پہاڑی بکروں کے کھروں اور سر پہاڑوں کا درمیانی فاصلہ بھی اتنی ہی نقل کیا  
ہے۔ مسافت کا یہ اختلاف (شاید) پہلے والوں کے اختلاف کے لحاظ سے ہے۔ واللہ اعلم۔

بلوئی نے بیان کیا ہے کہ حدیث میں آیا ہے عرش کو اٹھائے جائے گا لہذا آپ کو چاہیے قیامت کے دن ان کی مدد کے  
لئے اللہ چاہے اور مقرر فرمائے جب ان کی نقل بکروں بھیجی ہے۔ حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ ایک کی صورت مرد کی دوسرے کی  
شیر کی تیسرے کی نل کی اور چوتھے کی گدھ کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کو گورہ کی تفسیر میں فرمایا قیامت کے دن عرش اسی کو آٹھ (ملائکے)  
ملائکے کی آٹھ جہات میں اٹھائے ہوں گی جن کی تختی سوائے خدا کے کوئی نہیں چا لے۔

تَوَقَّظْنِي شَرَّ قَلْبِي

(تمام توجہوں کو خطاب ہے) یعنی اسے اس وقت حساب کے لئے اللہ کے سامنے  
 جس میں جانا ہو گا۔ یہ قومی نگرہ کے بعد ہو گی۔

لَا تَفْشَلْ وَلَا تَلْوِثْ لِي ذَنْبِي

تمہاری کوئی پوشیدہ حرکت بھی چھپی نہیں رہے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
 قیامت کے روز لوگوں کی سینوں پر لکھی ہوئی چیزیں تو جھڑا کرنے اور معذرتوں کے لئے ہوں گی اور تیسری قومی کے وقت  
 اعلان اسے ہاتھوں میں نمودار ہو جائیں گے کوئی دائیں ہاتھ میں لیلے والا ہو گا کوئی بائیں ہاتھ میں۔ (ترمذی بروایت حضرت  
 ابو ہریرہ و ابن ماجہ بروایت حضرت ابو موسیٰ و شعیبہ بروایت حضرت ابن مسعود۔)

تعمیم ترمذی نے یہ بھی کہا ہے کہ جھڑا کرنے کے لئے قومی دشمنوں کی ہو گی اور آپ کو قیسیم بچائیں گے اس لئے خیال  
 کریں گے کہ آپ سے جھڑا کر کے کن کو لجات مل جائے گی اور بات یہ سوچ کر وہ اللہ سے جھڑیں گے اور معذرت  
 کے لئے قومی اللہ کی طرف سے ہو گی تو مگر دوسرے لفظوں کے سامنے اللہ دشمنوں کے خلاف انعام جنت فرمایا اور (تمام  
 معذرتوں کے بعد) اللہ کو دلورغ میں بھیجے گا اور تیسری قومی اہل ایمان کی ہو گی یہ ہم کی تو قومی ہو گی مگر اللہ تعالیٰ میں ان پر  
 اس حد تک حساب فرمائے گا کہ کن کو ظرم آجائے پھر ان کی مغفرت فرمائے گا اور ان سے راضی ہو جائے گا۔

فَاِنْ مَنَّتْ اَوْ لِيْ كَتَبْتَ بِمَوْجِبَةٍ  
 یہ تیسری قومی کی تفصیل ہے اور دائیں ہاتھ میں اعلان اللہ مومن کو دیا  
 جائے گا۔

فَيَقُولُ مَا كُنْتُ

یعنی جس کا اعلان دائیں ہاتھ میں دیا گیا تو وہ کہے گا لو سدا (یعنی فعل) کہے یعنی لے  
 اس کا استعمال واحد اور مشبہ مذکر نیز واحد اور مشبہ مؤنث کے لئے ہوتا ہے (یعنی لے تو اور تو تم دونوں جیسے جمعہ کر کے لئے  
 حالوم آتا ہے (تو تم سب مرد اور جمع مؤنث کے لئے مطلق آتا ہے (تو تم سب عورتیں)

لَا تَقْوُ وَلَا تَكْتَلِبُ

چشمیر اعلان اللہ کہنے اور ناپنے اور نکلنے میں حادہ سکتے ہیں وقت کی صورت میں باقی رہتی  
 ہے اور اصل (بعد والے کام کے ساتھ ملائے) کی حالت میں ساتھ ہو جاتی ہے یہاں واقعی حالت مستحب ہے کیونکہ انعام  
 الکتابہ میں اصل کی حالت میں ساتھ نہیں ہوتی۔

يَكْتَلِبُ الْاِثْرُ وَالْمَفْعُولُ کا مفعول حذف ہے کیونکہ الْاِثْرُ كِتَابَةِ کے قریب مذکور ہے۔

اِنْ كُنْتُ اَنْتَ مُشْرِكٌ بِمَا تَدْعُوْنِي

یعنی بے شک میں تو جانا تھا مجھے تو یقین تھا۔ (کہ مجھے میرے  
 اعمال کا حساب نہیں آئے گا) حساب کا یقین رکھنے کے بعد ایک افعال کرنا لازم ہیں اس لئے حساب پر یقین ظاہر کرنے سے  
 درپردہ اس کی مراد ہے ایک افعال کرنا یعنی وہ کہے گا کسی نے تو میں نے اچھے فعل کئے تھے مگر اکھڑا ہونے کے طور پر صراحتاً یہ بات  
 نہیں کرے گا یہی اعتراف قریبی اس امر کا ہے کہ وہ یقین کو عن سے تعبیر کرے گا اللہ علام الغیوب کے سامنے یقین کا  
 دعویٰ کرنے سے اس کو اپنی بدلت کا استحقاق کے گہر پڑھائی نے لکھا ہے کہ چونکہ علوم نظریہ دوسروں سے خالی نہیں ہوتے اس  
 لئے یقین کی تعبیر بظن عن (غائب خیال) کرنے سے شاید اس امر کا اکھڑا قصود ہے کہ اعتقاد میں تصدیقی دوسروں سے خرابی  
 نہیں ہو سکتی (مقتیدہ نظریہ علم ہوتا ہے اور علم نظری میں دوسرے پیدا ہونا لازم ہے لیکن دوسرے عمل نہیں ہو سکتا)

ابن مبارک نے بروایت ابو عثمان ثمالی بیان کیا کہ مومن کو اللہ کی طرف سے دوسروں سے چھپا کر اعلان دیا جائے گا  
 اپنی بد اعمالیوں کو چھپا کر اس کا رنگ بدل جائے گا پھر نیکیوں کو چھپا کر اس کا رنگ بدلائے گا پھر جو اسکی نظر ہے اس کی تو جیسے لاکر  
 اس کی بد اعمالیوں کو نیکیوں سے بدل دیا گیا ہے (برائے کی جگہ بھلائی لکھ دی گئیں) اس وقت وہ کہے گا لو میرا اعلان چھپا  
 فقہانی حاشیہ لکھیں گے

تو وہ پندہ میں ہو گا صاحب قاسم نے لکھا ہے کہ راجحہ (اسم  
 قاطع) (یعنی مطلق) ہے یعنی پندہ اور مضبوط العیشہ بیستہ بھول کہا جاتا ہے رضیت العیشہ بصبغہ  
 معروف میں بولا جاتا۔ پڑھائی نے راجحہ کا ترجمہ کیا ہے پندہ کی بدلتی کو یہ صیغہ اسم قاطع پندہ کی کی نسبت کو کتابا ہے یا جانا



کی نسبت عینیت کی طرف مجازی ہے (جوہر کو پسند کیا جاتا ہے جوہر بھائے خود پسند کرنے والی چیز نہیں پسندیدہ چیز ہوتی ہے۔  
مجازی طور پر جوہر کو پسند کرنے والا قرار دیا)

فِي حُجَّتِهِ عَالِيَةٍ ﴿۱۰﴾ وہ خوشگوار زندگی ایک اونچے بارغ میں ہوگی۔ اونچا بارغ یعنی اللہ کے قرب میں اونچے مرتبہ والا  
بارغ یا بلند جگہ پر واقع کوئی جگہ جنت آسمان پر ہے اور پانچویں درجات بلند درجات اور بڑے بڑے درختوں والا بارغ۔  
درختوں کے اونچا ہونے سے ظلال پیدا ہو سکتا ہے کہ ان کے پھل بھی بہت دور ہوں گے ان کو حاصل کرنا آسان نہ ہوگا  
اس لئے اللہ نے اس کے بعد فرمایا۔

فَنَظُّوْهَا اَنْزِلًا ﴿۱۱﴾ ان کو یعنی ان کے پھلوں کو توڑ دینا ہم سے اور نہ ہوگا کھڑے بیٹھے لینے (ہر طرح ان کا حصول سہل  
ہوگا۔

لَا تُرْءَاوُا شَرْطًا وَهَيْبًا ﴿۱۲﴾ یہی لہجہ جس کے حصول میں نہ کچھ دشواری ہونے یا گھوڑی کی تکلیف۔ اس جملہ  
سے پہلے قول مخدوف ہے یعنی ان سے کہا جائے گا خوشگوار کی ساتھ پھر کسی تکلیف کے کھانچے جو ضمیر اگرچہ واحد کی ہے اور  
مکمل اور انشراح کے بیٹھے ہیں لیکن معنی کے لحاظ سے ہو جس ہے اس لئے مکمل اور انشراح کو اکنا صحیح ہے اس صورت میں یہ جملہ مٹو کی  
خبر دوئم ہوگی اور ممکن ہے کہ جملہ مستند ہو۔

يَهْدِيْٓ اَسْبَاطَهُمْ ﴿۱۳﴾ یعنی اپنے سابق نیک اعمال کے صلہ میں کھانچے سلف یعنی حقدوم (سابق)  
فِي الْاَكَاوِ وَالْعَالِيَةِ ﴿۱۴﴾ یعنی دنیا کے اندر گزشتہ ایام میں خالی اور نہ مکان جس کو کوئی بھرنے والا نہ ہو۔ خالی  
زمانہ جس میں تل لالہ پانی نہ رہے ہوں باقی نہ رہنے کے لئے گزر جانا لازم ہے اس لئے خالی کا معنی ہو گیا ماضی اللہ نے فرمایا ہے  
قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ اس سے پہلے پیغمبر گزر چکے۔

وَاَقَامَتْ اَدْنٰی كَيْسَبَةً يَشْمُوْنَ ﴿۱۵﴾ اس سے مراد کافر ہے کافر کا بیاں ہاتھ پست کے پیچھے کر کے اور  
اعمال نامہ دیا جائے گا کہ لاخر اُنہی من مجاہد امن سب نے کہا نہیں ہاتھ کو موز کر پست کے پیچھے کر کے اعمال نامہ دیا جائے گا  
یہ بھی کہا گیا ہے کہ کافر کا بیاں ہاتھ سینہ کے اندر سے نکلتا کر پست کے پیچھے کر دیا جائے گا۔

فَيَقُوْلُوْنَ ﴿۱۶﴾ تو وہ اپنے اعمال بد اور ان کا برا انتہام دیکھ کر کہے گا۔  
يٰلَيْتُنِيْ ﴿۱۷﴾ مٹوئی مخدوف ہے یعنی اے قوم کاٹ مجھے۔  
لَعْنَةُ اُولٰٓئِكَ يٰلَيْتُنِيْ ﴿۱۸﴾ میرا اعمال نامہ دیا جائے۔  
وَلَعْنَةُ اُولٰٓئِكَ يٰلَيْتُنِيْ ﴿۱۹﴾ اور مجھے معلوم ہی نہ ہو تاکہ میرا کیا حساب ہے۔  
مَا جَسَدِيْٓ بِهٖ جَمْلَةٌ ﴿۲۰﴾ مٹوئی جملہ استعمال ہے اور تم کو کام مفعول ہے۔

يٰلَيْتُنِيْ ﴿۲۱﴾ یعنی اے کاٹ دو لگے یا نہ ہوئی زندگی کے بعد موت ہر زندگی کے بعد عدم کی حالت۔  
كَلَّاتٍ الْفَاجِيَةِ ﴿۲۲﴾ کام تمام کر دینے والی ہوتی، زندگی کو بالکل ختم کر دینے والی اس کے بعد مجھے زندگی نہ کیا  
جائے۔ قدامت نے کہا دنیا میں اس کے لئے گھوڑا ترپن چھ موت تھی مگر قیامت کے دن وہ موت کی تمنا کرے گا اعمال نامہ نہ ملے اور  
حساب نہ جانے کی تمنا سے در پر وہ مر لو ہے وہ روز قدامت ہو تاکہ اُولٰٓئِكَ يٰلَيْتُنِيْ ﴿۲۳﴾ الْفَاجِيَةِ میں صراحت کے ساتھ عدم بشت  
کی تمنا ہے اس لئے دونوں جملوں کا مضمون ایک ہی ہوا (ہاں اول در پر وہ اظہار ہے اور دوسرا صراحت) اور دوسرا جملہ اول جملہ کی  
تاکید ہو گیا اسی وجہ سے حرف مخالف کو ذکر نہیں کیا گیا۔

مَا اَعْجَبَنِيْ عَنِّيْ ﴿۲۴﴾ مٹوئی کے لئے ہے یا استعمال انٹاری کے لئے میرے لئے کار آمد نہیں ہوا کیا مجھے کچھ مفید ہوا۔  
مَا لَيْتُنِيْ ﴿۲۵﴾ وہ جو میرا تھا یعنی مال و دار و خدام۔  
كَذٰلِكَ عَنِّيْ سُلٰطِيْنٌ ﴿۲۶﴾ میری حکومت اور سلطنت مجھ سے جاتی رہی یا وہ جہتیں جاتی رہیں جو میں دنیا

میں پیش کرتا تھا۔

خَلَقُوا  
فَعَلُوا  
لَهُمْ جَنَّةٌ مِّنْ دُونِهَا  
اور اس کے ساتھ گردن سے باغداد ہو گا۔

پھر جی ہنسی آگے کے تصور ہی اس کو جھٹک دے۔ (الکبحرینہ) (مفعول) کو فعل سے پہلے لانا مفید ہے جس سے جلیجینہ کا معنی ہے بڑی (دکھنی) آگ۔ اس جگہ اور اس کے بعد لفظ نکلتا ہے۔ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ہر آئندہ مصیبت و محنت سے بہت زیادہ سخت ہوگی (اولیٰ گرفتاری اس کے بعد گردن سے باغداد کی بندش ہوگی اس لئے بعد جہنم میں والد بہت سخت ہو گا اس کے بعد ایک ذیل میں یہ دیا جائے اور بھی شدید ہو گا)

لَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَقَرَّبِينَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ  
لَا تَنكُوتُ فِيهَا  
کام کے لئے کام کو زمانہ کیا گیا ہے عاقلہ نہیں دہندہ حرف مطلق کا انکار لازم آئے گا۔ (مکرمہ قلم)

ابن ابی حاتم اور نسائی نے عوفی کے حوالہ سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ذبح کافر کے مقصد سے داخل کر کے ہنگ کے خنقوں سے نکالی جائے گی (اس طرح اس کو ذبح نہیں ہوتا دیا جائے گا) تاکہ وہ اس پر کھڑا نہ ہو سکے۔ ابن ابی حاتم نے ابن جریر کے طریقہ سے حضرت ابن عباس کا قول بیان کیا ہے کہ ذبح سرین سے داخل کیا جائے گی اور سر سے نکالی جائے گی اور جس طرح مٹی کو کھڑی میں پرستے ہیں اسی طرح اس کو کھڑی میں کافر کو پر دیا جائے گا۔ اس کے بعد اس کو بھونکا جائے گا۔  
نوف بکائی شامی کا قول ہے کہ ذبح سر دراز کی ہوگی اور ہر دراز ستر ہائے کافر ہر ہائے اسحق یعنی یہاں سے کہ تک مسافت ہے اس بات کے وقت بکائی کو نہ کے میدان میں تھے۔

پھر اور ابن مبارک کا بیان ہے کہ ستیان نے فرمایا ہر دراز ستر دراز کا ہو گا حسن بصری نے فرمایا اللہ جانے کون سا دراز ہو گا۔

میں سمجھتا ہوں شاید دوزخ کے دربان فرشتوں کا دراز مر لو ہو یا جہنم کے اندر کافر کا دراز اتنا بڑا ہو جائے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ دوزخ کے اندر کافر کی دوزخ کو وہ اندکی برابر اور اس کی کھال کی موٹائی تین روز کی رمل کے بقدر ہوگی (رواہ مسلم عن ابی ہریرہ و عمر فارح) اسی حدیث کی روایت تھی جس نے حضرت ابن عمر کی روایت بیان کی ہے اور قرآن نے اس حدیث کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سر کی کھوپڑی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا اس (ذبح) کو لٹکا لٹکا کر اگر آسمان سے چھوڑا جائے تو رات ہونے سے پہلے زمین پر پہنچ جائے گا یا جو دیکھ آسمان و زمین کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے لیکن اگر وہ گولا ذبح کے ایک سر سے دوزخ میں اٹھایا جائے گا تو شبانہ روز چل کر چالیس برس میں دوزخ کی عیا تھر تک پہنچے گا ابن مبارک نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ اس ذبح کی ایک کڑی دیا کے سارے نوے کے برابر ہوگی۔ ابو نعیم نے محمد بن منہر کا قول نقل کیا ہے کہ اگر دنیا کا تمام گزشتہ اور آئندہ لوہا جمع کیا جائے تو جہنم کی ذبح کی ایک کڑی کے برابر نہیں ہو گا۔

رَبِّهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ  
عذاب مذکور کی علت کا بیان ہے لفظ عظیم کے ذکر سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ ہی سب سے عظیم ہے اگر اللہ کے علاوہ کوئی کسی اور سے کوئی عظمت قرار دے گا تو وہ عذاب کا سزاوار ہے۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہر کسی کی میری چادر ہے اور عظمت میری تار (یعنی میں ہر کسی کی اور پوائی کے پردوں میں پوشیدہ ہوں) اب جو شخص میرا کوئی لباس مجھ سے بھیجے گا میں اس کو آگ میں داخل کر دوں گا۔ (مسلم)

وَلَا يَخْشَىٰ اللَّهَ الَّذِي تَعَالَىٰ  
یعنی مسکینوں کو خود اپنا تو درکنار دوسروں کو بھی مسکینوں کو کھانا کھانے پر نہیں امداد چاہیہ۔ سچی ممکن ہے کہ براہین نے کما کر کہہ کر کے یہ چاہی ہو کہ مقصود ہو کہ براہین نہ کرنے (اور) ترغیب نہ دینے والے کا جب یہ برادر ہو گا تو خود کرنے اور مسکین کو نہ دینے والے کا کیا وجہ ہو گا۔

آیت سے ثابت ہے کہ فروغ ایمان پر بھی کافروں کا مولود ہو گا۔ ہم ایمان اور عدم ترقیب کا خصوصیت کے ساتھ اس جگہ ذکر کیا کہ اس لئے کیا کیا کہ بدترین (عقیدہ و کفر ہے اور بدترین عمل) کفر۔  
 قَدْ كُنِيَ لَهُ الْوَتِيُّ هَذَا أَحْمَدُ

دارول دہکھانے والا نہ ہو گا۔  
 وَلَا كَسَامًا وَلَا دُونِ خُشُونٍ  
 (برائے تاکید) ہے اور استثناء مفرغ ہے، مسلمین دوزخیوں کے زعموں کا دھوکہ نہ کھو، مسلمین بروزانِ عینِ قتل (دھم) سے باخو ہے۔

ابن ابی حاتم نے بطریق مکرر حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ مسلمین دوزخیوں کا کچی لوبو ہو گا خضاک اور لٹکا کا قول ہے کہ مسلمین ایک بد رشت ہو گا جس کو دوزخی کھائیں گے۔ ابن ابی حاتم نے بطریق مجاہد بیان کیا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا تھے میں معلوم کہ مسلمین کیا چیز ہو گی مگر میرا خیال ہے کہ مسلمین عیڑ قوم (توہر کا درخت) ہو گا۔  
 لَا يَأْكُلُونَ إِلَّا الْفَاطُونَ  
 (الحاظون) اس خطا (نا راستہ غلطی) سے باخو نہیں جو (صحت اور سچی) کی ضد ہے بلکہ خطی الرجل (اس شخص نے قصد اناہ کیا) سے باخو ہے۔

فَلَا أَلْحِي  
 صورت میں لالھی کا ہو گا) یا لالہ اند ہے یعنی میں پختہ قسم کھاتا ہوں لالہ کا فعل کلام محذوف سے ہے۔ یعنی کافر جو کہتے ہیں کہ ہم نے قرآن کی نسبت خدا کی طرف غلطی کی ہے یہ خود شاعر کا کائن ہے اور مشر شاعر ہو گا یہ بائیس جی نہیں ہیں میں قسم کھاتا ہوں (اس صورت میں بھی لالھی کا ہو گا)۔

يَسْمَا كَثِيرُونَ  
 اور ان صفات و ذات کی جن کی حقیقت مراقبہ تم کو دانش و فہم سے دیکھتی ہے نہ آنکھوں سے ایک قول یہ بھی ہے کہ لال سے مراد ہیں اجسام اور دوسرے سے مراد ہیں بالوں سے انسان اور دوسرے سے جن و ملائکہ بالوں سے ظاہری اور دوسرے سے باطنی نعمتیں۔ بالوں سے وہ علم مراد ہے جس کو اللہ نے ملائکہ اور جن و انس پر ظاہر کر دیا ہے اور دوسرے سے مراد ہیں ان خصوص صی علم ہے جس سے اور کوئی واقف نہیں۔

لَا تَقُولُوا زَمِيلٌ  
 کہ بلا شک یہ قرآن اللہ کی طرف سے ایک با عزت پیغامبر کا (زبانی) قول ہے اس کا لفظ ساتھ نہیں رسول کریم سے مراد رسول اللہ ﷺ یا جبریل علیہ السلام۔

وَقَدْ أَهْوَى بِلَوْلٍ شَاعِرٌ  
 شاعر کا قول نہیں جیسا کہ تم بھی سمجھ رہی ہو کرتے ہو۔  
 قَدْ لَمَسْنَا الْوَتِيَّ  
 چیلنا میں نصب مصدریت (یعنی معلول مطلق) کی علامہ ہے باظرفیت (مفعول فی) کی بنا پر اور ماسے تاکید قلت ہر جی ہے بہت ہی کم یا بہت قہورے وقت میں ایمان لانے ہو کیونکہ اس کی سچائی جب تم پر نمایاں ہو جاتی ہے تو تجھ اور کسی قدر قہورے وقت کے لئے اس کو سہانہ لگنے ہو (لیکن پھر عداوت دشمنی کی وجہ سے انکار کرنے لگتے ہو) قلت ایمان چاہتی ہے کہ کثرت ایمان حتیٰ کہ کیونکہ کثرت ایمان کی غلی عداوت ضد ہوتی ہے اور وہ لوگ عداوت خدا کی وجہ سے پورے مومن بن نہ تھے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ قبیل ایمان سے مراد لٹی ایمان ہے یعنی بالکل ایمان نہیں رکھتے ہو جیسے اس شخص سے تم کو جو تمہاری طاقت کو نہیں تا کہ آپ تو بالکل کسی ہم سے طاقت کرتے ہیں یعنی نہیں کرتے۔

وَلَا يَقُولُ كَا حِيْثُ  
 لا ذائد ہے یعنی نہ کسی کا کہن کا قول ہے۔  
 وَلَوْلَا مَا لَمْ تَكُنْ  
 تم بہت کم غور کرتے ہو غلی شاعریت کے ساتھ قلت ایمان اور نفی کثرت کے

۱۰

ساتھ قلت مذکر کا کہ اس وجہ سے کیا کہ قرآن کا شعر نہ ہونا ایک واضح امر تھا جس کے انکار کی سوائے خدا کے اور کوئی وجہ نہیں ہو سکتی لیکن الفاظ کا ہن سے قرآن کا فرق غور طلب تھا جب تک رسول اللہ ﷺ کے احوال اطوار اور قرآن کے حقائق پر غور نہ کیا جائے واضح طور پر اس کو سمجھنا مشکل ہے۔

قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي اُمِرْتُ بِالْغَيْبِ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ لَا تَرٰهُ ۚ وَهُوَ يُرٰى بِكَ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱﴾  
 قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي اُمِرْتُ بِالْغَيْبِ ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اِنَّكَ لَا تَرٰهُ ۚ وَهُوَ يُرٰى بِكَ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱﴾  
 اگر ہمارے حق کے بغیر وہ ہم پر مملکت و دولت اور افترا بندی کرے گا۔  
 کسی قول کا بھی آغاز نہیں انورہ کی معنی ہے قول سے مشتق ہے بردن اس صاحبِ طور  
 سائنس افترائی اقول کو اقول کو اقول کہا جاتا ہے۔

اِنَّكَ لَا تَرٰهُ ۚ وَهُوَ يُرٰى بِكَ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱﴾  
 تو ہم دائیں ہاتھ سے اس کی گرفت کر لیتے یعنی اس کو گولیاں کرنے کے لئے  
 اس کا دیاں ہاتھ پکڑ لیتے یا اسے دائیں ہاتھ سے پکڑ لیتے سو خر الذکر صورت میں منہ معنی من زائہ ہے یعنی اللہ  
 متناہیات میں سے ہے (جن کی کج مروت سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا) کسی نے اس کا معنی قوت اور قدرت بھی بیان کیا ہے  
 کیونکہ دائیں ہاتھ میں (اصل) قوت ہوتی ہے حضرت ابن عباسؓ نے قوت اور قدرت ہی سے تفسیر کی ہے۔  
 یہ بھی ممکن ہے کہ منہ میں منہ ہو یعنی اس کے جھوٹ بنانے کی وجہ سے ہم اس کی گرفت کر لیتے۔  
 لَحْمٌ لِّقَعْنًا وَمِنْهُ الْوَيْتُنُ ﴿۲﴾  
 سے زعم کی قطع ہو جاتی ہے۔

لَحْمٌ لِّقَعْنًا وَمِنْهُ الْوَيْتُنُ ﴿۲﴾  
 لول میں یا یہ ہے اور ویتکم حال ہے۔ بین اُحید میں بین زائہ ہے ہم میں سے کوئی بھی  
 ہم کو۔  
 عَنِهٖ خُجْرَتٌ ﴿۳﴾  
 اس لئے عاجز بن کر مع لایا گیا۔  
 ذٰلِكَ لَشَدِيدُكَ الْوَيْتُنُ ﴿۴﴾  
 اس سے فائدہ نہ پہنچا ہے۔

### فائدہ

حضرت مجدد علی المرتضیٰ نے فرمایا کہ اَلْمُتَّخِذِ میں لام تقصیر کا ہے یعنی صرف متقیوں کے لئے۔ اس سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ عداوت قرآن فناء نفس کے بعد موجب ترقی درہات ہے کیونکہ تقویٰ کا (کامل) تصور فناء نفس سے پہلے ممکن نہیں  
 اور قرآن صرف اہل تقویٰ کے لئے ذکر ہے (اس سے نتیجہ نکلا کہ قرآن فناء نفس کے بعد ہی موجب ترقی ہے) فناء نفس سے  
 پہلے عداوت اگرچہ نیک کام ہے اور نیکیوں کا عمل ہے مگر دراصل نفس سے امتیاز نہ کئے والے اہل قربت کے لئے نیکی نہیں ہے۔  
 فَاِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَلِّمًا يِّنٰٓ ﴿۵﴾  
 ہیں تو ہم اس تکذیب اور ہم ذکر کی ان کو ضرور سزا دیں گے۔

فَاِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَلِّمًا يِّنٰٓ ﴿۵﴾  
 جب نصیحت امداد اہل ایمان کے ثواب کو کافر و نیکویں گے اس وقت  
 یہ قرآن ان کے لئے صحت آفرین ہو گا۔

فَاِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَلِّمًا يِّنٰٓ ﴿۵﴾  
 بلاشبہ قرآن حق امتین ہے یقین کا معنی ہے زوالِ فک (قاموس) صحاح میں  
 جو جبری نے لکھا ہے کہ یقینی علم کی صفت ہے صرفت سے لوہی قرآن کو یقین کہنا بالقہ ہے جیسے زید علی ذیہ الصاف ہے۔

یعنی قرآن یعنی ہے اور اتنا یقینی ہے کہ گویا یقین بن گیا۔ مطلب یہ کہ قرآن واضح ہے اس کے دلائل روشن ہیں اس میں کسی کھجور کو شبہ نہیں ہو سکتا ہر جگہ کو اس کا یقین ہے۔  
حق باطل کی ضد کو کہتے ہیں صاحب بحر نے کہا حق یقین میں صفت کی موصوف کی جانب اضافت ہے اصل میں الیقین الحق تھا یعنی قرآن یقین حق ہے باطل یقین نہیں۔ باطل یقین جمل مرکب ہوتا ہے۔

### ایک شبہ

یقین سے اس جگہ مراد وہی ہے جو اپنی روشنی اور دلائل کی چمک کی وجہ سے جگہ آدمی کے لئے موجب یقین ہو اس صورت میں یقین میں حق ہے باطل (جمل مرکب) کو یہ لفظ شامل ہی نہیں ہے پھر حق کی یقین کی طرف اضافت بیکار ہے۔

### ازالہ

چمک بات یہی ہے لیکن حق کی یقین کی طرف اضافت تاکید اور زیادت قوتیج کے لئے ہے (بیکار نہیں ہے) بخوبی نے لکھا ہے کہ اضافت دلیل سے (یقین اور حق) دونوں ایک ہیں (لیکن لفظ اور ہیں) اس لئے اضافت درست ہے) **فَسَيُجِيبُ بِلِقَائِهِ الْعُقَلَاءُ**  
یعنی اللہ کو کسی مغربی کی افتراء پر رضامند رہے اور نامناسب اوصاف کے ساتھ موصوف ہونے سے پاک قرار دے اور اللہ کی تسبیح ہوئی وہی کا شعر اور اگر (مطلب یہ کہ حق کا مفعول محذوف ہے اور اسم سے پہلے لاکر محذوف ہے یعنی عظمت والے اللہ کے نام کا ذکر کر دے اور اس ذکر کے ساتھ اس کی پائی کا ذکر کر دے) بعض نے کہا صحیح سے لہذا مراد ہے یعنی اللہ کی یاد اور اس کے حکم کے ذکر کے ساتھ لہذا پڑھو۔ بعض کا قول ہے کہ ہاء زائد ہے اور لفظ اسم بھی زائد ہے۔ مطلب یہ کہ اپنے رب تعظیم کی پائی بیان کر دے۔  
حضرت عقبہ بن عامر رضی عنہ سے مروی ہے کہ جب آیت **فَسَيُجِيبُ بِلِقَائِهِ الْعُقَلَاءُ** رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی تو آپ نے فرمایا اس کو اپنے روبرو میں (داخل) کر لو اور جب **سَيُجِيبُ** **اَنْتُمْ** **وَلَكُمْ** **اَلْاَعْلٰی** نازل ہوئی تو فرمایا اس کو اپنے سجدہ میں (داخل) کر لو (اور اللہ ابن ماجہ)

حضرت حذیفہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوہ میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے تھے اور جب آیت رحمت پر پہنچتے تو پھر کر دے اور آیت عذاب پر پہنچتے تو پھر کر دے (ترمذی ابو داؤد واری ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے لہذا لہذا ابن ماجہ نے آیت رحمت اور آیت عذاب پر پھر کر دے اور دعا کرنے کے لئے پناہ مانگنے کا ذکر نہیں کیا) عون بن عبد اللہ نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوہ کرے اور تین بار رکوہ میں سبحان ربی العظیم کہے لے تو اس کا رکوہ پورا ہو گیا اور یہ کترین (مقدر) ہے۔ اور جب سجدہ کرے اور سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے لے تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ قلیل ترین (تعداد) ہے۔ (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ)

ترمذی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے کیونکہ حون نے حضرت ابن مسعود کو نہیں پایا۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اور لفظ ہیں جو زبان پر لگے ہیں وہ ان میں ہماری ہیں وہ جہان کو محبوب ہیں (دور لفظ ہیں) سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم (بخاری و مسلم)  
حضرت جابر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو سبحان اللہ العظیم وبحمدہ کہتا ہے اس کے لئے جنت کے اندر ایک گھر کا درخت بڑھایا جاتا ہے۔ (ترمذی)  
مسئلہ: جسود کے نزدیک رکوہ اور سجدہ میں صحیح پڑھنی سنت ہے اور حتمیل کا کوئی راجہ نہیں ہاں امام احمد بن حنبل

کو واجب کہتے ہیں اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے دو گورائیں (راطل کر لیں) یہ امر ہے اور ہر دو رب کے لئے ہے اس کے علاوہ حضرت امین مسودہ کی حدیث میں بھی تکمیل و گورائیں سے وابستہ کیا گیا ہے جسور امر کو واجب (احکام) کے لئے قرار دیتے ہیں۔

قیام سے دو گورائیں گورائیں سے قیام کے بعد ہر دو رب سے اخذ کر جلد ہر جلد سے ہر دو رب جلد کے بعد قیام غرض ہر دو کن سے دوسرے کن کی طرف انتقال کے وقت تعمیر کہنے میں بھی یہی اختلاف ہے جسور کے نزدیک سنت ہے اور امام احمد کے نزدیک واجب ہے اسی طرح قوم میں مسح اللہ لسن حمہ اور دینا لک الحمد کہنا بھی مختلف یہ ہے جسور کے نزدیک سنت اور احمد کے نزدیک واجب ہے ہاں جلد کے اندر واجب ہر جلد پر جن میں کوئی اختلاف نہیں اس کے وجوب کا کوئی قائل نہیں واللہ اعلم۔

## سورۃ المعارج

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۴ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَأَلْتُ سَأَلِيًّا  
یہ تحریری طرف سے واقعی ہے تو ہم پر آسان سے تجزیہ سہایا کوئی اور دکھ والا عذاب ہم پر لے کہ (ابن عباس حسب بیان نسائی و ابن ابی حاتم)

ابن ابی حاتم نے سندی کی روایت سے بیان کیا کہ وہ (مطلوبہ) عذاب بروز بد رکیزہ اول روایت کی بناء پر سوال سے مراد یہی دعا ہے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ سَأَلْتُ کا مفعول عذاب کو بواسطہ باہ قرار دیا ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حسب قرأت نافع سَأَلْتُ اللہ کے ساتھ ہو سَأَلْتُ نہ ہو اس وقت سیلان (ہنا) سے مشتق ہو گا۔ سَأَلْتُ یعنی اللہ (یعنی اللہ) مطلب یہ کہ عذاب سے دلدی یہ لکھا مراد یہ کہ عذاب کا وقوع مستحق ہو گیا (عذاب یقینی آیا) کو تیسری بصورت کئی بد اور آخرت میں عذاب دوزخ بخوبی نے کہ مسائل جسم میں ایک دلدی (پہاڑی تالہ) ہے عبدالرحمن بن زید بن اسلم کی طرف اس قول کی نسبت کی جاتی ہے۔

ابن اللہ نے بیان کیا کہ حسن بصری نے فرمایا کہ سَأَلْتُ سَأَلِيًّا لَعَذَابٍ وَاقِعٌ ہوتی تو لوگوں نے کہا کہ اس پر عذاب آئے گا اس پر اللہ نے ہازل فرمایا عَلَيَّ الْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ اس تشریح اس بناء پر سوال (دعا کے طور پر نہ ہو گا بلکہ) پوچھنے کے لئے ہو گا اور عذاب میں باہ بمعنی عَن ہو گی لیکن سوال چونکہ اہم چیز کو شخص ہے اس لئے بجائے عَن کے باہ ذکر کیا گیا (یعنی پوچھنے والے نے عذاب کے حلق دریافت کیا)

يَعَذَّبُ أَبَدًا  
وَأَمَّا عَذَابُ كِي مَقْتٌ ہے۔  
یہ عذاب کی دوسری صفت ہے یا واقع سے متعلق ہے اور اگر یہ سوال ہو کہ کن لوگوں پر عذاب واقع ہو گا تو سوال کا یہ جواب ہو گا (کہ کافروں پر واقع ہو گا) اور لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ کی صفت ہو گیا جواب کے دائرہ میں آئے گا۔

لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ قِيَمَ اللہ  
چونکہ اللہ کا لود عذاب سے متعلق ہو جائے گا اس لئے خدا کی طرف سے اس عذاب کو دفع کرنے والا کوئی نہ ہو گا۔

ذِي الْمَعَارِجِ  
اللہ کی مقت ہے یعنی ترقیات والا اللہ سعید بن جبیر نے تشریح میں فرمایا درجیات والا اللہ میں کہتا ہوں درجیات سے مراد ہیں۔ بے کیف قرب الہی کے اور مراتب جن پر انبیاء ملائکہ اور اولیاء فائز ہوتے ہیں اور قبول کے درجیات جہاں تک پاکیزہ کلمات اور نیک اعمال کو بلندی نصیب ہوتی ہے۔ یا مراد ہیں درجیات میں ترقیات اور جنت میں مراتب حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر سو درجیات ہیں ہر درجہ کا دوسرے درجہ سے افضل (یعنی بلندی) اتنا ہے جتنا آسمان وزمین کے درمیان فروع کا درجہ سب سے اونچا ہے اسی سے جنت کے چاروں درجہ پانچوٹ کر گئے ہیں اس سے لوہر عرش ہے جب تم اللہ سے سوال کرو تو درجوں کا سوال کیا کرو۔ (ترمذی) حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے اس روایت میں ہے کہ درجیات کے درمیان سو سال (کی رات) کے بقدر افضل ہے۔ حضرت ابو سعید خدریؓ

کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریبا مئہ سال پہلے ہالانوں والوں کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح تم مشرقی یا مغربی  
افریقہ پر چکڑا سنداؤں کو دیکھتے ہو کیونکہ ان کے انہیں میں اور چلتا کائنات ہو گا صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس مرتبہ پر  
ان انبیاء کے علاوہ کوئی نہیں مینے گا۔

قریبا کیوں نہیں پہنچے گا قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جو لوگ اللہ پر ایمان لائے اور ظہروں کی انہوں  
نے تصدیق کی (وہ ان مرتبہ پر حاضر ہوں گے کہ) (مسلم و بخاری)

حضرت ابن مسعودؓ نے اسی طرح کی تفسیر التسموات کی ہے (آسمانوں والا اللہ) کیونکہ اگر شے آسمانوں پر چڑھتے ہیں  
(اس لئے ہر آسمان ملا کہ) کے چڑھنے کا یہ ہو گیا (اللہ) نے انہیں تسمیہ کیا ہے (تسمیہ والا اللہ)

تسمیہ والا اللہ ﷻ کی تسمیہ ہے اور وہ اللہ عزوجل ہے اصل کلام قد تخرج بیہنا  
الغلاظ والنجس والرویح البیہ روح سے مراد جو نیک ہیں مرتبہ کی ہر کی انجام ملا کہ سے زیادہ عظمت جیسا کہ ان کے کلام سے  
ملا کہ سے فلک الروح کو ذکر کیا میں لکھا ہوں یہ بھی اہم ہے کہ الروح سے مراد روح انسانی ہو جس کا تعلق عالم امر سے ہے  
اس وقت عروج روح کے یہ معنی ہوں گے کہ وہی اللہ عزوجل کی عظمت کی پہلی سے نکل کر قرب و حضور کے مرتبہ کی طرف انبیاء اور  
اولیاء کی رو میں چڑھتی ہیں۔

اَللّٰهُ فِيْ كُلِّ صُلْبٍ لِّمَظْهَرٍ

اللہ کی ہر طرف میں ایک مظہر ہے

اس کا تعلق ہر صلب سے ہے جس پر  
اللہ واجب و لازم کر رہا ہے یعنی اس روز جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہے ان پر خدا واجب و لازم کر رہا ہے اور روز قیامت تک

نکرمہ حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول نقل کیا ہے یہاں نے کہا قیامت کے دن پچاس صلیبیں ہوں گی ہر صلب پر پچاس کی ہوگی۔  
بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کہا ہر صلب پر پچاس صلیبیں ہوں گی (جمع کیا ہوا سوا

جہاں کی) کہ کوٹوا انہیں کرے گا قیامت کے دن اور پچاس صلیبیں ہوں گی کہ وہ انہیں پھیلوا دیں اور پچاس صلیبیں  
پر درخت لگائے جائیں گے یہ اس وقت تک ہو گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا اس روز جس کی مقدار پچاس ہزار برس ہوگی فیصلہ

کر دے پھر اس کو جنت یا دوزخ کا راستہ بتا دیا جائے گا اور جو لوگ دوزخ والوں ہوں گے وہ انہیں کرے گا قیامت کے دن پچاس صلیبیں  
میدان میں اس کو پھانسیا جائے گا اور سب لوگوں کی اس پر آمد و رفت ہوگی یہاں تک کہ کوئی بچہ بھی باقی نہیں رہے گا سب اپنے

موزوں (تھکوں) سے اس کو دور کریں گے اور مزہ سے کامیں گے۔ پہلی جماعت اس پر سے گزر جائے گی تو دوسری لوگ کر لائی  
جائے گی (اور یہ پہلی) اس دن ہوگی جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا فیصلہ کر دے گا

اور جنت یا دوزخ کا راستہ بتا دیا جائے گا اور جو نیکوں والا کریں گے وہ انہیں کرے گا قیامت کے دن پچاس صلیبیں  
(نیکوں کو اس پر گزرا جائے گا) ہر نیکری و نیکوئی کی ایک سیلہ سیلہ کی سیلہ سیلہ ہوگی کہ ہر ایک اس کو سینوں سے

باریں گی اور کھڑوں سے دور کریں گی۔ اسی طرح جیسا کہ انہوں نے بیان میں گزر گیا۔ پہلی جماعت گزر چکی کی تو پہلی جماعت کو  
پھر (اس پر) لٹا کر لٹا دیا جائے گا (اور یہ پہلی) اس دن ہوگی جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا فیصلہ

کر دے گا اور جنت یا دوزخ کا راستہ بتا دیا جائے گا۔  
امام ابو جعفر علیؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت یہاں کہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ

سے اس روز کے حقائق دریافت کیا گیا جس کی مقدار پچاس ہزار برس کی ہوگی کہ وہ دن کس قدر لمبا ہو گا قریبا قسم ہے اس کی جس  
کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ دن مومن کے لئے بلکا ہو گا یہاں تک کہ دنیا میں جو فرض نماز چھتھاں وقت سے بھی اس  
کے لئے آسمان (یعنی تم) ہو گا۔ میں کہتا ہوں اس توجہ کی بناء پر دونوں آیات میں کوئی خلل نہیں رہتا ایک یہی آیت (جس  
میں پچاس ہزار برس کی مقدار بیان کی ہے) دوسری نیز علیؓ سے روایت ہے لَکِنَّا لَا نَسْأَلُكَ اِلَّا بِالْاَمْرِ ثُمَّ نَعْرِضُ



اَلَّذِي يَتْلُو فِي يَوْمٍ كَانَ مِثْلُ نَفْثِ الدُّمَيْثِ اَلَّذِي سَمِعْنَا مَوْعِدَ الْمَلٰٓئِكَةِ اَنْ يَّجۡزِيَٰنَا بِمَا كُنَّا نَعۡمَلُ  
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت کے متعلق حکم دیتا ہے کہ جو چیزیں اس حکم کو لے کر آسمان سے زمین تک آتے ہیں پھر چڑھ کر اللہ تک  
جاتے ہیں اس آمد و رفت میں دنیا کا ایک دن صرف ہو جائے حالانکہ مقدار مسافت ایک ہزار برس کی برابر ملے ہو جاتی ہے کیونکہ  
آسمان سے زمین کا بعد پانچ سو برس کی دوری کے برابر ہے پانچ سو برس جاتے اور پانچ سو برس آنے کے یعنی آمد و رفت کی اس  
مسافت کو اگر کوئی آدمی لے کرے تو ایک ہزار برس میں کرے گا مگر ملائکہ ایک دن میں بلکہ اس سے بھی کم مدت میں لے  
کر لیتے ہیں۔

اَمَّا يَوْمَ تَنفَخُ الصُّورُ فَۤیَۤیَوْمٍ كَانَ مِثْلُ نَفْثِ الدُّمَيْثِ اَلَّذِي سَمِعْنَا مَوْعِدَ الْمَلٰٓئِكَةِ اَنْ يَّجۡزِيَٰنَا بِمَا كُنَّا نَعۡمَلُ  
یعنی نے نقل کیا ہے کہ یہ دنیا میں ہوتا ہے ملائکہ ہزار برس کی مسافت ایک دن میں لے کر لیتے ہیں اور آسمان یعنی یَوْمَ تَنفَخُ  
مِثْلُ نَفْثِ الدُّمَيْثِ اَلَّذِي سَمِعْنَا مَوْعِدَ الْمَلٰٓئِكَةِ اَنْ يَّجۡزِيَٰنَا بِمَا كُنَّا نَعۡمَلُ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یہ قیامت کا دن ہو گا جس کو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے لے  
جاس ہزار برس کا کر دے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں آیتوں میں قیامت کا دن ہی مراد ہے بعض کے لئے قیامت کا دن لمبا ہو گا بعض کے  
لئے چھوٹا یہاں تک کہ مومنوں کے لئے مصلوٰۃ غرض سے بھی زیادہ آسان (یعنی کم) ہو گا۔

حاکم اور ثقیفی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے روایت فرمائی کہ مومنوں کے لئے قیامت کا دن اتنا ہو گا جتنا  
عمرہ مصر کے دو مہان ہوتا ہے اس قول پر ترمذی السجدة والی آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ اللہ آسمان سے زمین تک نظم احکام  
(دوران مدت) لایم دینا تک کر جہتے گا پھر دنیا کے قانوٰن کے طور پر حاکم کا حکم ہو گا ہر حکم کو چاہئے کے بعد ہر حکم اور حکم کا  
رجوع (برآمد است) قیامت کے دن اللہ ہی کی طرف ہو جائے گا اور قیامت کے دن کی مقدار ایک ہزار سال ہو گی۔

بعض لوگوں نے کہا کہ فی یوم دونوں آیتوں میں یصحیح سے متعلق ہے اس صورت میں دونوں آیتوں کا تقدس اس  
طرح دور کیا جائے گا کہ سورہ احزاب کی آیت کا مطلب تو یہ ہے کہ آسمان سے زمین تک مذکور امر ایک دن میں ہوتی ہے حالانکہ  
یہ دو مہائی میر ایک ہزار برس کی برابر ہوتی ہے پانچ سو برس نبول (ملائکہ) کے اور پانچ سو برس چڑھنے کے اور اس صورت میں  
اس جگہ ساتویں زمین کی ہے سے لے کر ساتویں آسمان کے اور تک چھٹی مسافت ہوتی ہے اس کو طے کرنے کی مدت بیان کی ہے  
یہ مسافت چھاس ہزار برس کی ہے۔ یہ حد نے مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے (بخاری) محمد بن اسحاق نے بیان کیا کہ اگر آدمی حسب  
معمول دنیا سے مرگے تک جائے تو چھاس ہزار برس پہنچتا ہو گا۔

اسی وجہ سے صوفیہ نے کہا کہ صوفی کو خواہ قلب کا مرتبہ اللہ کی کشش سے جی چھٹکے اور مشائخ کے دہلے سے حاصل ہوتا  
ہے لیکن کشش کے بغیر اگر خود عبادت اور ریاضت سے اس مرتبہ پہنچتا چاہے تو چھاس ہزار برس میں پہنچے گا اور چھاس  
ہزار برس تک زندہ رہا مگر دنیا باقی رہتی تصور کی سہائی سے باہر ہے تو اگلا کسی شیخ کی مسافت اور الٰہی کشش کے بغیر معمولاً  
فنا قلب محال ہے یا غیر معمولی طور پر بغیر توفیق اللہ کے کہ وہ اسے دھاتی کشش جیسا کہ بعض فوسفی فرقہ والوں کو ہو جاتی ہے  
محسوس ہے (مگر وہاں بھی توفیق الٰہی کی ضرورت ہے)۔

فَاَذۡهَبَ رَحۡمَتُہٗۤا جَنۡبِلَہٗ  
میں اسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ مبرہہ قدرتی طرف سے جھٹکتے  
پہنچی منظر اب اور بے صبری محسوس بھی نہ ہو۔ قاضی بھی ہے اس کا تعلق سنائی سے ہے۔ کافر کی طرف سے سوال  
(درخواست مذہب) محض مذہب اور امتداد کی وجہ سے تھا اور اس سے حضور کی دعا طر ہوتے تھے اس لئے عہد پاک آپؐ ان کے  
سوال سے جھلک نہ ہوں اور نہ ہی مذہب آنے کی جلدی نہ کریں گے۔

یہاں سال (دوران مدت) بیان کیا ہے اسے متعلق ہے اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ آپؐ مبرہہ محسوس مذہب ان کو بہانے  
جائے گا مذہب کا وقت قریب ہے۔



لفظ مشرک کو جناس سے روک دینے کے لئے آیا ہے۔

﴿لَقَدْ كَلَّمْنَا كَلْبًا﴾ ایہا میں ضمیر قصد ہے یاں ہر کی طرف راجع ہے جو معنی لفظ طراب سے معلوم ہو رہی ہے یا ضمیر مبہم ہے جس کی ضمیر لفظ کلمی خاص بزرگ بخونی نے کہا کہ جنم کے دوسرے درجہ کا ہم نطے ہے کیونکہ اس میں خاص اعتبار اور بزرگ ہے۔

﴿لَقَدْ آتَيْنَا لُؤْلُؤًا﴾ لُؤْلُؤ یعنی دو نول یا تھہ اور دو نول یا پوس یعنی وہ آگ یا جہول اور پاؤں کو اکھاڑ کر جد کر دینے والی ہو گی۔ یا شہابی شہاد کی مع ہے اور شہاد کا معنی ہے ہر کی کمال (مجاہد) یعنی ہر کی کمال اتار دینے والی۔ یا پڑیوں سے گوشت اتار دینے والی (ابراہیم بن مسافر) سعید بن جبیر نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے پتوں کو کھینچ لینے والی ہو گی۔ کلمی نے کہا کہ اسے دیا گیا کہ کھانے کی اور پھر چاروں بیاضی ہو جائے گا جیسا کہ

﴿فَنُفِثْنَا مَنًى وَذُرِّيَّةً﴾ مَنًی سے پشت پھیرنے والوں کو اور طاعت سے روگردانی کرنے والوں کو وہ آگ پکڑے گی اور کہے گی اسے مَنًی لُحْر آگے مشرک میرے پاس کہ حضرت امین عباس نے فرمایا کہ خروں اور منہ خروں کو فتن کے نام لے کر فصیح زبان سے پکڑے گا اور اس طرح ایک لے گی جیسے ہر نمونہ کو ایک لیتا ہے۔  
﴿وَجَمْعَةً فَا تَلْحَمُ﴾ اور اس کو پکڑے گی جس نے مال کو جمع کیا اور خروں میں بھر کر روک کر رکھا اور اس میں سے اللہ کا حق اور انہیں کھلے۔

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ خُلِقَ لُحْنًا یا جہیزوں کی حرص کرنے والا۔ (سہری ہر وہ لُحْن یا صابغ اور امین) طاعت کجوس (سعید بن جبیر) تھوڑا (مکرر) ہے مبر (تقاد) تنگ دل (مقابل) طلع کا معنی ہے شدت حرص اور قلت مبر لیکن علیہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت امین عباس نے فرمایا اگلی آیت (یعنی إِذَا مَنَّ اللَّهُ) سے سَبَّحْنَاكَ اللَّهُ خُلِقَ خُلِقَ تحریر ہے۔

ہر حال انسان پیدا انہی طور پر مفت خُلِقَ کے ساتھ متصف ہے اگر باطل متصف کہا جائے تو یہ آیت حال مقدور ہو گی اور اگر یہ کہا جائے کہ آدمی کے اندر خلعت خُلِقَ پیدا کی گئی ہے اور اس خلعت کا قضا ہے کہ انسان کی سرشت میں وہ میل قوت موجود ہو جو اس خلعت کا سرچشمہ ہے تو اس صورت میں یہ آیت حال متحد ہو گا ہر حال کا کام سائن کی علت اس آیت میں بیان کی گئی ہے۔

﴿إِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ﴾ جب کوئی معصیت آدمی کو چھو بھی جاتی ہے تو بے مبر ہو جاتا ہے اور ذلیل کا کچھ لگا ہو جاتا ہے تو روک کر رکھتا ہے نہ شکر کرتا ہے نہ اللہ کی رلا میں خرچ کرتا ہے۔ حضرت امین عباس کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمی کو مال سے بھری ہوئی وہ دلی مل جائیں جب بھی وہ تیرے کا خوشگوار ہو تا ہے آدمی کے پیٹ کو مٹی کے سوا کوئی چیز نہیں بھرتی تو جو اللہ کی طرف رجوع کرتا ہے اللہ بھی اس کی توبہ قبول فرماتا ہے (متفق علیہ) حضرت انس کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا آدمی جو دعا ہو جاتا ہے مگر وہ چیزیں اس کی بیویوں ہو جاتی ہیں مال کی حرص اور (درازی) حرص (متفق علیہ)

﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ سوا کامل مومنوں کے مصلی سے مراد ہے کامل مومن جیسے آیت إِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ لِمَنْ يُضَيِّعُ إِنَّكُمْ لَتَمُنَّوْنَ بِهِمْ ظَاهِرًا لِّمَنَّهُمْ میں ایمان سے مراد ہے نماز کیونکہ مومن کے مراتب میں چوٹی کا درجہ نماز ہے۔ یہی مومن کی معراج اور دن کا ستون ہے حضرت محمد دلف ہادی رحمت اللہ علیہ نے فرمایا میں مراد ہے حاصل توبی کے لئے صحت ہے حق میں سب کو نچا کر جب نماز کا ہے۔  
﴿أَلَيْسَ هَٰذَا بِأَشَقَّٰرٍ﴾ لام مکی یا اشتقاقی ہے لفظ انسان اگرچہ مفرد ہے مگر معنوی اعتبار سے جمع ہے اسی وجہ سے ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ میں إِذَا مستثنیہ حملہ آیا ہے۔

یہاں مطلب قرآن ہے کہ بخر من دعا طاعت سے روگردانی کرنا اور پشت مولا ہے کیونکہ جس انسان یا انسان کا ہر فرد

طوائف خود پر تصور و اندازہ کر رہے ہیں اور اس لیے وہ کامل ایماندار جن کے اندر ایسے اوصاف موجو ہیں جو نشان دہی کر رہے ہیں کہ وہ ہر حق اللہ کی عاقبت میں ہار رہے ہیں۔ عقول پر مبنی کرتے ہیں جو حواس پر ان کا ایمان ہے۔ طالب کا خوف سے حرم ہوا کو شکست دے چکے ہیں، تاکہ آخرت پر ترجیح نہیں دے سکیں۔ ایسے لوگوں کی سرشت حرم و نکل اور بے میری ہے۔ فیس بھی دیکھ کر ان کی عقلیں میں دکھ پر مبرور سکھ پر شکر و اطمینان ہے اور یہی میر و شکر ان کو جنت میں لے جائے گا۔

مسلم نے بروایت صیہ بن کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سو من کا معاملہ بھی گریب ہے اس کا ہر کام خیر ہی خیر ہے مگر ہر بات اس سو من کے سوا کی کو حاصل نہیں کر اگر اس کو سکھ پختہ ہے تو فخر کرتا ہے اور چ سکھ اس کے لئے خیر ہو جاتا ہے اور اگر اس کو دیکھ پا چکا ہے تو مہر کرتا ہے اور یہ دیکھ اس کے لئے خیر ہو جاتا ہے اس خیر کی تائید آیت (اپنے مضموم کے خلاصہ کو لکھیں ہی ہوگی جیسی آیت اَلْاِنْسَانُ لَکَفٍ حُسْرًا اَلَّذِیْۤ اٰتٰنَا وَاَعْمَلُوْا الشُّرُکَۃَ الْعِیْبَۃَ

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ استغناء کو متعلق قرار دیا جائے اور انسان کے قلب لام کو عہدی کہا جائے اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ جو کلمہ رد گردانی کر جاوے حق و طاقت سے چھٹا ہوتا ہے وہی غلبہ حاصل ہو جاتا ہے لیکن وہ مومن جس کے اندر مذکورہ ذیل (۱) کا صاف ہوں اس کو غلبہ سے مزین جنت کا طالب بنو گیا ہے۔ دونوں قصیدوں کی صورت میں آیت ہر حال یہ ہار رہی ہے کہ اصل خلقت کے اعتبار سے انسانوں کی اہلیت میں اختلاف ہے جیسا کہ حضرت مجدد صاحب نے فرمایا ہے کہ خصوصیات مومن کے مبادی (اصول) کو اختصاصات ہیں جو (اللہ کے) کام پڑی کے افراد (اور مظاہر) ہیں اور خصوصیات کفار کے مبادی وہ اختصاصات ہیں جو (اللہ کے) کام مشکل (مگر ادا نہ ہونے والا) کے افراد (اور مظاہر) ہیں (یعنی پڑی اور محض اللہ کے وہ صاف ہیں جن کے کچھ خصوصی پر نور مظاہر ہیں ان مظاہر کی حیثیت دیکھی گئی ہے جیسی جزائیات اور افراد علی کی ہوتی ہے یہی اختصاصات اور افراد اس دنیا میں اپنا صدقہ رکھتے ہیں اور خلد میں جس جس کے اندر جاوے کرے یا مگر ادا نہ ہونے کی قوت ہوتی ہے اس کا سرچشمہ اور مہدم مقامات (پڑی اور محض) کے یہی خصوصی مظاہر اور افراد ہوتے ہیں)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگ (مختلف گانہیں ہیں جیسے سونے اور چاندی کی گانیں ہوتی ہیں تم میں سے جو جاہلیت کی بہتر (اعلیٰ) حقہ دین اسلام میں بھی بہتر ہیں۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے لڑنے پر فرمایا کہ (لوگ) جنت کے قائل ہیں انکے جب وہ اپنے  
ہاوی پشت میں تھے اسی وقت ان کو جنت کے قائل بنایا گیا اور کچھ لوگوں کو دوزخ کے قائل بنایا گیا وہ اپنے اباؤ کی پشت میں  
تھے اسی وقت ان کو دوزخ کے قائل بنایا گیا (مسلم) اس بحث کی مسند ترمذی و جامعہ میں آئی ہے۔

اَللّٰہِ رَبِّہٖ عَلٰی صَلٰۃِہٖ وَاٰمِنُوْنَ  
 مکتے اور دل سے خدا کی طرف متوجہ رہتے ہیں اسی مضمون کو سورہ مومنوں کی آیت اَللّٰہِ رَبِّہٖ عَلٰی صَلٰۃِہٖ وَاٰمِنُوْنَ حکما مضمون کا  
 ماہرانِ قرآن سے اس توضیح پر آمادہ آیت اَللّٰہِ رَبِّہٖ عَلٰی صَلٰۃِہٖ وَاٰمِنُوْنَ موجبِ تکرار مضمون نہیں (دووں کا)

اور اگر تم سے کہا جائے کہ فلاں پہاڑ اپنی جگہ سے کئی کچھ میل ہٹا لیں اگر کہا جائے کہ فلاں گھوڑے اپنی سرشت کو فطرت کو  
روا دیا تو کچھ نہ ملے آوی ساری عمر جسدِ ہاویں کے کام کو چر چاہے یہاں تک کہ جسد سے اس کا مسلہ بابت غور نہ کیا جائے اگر میں کوئی  
ایہا کہ درخت ہے کہ ساری عمر کا کیا کر لیا رہا یہاں تک کہ غور کا کھسا غالب آتا ہے اور وہ جلد ہی یہ چاہتا ہے اسی طرح آدمی ساری عمر  
میں ان کے چپے کام کرتا رہتا یہاں تک کہ اس سے جسدِ پاشت غور نہ ملتی ہے اگر میں کوئی کام نہیں کر کر رہا ہے کہ ساری عمر کی فطرت  
وہ عمل نہ ملتی ہیں غور کا کھسا غالب آتا ہے اور وہ جسد میں چلا ہوتا ہے اس طرح کے مضمون کی حد تک بہت تر آتی ہیں بلکہ غور نہ ملتا  
کہ ایمان بڑا ایمان ہے مگر کیا فہم بڑا فہم ہے کہ ہے فہم اور فہم سے نہ اگرچہ غور نہیں ہوتی تحقیق میں غور نہیں آتا فطرت نہیں  
نہیں مسلہ اسباب کا تسلسل غصہ معلول کار ہوا اور تحقیق صحت کا تر بھی غلطی ہے اور ہوا ہوا تر بھی نہیں آتا فطرت نہیں آتا فطرت نہیں  
حقوق سے صلح کامل اور غور نہ ملتا ہے اگرچہ انصاف صواب اور اور نہ ملتا ہے فہم سے فہم اس کی کوئی جگہ نہ ملتی ہے

مضمون جدا جدا ہے، کیونکہ اول اللہ کر آیت میں وہاں سے مراد ہے وہاں حضور جو نماز کے آداب لیکن اور شرعاً کی تکمیل سے حاصل ہوتا ہے۔ بخوبی نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ ابو الخیر نے حضرت عقبہ بن عامر سے دریافت کیا کہ آیت الذین ہم علیٰ صلواتہم دانتوں کا یہ مطلب ہے کہ وہ ہمیشہ نماز پڑھتے ہیں حضرت عقبہ نے فرمایا میں یہ مطلب نہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ وہ نماز میں دائم یا میں اور بھیجے نہیں دیکھتے اور ہاں وہ نماز، نمازی اور دل میں حضرت ابو ذر کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کے اندر بندہ جب تک کہ اور اور نہیں دیکھا اللہ پر اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب بندہ اور اور اللہ سے کہتا ہے تو اللہ بھی (اس کی طرف سے) ایسا کرتا ہے یعنی نے سخن کچھ میں حضرت اس کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے فرمایا میں اپنی نذر سجدہ کی جگہ رکھا کرو۔ ترغی نے حضرت اس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز میں اور اور دیکھا جاتی ہے۔

فائدہ

حضور قلب حاصل کرنے اور دوسووں کو دور کرنے میں سجدہ کا ہر نظر کا ٹھہر سکے کو بڑا اثر آفریں دے۔  
وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ

صدقہ قات۔  
ہلک آہلی وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ  
مضامین کا بھی جو سوال نہ کرنے کی وجہ سے اکثر مردہ رہتا ہے۔

وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ  
کیونکہ اگر ہم جو کو واقعی طور پر کوئی جگہ جانا اور صحیح جانا ہو  
تو پھر دیکھ میں ہے میرے ہر گاہ کہ بیدار تو بے میرے دیکھ میں دیکھنا ہو گا (معلوم ہو گا کہ میرے دیکھ کی جڑ جو ہر کسی

صدقہ قات۔  
وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ  
یعنی ان کو عذاب سے ڈرا اپنی جان کے لئے  
اللہ کا عذاب بے خطر چھ نہیں کیونکہ اس کو روکنے اور دفع

وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ  
کرے کی کسی میں قدرت نہیں۔  
عورت کی شرم کا حفاظت شرم گاہ سے مراد ہے خواہش نفس کے موافق (مطلق العنانی کے ساتھ) استعمال نہ کرے۔

وَالَّذِينَ فِيْ اَعْمَارِهِمْ حَتٰىٰ مَقْعَدُ وَرَدِّهِمْ  
یعنی اپنی شرم گاہوں کو اپنی دھواں کے علاوہ سب سے بچائے رکھتے ہیں یہ استقامت مفرغ  
ہے (لیکن استقامت مفرغ کو کام فنی میں ہو جائے اور یہ کام بہت ہے اس کی وجہ ہے کہ بظاہر یہ کام بہت ہے حقیقت میں فنی

(گناہ سے بیزاری) فائز ہو سکتا ہے حقیقت میں یہی ہے کہ جب کسی چیز کی ترقی نہ ہو جائے تو فطرت کا تقاضا ہے کہ فطرت پر  
ند لوہی ہے کہ پھر جو بہت سی طرف مالک اور حرکت کی اختیا سکون پر اور ہر سکون کا اختتام حرکت سے ہو جائے رات کی تیرت چار کی  
نور کا شیش خبر اور سورج کا اتنا ہی عروج اور مال کا مقصد ہو جائے خبر کو آخری وجہ پر مبد شر اور شر کا اتنا ہی شک  
مقدم خبر ہے تعلیم و تربیت کا مقصد نفس امارت فطرت ہے خبر کو آخری شک تک پہنچتا ہے شر کو دے زمین سے قطعاً کو کر دینا مقصود  
نہیں ہے یہ ممکن ہے کہ فطرت کی جڑیں اور گناہ ہونے کی علت کو بالکل ختم کر دیا جائے اصل فرض فطرت خبر کو تربیت شرم میں مدد کرنی  
ہے فطرت کو بدلنا مقصود نہیں نہ تربیت کی تبدیلی کا مسئلہ ہے بھیرا آدمی نہیں ہو سکتا فطرت مسلم اول اسکو تعلیم دے۔ آدمی بھیرا بن  
سکتا ہے خود مراد سے جہاں کی طاقتی طاقتیں برسرِ انوار آجائیں تو کی ماں کے پیٹ سے نکلے یا سید پیدا ہوتا ہے۔ سعادت و شجاعت فطری  
ہے مگر تعلیم و تربیت بھی استقامت فطرت ہے موجب سعادت و شجاعت نہیں موجب عیب و زہر ہے۔

ہے) حفظ کے اندر لگی کا معنی ہے (یعنی وہ لوگ اپنی شرم گاہوں کو بیویوں کے علاوہ استعمال نہیں کرتے) غلّیٰ آؤا جہنم میں غلّیٰ یا معنی وہ ہیں اس وقت اسکا فعل ماضی ہو گا جیسے احفظ علی عیان قرسی میں علی بمعنی من ہے۔  
یا غلّیٰ آؤا جہنم مال ہے اور غلّیٰ (پر اپنے حقیقی معنی میں ہے یعنی تمام احوال میں وہ اپنی شرم گاہوں کو بچانے رکھتے ہیں مگر حالت زہریت و غیرہ میں نہیں بچاتے۔

آؤما مملکتکم ایما لفظ (آؤی ذی فعل ہو تا ہے خواہ آؤو ہو یا غلام اور ذی فعل کے لئے عربی میں من آتا ہے ماضی آتا لیکن یہاں کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ کھڑکی (دنیوی) کمر لپانے کے لئے شریعت نے باندی غلام کو جائز قرار دیا ہے اسی لئے ان کی خرید و فروخت اور ان سے خدمت لگنا جائز بھی ہے۔

آیت میں مملوک سے مراد باندی ہیں غلام مراد نہیں ہیں غلام کے ساتھ بھی جائز نہیں ہم سورہ بقرہ میں آیت وَیَسْتَكُونُ لَكُمْ مِنَ الْمَوْلٰی الَّذِیْ فِیْ بَیْنِکُمْ وَبَیْنَهُمْ حُرْمَتٌ مِّمَّا فِی الْحَرَمِ (یعنی وہ باندیوں کی طرح ہیں) سے ثابت کر چکے ہیں۔  
سوال: اس آیت میں لفظ مَمْلُوکَاتُ (بندہائیں) عام ہے غلاموں کو بھی شامل ہے اور باندیوں کو بھی تو صراحت قرآنی پر حدیث یا قیاس کو کس طرح ترجیح دی جا سکتی ہے (اور جس چیز کو قرآن نے حلال قرار دیا ہے اس کو حدیث یا قیاس سے کس طرح حرام پایا جا سکتا ہے)

جواب: بالمشافہاء آیت کا حکم عام نہیں ہے حالت حیض اور یوم عکرام میں اپنی بیویوں سے بھی قربت جائز نہیں نہ اس باندی سے صحبت جائز ہے جس سے رشتہ رضاعت (دودھ کی شرت) ہو اس صورت میں انبیا و اعداء اور قیاس سے تخصیص جائز ہے۔

کسی عورت کے لئے اپنے مملوک غلام سے قربت صحیح جائز نہیں کیونکہ لفظ غلام کا یہ ہے کہ مملوک مالک سے ملے ہو یا چاہئے اور یہ کہ مملوک کا مرتبہ مالک سے کم ہو اگر کوئی مالک غلام کو استعمال کرے گی تو یہ بات نہ ہوگی (حاصل مفصل سے اعلیٰ اور بالا آتا ہے)۔

تَوَلَّوْا حُرِّمَہُمْ وَتَوَلَّوْا حُرِّمَہُمْ (یعنی مومن استہزاء کی علت کا بیان ہے یہی اور باندی سے اپنی شرم گاہ کو محفوظ نہ رکھنا اور شرعی طور پر ان سے قربت کرنا اور نسل کی فرض سے جائز ہے۔

کلام کی رادہ بتا رہی ہے کہ اصل یہی ہے کہ مرد کی عورت سے صحیح قربت حرام ہے اس کا جوڑ چند شرطوں سے وابستہ ہے۔ (مثلاً) اول یہ مالکیت۔ علاقہ برحیثیت نہ ہو (یعنی نہ سلسلہ اولاد ہو نہ سلسلہ آب و اجداد) حیض و نفاس سے طہارت ہو۔ مقام تولد ہو (یعنی زمانہ شرم گاہ) مقام قاتل تولد نہ ہو یعنی لواطت نہ کی جائے۔

فَیَنْبَغِیْ لَکُمْ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ حُرْمٌ مِّمَّا فِی الْحَرَمِ (یعنی یہ بیویوں اور باندیوں کے سوا کسی اور سے بغیر مقام میں) کرنے کے جو لوگ علیحدہ ہوں گے وہی کامل طور پر حد (شرعی) سے تجلّزہ کرنے والے ہیں کیونکہ اللہ نے جو کچھ ان کے لئے حلال کیا تھا اس پر انہوں نے بھی نہیں کیا بلکہ فعل حرام کے مرتکب ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر کوئی شخص کسی (بندہ) عورت کو دیکھ کر پسند کر لے تو اسے اپنی بیوی کے پاس بچا جائے کیونکہ یہی ان کے پاس بھی دیکھی جا چکے ہیں جیسا اس عورت کے پاس ہے۔ (دروانی روایت حضرت ابن مسعود)

مسئلہ: آیت دلالت کر رہی ہے کہ حد حرام ہے کیونکہ حد ولی عورت زوجہ نہیں ہو جاتی جو لوگ حد کے حلال

صاحب حق اور عادت طبری کا متنازعہ ہے کہ قاتل اعلیٰ اور والا جہاد صحت۔ مردان اور زہریت اصحاب کا ضعف سے بچا و غفلت سے اعلیٰ کا یعنی دستور العمل ہے جس پر دست و شمشیر صحت نے اپنی دماغی قوت کی اور طبری نے لکھا کہ جو طریقے ہر ملک میں جاری کر رکھے ہیں ہر دانشمند شریف النفس انسان کی طبیعت ان کو قبول کرنے سے انکار کرتی ہے۔ معاشرت و سلوک کے لئے چاہ کن سمجھتی ہے حضرت قاضی صاحب نے دستور سہائی مذاہب جن میں شرارت اعتدالی کے زیر اثر قاتل کو اعلیٰ اور والا جہاد ہے اور اسی پر دلالت آیت کی صراحت کی ہے۔



جس نہ شہادت کو چھپاتے ہیں نہ بدلتے ہیں نہ اس سلسلے میں کسی برا کئے والے کے برا کئے سے ڈرتے ہیں خواہ شہادت کا تعلق  
فصل حق عدالتی سے ہو جیسے شہادت توحید و رسالت کو اور رسول اللہ ﷺ کے اوصاف

کے متعلق قدرت کی شہادت کا اظہار اور مضامین کا  
چاند دیکھنے کی شہادت اور عدد و خدائے قائم کرنے کی شہادت وغیرہ یا حقوق عباد کے سلسلہ کی شہادت ہو جیسے باہمی لین دین  
و غیرہ کی شہادت پر شہادت میں عموم سے کسی کے خلاف ہو خواہ اپنے اقرباء اور والدین بلکہ اپنی ذات ہی کے خلاف ہو۔  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿۱﴾  
یعنی نماز کے اوقات ارکان سنن اور مسکات

کی عمدت کرتے ہیں کسی (ضروری درگن یا سنت یا وقت) کو فوت نہیں ہونے دیتے۔  
نماز کا نہ کروا دیا کہ ایک ہے شروع میں اور (یعنی) آخر میں اور دونوں جگہ نہ کروا کر طریقہ جدا جدا ہے عمر لاؤ کر بتا رہی ہے  
کہ دوسرے ارکان اسلام کے مقابلہ میں نماز کو اہمیت حاصل ہے۔

أُولَٰئِكَ فِي ضَلٰلٍ عَظِيْمٍ ﴿۲﴾  
یعنی نہ کروا دیا صفات کے حامل جنہوں میں عزت یافتہ ہوں گے۔  
قَالَ الَّذِي لَمْ يُلٰهُمْ اِلٰهٌ اِلَّا هُوَ كَذٰبٌ اَلْبَنَانِ ﴿۳﴾  
بے بنوئی نے لکھا ہے کہ کافروں کی ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ملحق ہو کر کام مبارک سنبھال چکی تھی مگر استہزاء اور  
تکذیب کرتی تھی ان کو جسیرہ کرنے کے لئے اس آیت کا نزول ہوا اور اللہ نے فرمایا کہ کیا وجہ یہ لوگ آپ کے پاس بیٹھے آپ کو  
دیکھتے (اور کام سنتے) ہیں مگر ناکہ حاصل نہیں کرتے۔

مُتَّعِلِينَ يَتَّبِعُ النَّاسُ مِنْ اَشْرَافِ الْمَدَائِنِ مُبَدِّلِينَ هٰذَا يَوْمَ الَّذِي يَصِفُكَ لَهُمْ ﴿۴﴾  
صاحب قاسم نے لکھا ہے قطع عطلو عا و عطلو عا یزیدی کے ساتھ کسی طرف رخ کر کے ڈرتا ہوا اور اپنی فکر کو کسی  
چیز پر جمائے ہوئے آیا اور کسی رکعت کی پڑھ لکھ کی۔ (یعنی صلح عطا کی ہجر و کو باب رخ سے قرار دیا گیا ہے اور اسکا مصدر عطلو اور  
عطل ہے)

اور اَصْحٰبُ الْغُلَامِ مِنْهُمْ ابْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ ﴿۵﴾  
اور اَصْحٰبُ الْغُلَامِ (غلامی عربیہ باب افعال جس سے مُتَّعِلٌ یعنی اسم فاعل پسند جمع ہے) کا معنی گردن پڑھائی ہر اقلید  
ہو جن جمع ہے عزہ کی الگ الگ نوے (سور)

جو ہری) قاسم نے عزہ سے عزہ ہون بعد از ہر کلام  
اَبْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ ﴿۶﴾  
حال تھی اور وہ کہتے تھے کہ باغرض اگر آج بھی گئی تو جس طرح ہم دنیا میں افضل (ملا کر اور راحت آئیں نہ کہ گول والے ہیں اسی  
طرح قیامت میں بھی ہم اعلیٰ اور بالا ہوں گے کافروں کے اس خیال کا ردہ کو وہ آیت میں کر دیا ہمزہ انکار ہی ہے یعنی بغیر ایمان  
اور عمل صالح کے کیا ان کو جنت میں داخل ہونے کی امید ہے ایسا نہیں ہو سکتا۔  
نَعَزَّہ  
بے حقیقت اور بیوقوف امید سے (اس لفظ کے درجہ بالا وراثت کی گئی ہے یعنی ان کو ہر گز ایسا بیوقوف خیال نہ  
رکھنا چاہیے۔

اَبْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ وَابْنُ مَرْيَمَ ﴿۷﴾  
یہاں تعلق لول کا ذکر کر کے تعلق دوئم (یعنی حشر) پر استدلال ہے  
استعمال حشر کے دعوے کا ابطال اور بغیر ایمان کے جنت میں داخل ہونے کی امید منقطع کرنے کی وجہ کا بیان ہے مطلب یہ ہے کہ  
ہم نے ان کو گنہگار نہ سمجھتا ہے بلکہ جنت میں ہونے والوں سے بلکہ گوشت کے لوتھڑے سے ایمان میں سے کوئی چیز اعزازی خواہ  
بے نہ عالم قدس میں داخلہ کے شکیلاں اس لئے جو کچھ ایمان اور طاعت سے اپنے نفس کی (تخلیق) کی کو پورا نہ کرے گا اور اللہ  
کے پسندیدہ اوصاف سے آراستہ ہو جائے گا جنت میں داخلے کے قابل نہ ہو گا۔

بنوئی نے اپنی سند سے بروایت حضرت جابر بن جابر بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک روز اپنی پتیلی پر تھوک کر اس



پر اٹھ کر مٹی اور فرمایا اللہ ارشاد فرماتا ہے اسے آدم کے بچہ کیا تو مجھے عاجز بنا سکتا ہے حالانکہ میں نے تجھے ایسی (تفسیر) چیز سے بنایا  
یہاں تک کہ میں نے تیری تخلیق درست اور سائنس ہموار کر دی اور تو وہ چادریں پسین کر چلے (کا پھر تو نے) (کمانی کر کے) کمال جمع  
کیا اور روک کر رکھا آخر جب جان پہنسی کی ہڈی میں آکر چلے گی تو اس وقت تو نے کہا (موت اور خدا کی ہر گیر قدرت) حق ہے  
اب حق (کے) اقرار کا وقت کہاں رہیگا آیت کا مطلب یہ ہے کہ جس غرض سے تم کو پیدا کیا گیا ہے اس کو تم جانتے ہو اللہ نے خود  
فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ جن والانس کو ہم نے مخلوق اپنی معرفت کے لئے پیدا کیا ہے لہذا جو شخص  
علم و عمل سے اپنے نفس کی تکمیل نہ کرے گا وہ اول کمال کے مراتب تک پہنچنے کی قطع ہے کہ سکتا ہے۔

فَلَا أَلْبِسُ رَبِّتَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
طلوع و غروب کے مقامات یا روزانہ چاند و سورج کے نکلنے اور ڈوبنے کے مقامات۔

وَإِنَّا لَنَعْلَمُ رُؤُوسَ كُلِّ شَيْءٍ حَيْثُ يُعْهَدُ  
یعنی ہم کو قدرت حاصل ہے کہ ان کو فنا  
کر کے ان سے بہتر مخلوق پیدا کر دیں یا اس بات پر قادر ہیں کہ محمد کی بات ماننے کے لئے تمہاری جگہ ایسے لوگوں کو لے آئیں جو  
تم سے بہتر ہوں یعنی انصار۔

وَمَا أَكُنَّ بِمَنْشُورٍ مِّنَ الْمَسْأَلِ وَالْمُغْرَابِ  
یعنی اگر ہم کو ہلاک کرنا چاہیں تو کوئی ہم پر غالب نہیں آسکتا۔ لفظ رُبُّ  
الْمَسْأَلِ وَالْمُغْرَابِ غمناک کرنا اس پر استدلال فرمائیے کہ آسمانوں کی اور کائنات سب کی تخلیق پر اور سیاروں ستاروں کے  
روزانہ طلوع و غروب پر اللہ کو قدرت حاصل ہے اس لئے اللہ اس سے بھی عاجز نہیں ہو سکتا کہ ان کافروں کو ہلاک کر کے ان کی  
جگہ ایسے لوگوں کو لے آئے جو ان سے بہتر ہوں۔

فَكَذَّبُوهُمْ  
یعنی جب آپ واقف ہیں کہ ہم ان کو ہلاک کر دالنے پر قادر رکھتے ہیں تو آپ ان کی پروا نہ کیجئے ہم ان  
کو ذلیل و ناتواں سخت ترین عذاب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

يَخْجَرُونَ وَيَتَعَبُونَ  
کہ وہ اپنی دنیا میں گھستے اور کھیلنے رہیں۔  
حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يَؤْتُهُمُ  
اس روز تک جس میں عذاب ہونے کا ان کو خوف  
دلایا جا رہا ہے۔ (امید مٹنے سے مراد ہے) امید عذاب حشر کیونکہ قیامت کا دن موتوں کے لئے وعید کا دن نہیں ہے۔

يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الرُّجَادِ آلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَنْصِبُ يَوْمَ تَوَفَاؤُهُمْ  
یعنی جس طرح یہ  
بتوں کی طرف تیزی سے لپکتے ہیں کہ کون مورنی کو پہلے چلے اسی طرح قیامت کے دن قبروں سے نکل کر میدان حشر کی  
طرف یہ تیزی سے لپکیں گے تاکہ اپنے اعمال کے بدلہ کو دیکھ لیں۔ کبھی نے نصب کا ترجمہ ظلم کیا ہے یعنی جس طرح لشکر کی  
اپنے جھنڈوں کی طرف لپکتے ہیں اسی طرح یہ حشر کے دن عسکر کی طرف لپکیں گے۔

خَارِبَةً أَبْصَارُهُمْ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ آلِهِمْ  
نظر میں نیچا  
ہوں گی ذلت ان پر چھائی ہوئی ہوگی۔

ذَٰلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ

یہاں وہ دن ہو گا جس کے عذاب کی وعید ان کو دنیا  
میں دی جاتی تھی اور وہ مکر تھے یہ جملہ ماہل

کی تاکید ہے یا از سر نو  
الگ جملہ ہے۔ واللہ  
اعلم۔

## سورۃ نوح

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اِنَّا اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهٖ  
ہے رسالت نوح کو صرف آپ کی قوم کے ساتھ متعین کرنا ہے کہ آپ کی نبوت تمام آدمیوں کے لئے عمومی نہ تھی حضرت  
جابر کی روایت کردہ حدیث بھی اسی پر دلالت کر رہی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے پہنچا لیا کچھ میں عطا فرمائی گئی ہیں  
جو مجھ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئی ایک ماہ کی راہ کی مسافت سے میرا رب (دشمنوں پر) زل کر میری مدد کی گئی تمام زمین کو  
میرے لئے مسجد اور ظاہر قرار دیا گیا اس لئے میری امت کے کسی آدمی کو جہاں نفاذ کا وقت (تمام) آجائے وہیں چڑھ لے میرے  
لئے مال غنیمت حلال کیا گیا مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا مجھے شفاعت کا (حق) دیا گیا (گڑبٹ) نبی خصوصیت کے  
ساتھ اپنی قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوتے تھے مجھے تمام لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا۔ (بخاری و مسلم)  
حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث میں بھی خصوصیات کا ذکر ہے مگر شفاعت کا ذکر نہیں ہے بلکہ یہ الفاظ ہیں کہ  
مجھے ساری مخلوق کے لئے بھیجا گیا ہے اور نبوت کو مجھ پر ختم کر دیا گیا۔ (مسلم)

اَنْ اَنْذِرَ قَوْمًا مِّنْهُمْ  
رسالت کے اندر قول کا معنی پوشیدہ ہے (یہ کہنے کے لئے بھیجا) اس لئے اَنْ اَنْذِرَ قول  
مخفی کی تشریح ہے یہ بھی احتمال ہے کہ ان مصدری ہو (اور اَنْذِرَ محذوف ہو) یعنی ہم نے نوح سے کہا کہ اپنی قوم کو مخاطب سے  
ارادہ اس جگہ اَنْذِرَ ب محذوف نہیں ہے یعنی تقدیر کا کام یا اَنْذِرَ قرار دینا غلط ہے اس سے کلام میں گڑبید ابھرنے کی  
کیونکہ یہاں (فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا) حسیر خطاب ہے اور نہ گورہ بالا فقرہ میں (قوم) حسیر مخاطب کے ساتھ ہے۔

مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّزَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا ۚ اَلَا يَتَذَكَّرُ  
یعنی اس سے پہلے کہ بصورت عدم ایمان دنیا میں ان پر  
طوفان کا طغیاب اور آخرت میں دوزخ کا طغیاب آئے تم اپنی قوم کو مخاطب سے ڈراؤ۔  
قَالَ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي نَذَرْتُ لَكُمْ عَذَابًا ۚ  
میں کھول کر بیان کرتا ہوں۔

اِنَّ الْعَبْدَ لِلّٰهِ ذَلِيلٌ ۚ  
کہ اللہ کی عبادت کرو اس سے تقویٰ رکھو کسی چیز کو (الہیت اور عبادت  
میں) اس کا شریک نہ قرار دو۔

وَاَطِيعُوا اَمْرًا  
اور توحید و طاعت الہی کی بات جو کچھ میں علم سے رہا ہوں اس کو مانو۔  
يَعِظُ النَّاسَ  
ایمان و اطاعتِ محفرت کا سبب ہے اس لئے یہ جملہ امر نہ گور کا جواب ہے یعنی اگر تم اطاعت  
کرو گے تو اللہ تمہاری مغفرت کر دے گا۔

حضرت عمرؓ بن ماس کا قول ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (ﷺ) است  
مبارک پھیلائے میں نبوت کرنی چاہتا ہوں حضور نے دلائل ہاتھ پھیلا دیے مگر میں نے اپنا ہاتھ سمیٹ لیا فرمایا عمرو کیا بات ہے میں  
نے عرض کیا کچھ شرط رکھنی چاہتا ہوں۔ فرمایا شرط بیان کرو میں نے عرض کیا شرط نبوت یہ ہے کہ میرے گناہ بخش دیئے



نہیں جب اس کی شرط موجود ہو گئی ہو اس لئے اہل طہی کے آئے سے صلہ صلت اور فرصت کے مواقع میں طاعت کی طرف پیش قدمی کرنا لازم ہے ایسے گناہ نہ کرنا جو موجب عذاب ہیں اور اہل طہی ان سے اجتناب ہے۔

## سوال

اہل سنت کا مسلک ہے کہ اہل ایک ہے نہ مذمتی ہے نہ کلمتی ہے یہاں تک کہ مقتول بھی اپنی اہل پر مرتا ہے وہی وہ حدیث جس میں شیخ کو زندہ ہی عمر کا سبب بتلایا گیا ہے تو اس میں عمر کی زیادتی سے مراد بے عمری پرکت یعنی کثرت ثواب اہل کی کی ویشی کا قول تو معتزل فرقہ کے مذہب کے موافق ہے۔

## جواب

معتزل تو قدر کے بالکل منکر ہیں تاہل کو مقتول کی موت کا خالق مانتے ہیں ہم نے فناء کا مفہوم اہل سنت کے مسلک کے موافق بیان کیا ہے اہل سنت جو کہتے ہیں کہ اہل ایک ہے نہ کلمتی ہے نہ مذمتی ہے اس سے مراد ہے فناء مہرم جس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ایک سنت بھی آگے بچھے نہیں ہو سکتی مقتول اسی فناء مہرم سے مرتا ہے تو ہو سکتا ہے کہ لوح محفوظ میں مقتول کی موت حق ہو کر اس کو فلاں شخص قتل کر دے گا تو مرتا ہے گا اور نہ نہیں مرتے گا لیکن لوح محفوظ میں فناء مہرم کے طور پر یہ بھی درج ہو گا کہ فلاں وقت فلاں شخص فلاں شخص کو ضرور مار ڈالے گا اور اس کی زندگی کی کوئی شرط (سبب ذریعہ وغیرہ) باقی نہیں رہے گی اس جواب کی تقدیر پر اس حدیث کی جاہل کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی جو ابو خزیمہ نے اپنے باب کی وساطت سے بیان کی ہے ابو خزیمہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ ہم کچھ مستخدم کرتے ہیں اور دواء بھی کرتے ہیں اور دوسرے بچہ بھی اپنے لئے کرتے ہیں فرمایا کہ کیا یہ فعل اللہ کی تقدیر کو کچھ بھی لوٹا سکتا ہے فرمایا یہ بھی تو اللہ ہی کی تقدیر سے ہے۔ (امام ترمذی ابن ماجہ) یعنی اللہ نے تقدیر کر دیا ہے کہ فلاں شخص علاج کرے گا تو اس کو شفا حاصل ہو گی۔  
 لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ⑤ یعنی اگر تم اہل علم ہو لو اور اپنے صحابہ کو سمجھنے والے ہو (تو میری طاعت کرو) اس فقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ (قوم لوح کو اگرچہ مرتے ہیں کوئی شک نہ تھا لیکن ان کا ثواب اشیاء قصائی میں مذہب جاتا تھا تھا کہ گویا ان کو مرتے میں شک ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضرت نوحؑ چالیس سال کی عمر میں پیغمبر ہوئے اور طوفان کے بعد ساٹھ سال زندہ رہے۔ مقاتل نے وقت بیشت سو سال کی عمر بتائی ہے بعض نے پچاس برس اور بعض نے دو سو پچاس برس بھی کہا ہے حضرت نوحؑ کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس ہوئی اور یہ بات تو قاضی شافعیؒ کے ساتھ نو سو برس تک آپ قوم کو نصیحت کرتے رہے۔  
 شافعیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قوم اہل حضرت نوحؑ کو انکار تھے کہ اپنی دانست میں مردہ سمجھ کر مدہ میں لپیٹ کر گھر میں ڈال آتے تھے لیکن آپ مدہ سے روز پھر باہر تشریف لا کر لوگوں کو اللہ کی طرف آنے کی دعوت دیتے تھے۔ محمد بن اسحاقؒ نے عید بن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ لوگ حضرت نوحؑ کو پیکر کا انکار کرتے تھے کہ آپ بیہوش ہو جاتے تھے لیکن جب ہوش آتا تو دعا کرتے اے میری قوم کو بخش دے یہ عذاب ہے یہاں تک کہ کعبہ و بار بار گناہوں میں منہمک رہے اور قوم کی طرف سے حضرت نوحؑ پر تکلیفیں شدید ترین ہونے لگیں تو آپ آنکھ نسل کے انکار میں رہے (کہ شاید ان کی نسل ہدایت یاب ہو جائے) مگر جو نسل آئی تھی وہ انگوٹوں سے زیادہ طبیعت ہوتی تھی سلف خلف سے کہہ مرتے تھے کہ یہ شخص دیوانہ ہے ہمارے باپ دلا اس کا ساتھ بھی رہا ہے اس طرح کوئی آپ کی بات نہیں مانتا تھا بالآخر حضرت نوحؑ نے اللہ سے شکایت کی اور عرض کیا۔

یہاں کلام میں اختلاف کیا گیا ہے پورا کلام یوں تھا کہ نوحؑ نے تبلیغ کی قوم نے تکذیب کی نوحؑ علیہ السلام

قال

یہ اہم دعوت ہے کہ تم قوم انہار پر مبنی آخر نوح نے کہا۔

رَبِّ اِنِّی دَعَوْتُ قَوْمِی لَمَّا لَا نَفْعَ لَہُمْ

وَلَا ظَرَرَ لَہُمْ دَعَاؤِی اِلَّا اَضَاعَ اٰثَرُی

والا ضرر دیا یعنی میری دعوت نے ایمان و طاعت سے بھاگنے میں اور اضافہ کر دیا (گویا زیادہ کرنے کی دعوت کی طرف نسبت مجازی ہے) یعنی فاعل تو خدا ہے مگر دعوت سبب ہے اور سب کو فاعل قرار دینا مجازاً ہوتا ہے (جیسے آیت قَدْ اَضَاعَ لَہُمْ اٰیٰتُنَا

اور اَضَاعَ لَہُمْ رِجْسًا مِّنْ اِنۡسَانٍ مَّجَازِی ہے۔

وَاِنۡ لَّکُمۡ لِنَادٍ دَعَوْتُہُمْ لِتَغْفِرَ لَہُمْ

ذَرِیۃً سَہۡلًا مَّعَافٌ لَّہُمۡ

یعنی جب بھی میں نے ان کو ایمان کی دعوت دی کہ ایمان کے

جَعَلْتُ اَصَابِعِہُمۡ فِیۡ اَافِیۃٍ

وَاَسْتَعٰثُوْا بِیۡہَا بَیۡعُہُمْ

وَ اَحْزٰوًا اور کفر و معصیت پر مجھے ہے۔

وَ اَسْتَکْبَرُوْا اَسْتَکْبَرُوْا اَسْتَکْبَرُوْا

لَکُمۡ اِنۡ تَدْعُوْا لَہُمْ جَہَنَّمُ

تفسیر میں علی الاعلان اور پوشیدہ طور پر ایک قسم جہری دعوت بھی ہے یا یہ مصدر بخلاف کی صفت ہے (اور وہ مصدر مفعول مطلق ہے) اور جہاز اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی میں نے اعلان دعوت دی یا چچاڑا اعلان ہے اور یعنی اسم فاعل ہے یعنی

اعلان کے ساتھ میں نے ان کو بلایا۔

تَدْعُوْا اِنۡ تَدْعُوْا لَہُمْ اَسْتَکْبَرُوْا

بعد والا فعل قبل والے فعل سے کچھ دیر بعد کہہ رہا ہے کہ اس جگہ استعمال دعوت کے تحقق طریقوں پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ سری دعوت سے جہری دعوت زیادہ سخت ہوتی ہے اور صرف سری یا صرف جہری سے سری اور جہری دونوں کا مجموعہ

زیادہ سخت ہو رہا ہے اس طرح دعوت کی ہر (ترجمہ) صورت اول صورت سے بعد کو آتی ہے۔

فَقُلْتُ

یہ دعوت کا بیان ہے بنوئی نے لکھا ہے کہ قوم نوح جب حضرت نوحؑ کی تکذیب مدت دراز تک کرتی رہی تو اللہ نے بارش روک دی اور چالیس برس تک پیدائش نسل بند کر دی اس طرح ان کے مال اور چوپائے تباہ ہو گئے اس وقت حضرت

نوح نے فرمایا۔

اَسْتَغْفِرُ ذَرَارِیۃً لَّکُمۡ

مغفرت کے طلب گزار ہو کیونکہ۔

اِنَّکُمْ کَانَ عَظَاۡرًا

یٰۤاٰیُّہَا النَّاسُ

عَلٰی کُمۡ قَدْ اٰتٰکُمُ

یعنی بارش  
مذکر (بکثرت بارش والا) یا لکھا کہ اسے حال ہے یہ مذکر کی مفت بھی ہو سکتا ہے اور

مومن کی بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ استفادہ معصیت نازل بارش حصول نعت اور موداع معصیت کا سبب ہے یا خصوصیت کے ساتھ صرف اس معصیت کے دفع کا سبب ہے جس میں جہاڑنے کی وجہ گناہوں کی نحوست ہو جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا حال تھا اور اسی کی چاندی آیت مَّا اَصْلَکُمۡ مِّنۡ مَّجِیۡۃٍ یَّوۡمَکُمۡ اَکْثَرُ اَلَّذِیۡنَ کُنتُمْ تَعْبُدُوۡنَ سے ہوتی ہے لیکن اگر

نزل معصیت ترقی در جات کا سبب ہو تو ایسی معصیت استفادہ سے دفع نہیں ہوتی جیسے حضرت ایوب علیہ السلام اور بعض دوسرے انبیاء کی معصیتیں تھیں۔

حضرت سعید کی روایت ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ کڑی مصیبت انبیاء کی ہوتی ہے انبیاء کے بعد ان لوگوں کو جو باقی لوگوں سے افضل ہوں۔ پھر ان لوگوں کی جڑ سے افضل ہوں آدمی کی آزمائش اس کے دین کے سربہ کے موافق ہوتی ہے اگر وہ دین میں پختہ ہے تو اس کی آزمائش بھی کڑی ہوتی ہے اور اگر اس کے دین میں کچھ کمزوری ہے تو درجہ دینی کے موافق اس کی آزمائش ہوتی ہے صرف عہد کرنے سے بڑا نہیں سختی جب تک گناہ کو چھوڑ دے اور گناہ سے پاک ہو کر زمین پر چلے نہ لگے۔ (امام بخاری، ترمذی، ماہی، ماج)

بخاری نے اپنی جہت میں کسی ام المومنین کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دنیا میں سب سے کڑی مصیبت والا نبی ہو تا ہے یا مہنی (یعنی وہی کما کم نے متعدد ک میں اور ان ماج نے اور عبدالرزاق نے حضرت ابو سعید وغیرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جتنے تم مہنہ ملے سے خوش ہوتے ہو انبیاء مصیبت پر اس سے زیادہ خوش ہوتے ہیں۔

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہر شے نہ ہو ایک عمومی مصیبت ہے جو عمومی گناہوں کی نعمت سے ہی آتی ہے مصیبت عوام کے بغیر اس مصیبت کا تصور بھی نہیں ہو سکتا اس صورت میں استفادہ عمومی ہر شے کا سبب قرار دیا گیا۔ استفادہ میں استفادہ کی سرحدیت ہی وجہ سے ہے طرف نے فہمی کا قول نقل کیا ہے کہ اب حضرت عمر لوگوں کو لے کر عبادت کے لئے شہر سے باہر نکلے جسے صرف استفادہ کے بعد لوٹ آئے اس سے زیادہ کچھ نہیں کیا (یعنی نماز، صیام، زکوٰۃ) عرض کیا کیا ہم نے جاننا کہ آپ ہر شے کی دعا کریں گے (مگر آپ نے صرف استفادہ پر اکتفا کیا) فرمایا میں نے ہر شے کی دعا صرف چٹوں (بد استوں) سے کی جن سے آسمان کی ہر شے ہوتی ہے اس کے بعد آپ نے آیت **رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ اَعْلَمُ** (اور وہی اعلم ہے) پڑھی۔

عطاء نے کہا یعنی تمہارے مال و اولاد کو اور تمہارے گھر کے۔  
 یا مہنی (یعنی کھدیب سے پہلے جیسے تمہارے سر ہر شے سے ہی کر دے گا۔  
 یعنی کھدیب نور سے پہلے جیسے تمہارے دنیا (دولت اور بھریز) سے ہی کر دے گا۔

**بِمَا كُنْتُمْ لَا تَدْعُونَ لَهُ وَلَا تَعْبُدُونَ**  
 میں اور مجاہد کے نزدیک ہوا کہ معنی ہے اعتقاد یعنی تم اپنے اعتقاد میں اللہ کی عظمت میں جانتے رہا (امید) تو کوئی عمل کے تابع ہوتی ہے (یعنی کسی بات کے ہونے کا واسطہ بھی ممکن غالب ہو جاتا ہے تو اس کی امید ہو جاتی ہے) لیکن یہاں اعتقاد کو مجاہد فرمایا جس کا کام میں زور دینا کرنے کے لئے ہے (یعنی خدا کی عظمت تمہارے عقیدہ میں تو ہر حال میں ہے اور عقیدہ کیا تمہارے عمل میں بھی نہیں ہے) لکھی نے آیت کا معنی بیان کیا تم اللہ کی عظمت سے تمہارے عقیدہ میں تو ہر حال میں ہے اور عقیدہ کیا تمہارے عمل میں بھی نہیں ہے لکھی نے آیت کی تفسیر میں اس طرح کی تم اللہ کا حق میں پہچانتے ہو اس کی قوت کا شکر میں کرتے ہو یعنی کہ اللہ نے کام کو اپنی عبادت میں اس بات کی امید نہیں ہے کہ خدا تمہاری عبادت کی قدر دانی اور تمہارا کام کرے گا۔

**وَلَا تَدْعُونَ لَهُ وَلَا تَعْبُدُونَ**  
 یعنی خدا ہر شے کی عظمت میں آئے پھر نقد پھر خون است پھر لو تمہارا پھر نہیں اور گوشت کا پھر ایک جدید تخلیق کی یعنی روح پھر ایک کر انسان **فَلَا تَدْعُونَ لَهُ وَلَا تَعْبُدُونَ** اللہ انہیں پھر تم کو موت آئے گی پھر اللہ تم کو قبر (عالم برزخ) میں لے جائے گا۔ پھر لو کہ اگر وہ خدا کر دے گا پھر فرماں بردار کو کوٹ دے کہ اس کی عزت افزائی کرے گا اور ایمان کو سزا دے گا۔ یہ اللہ کی وہ تخلیق لائیاں ہیں جو ہر شخص کی شخصیت سے تعلق رکھتی ہیں اس کے بعد یہی لائیاں بیان کیں اور فرمایا۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّكَ خَلَقْتَ مِثْلَ مَا تَعْبُدُ ۚ

کیفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ مَٔوٰتٍ مِّثْلًا ۙ  
و غیرہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب سے پہلے ذکر بھی ہو چکا ہے کہ ہر بالائی اور ذریعہ آسمان کے درمیان پانچ سو برس کی مسافت ہے۔

وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ لَدِيْمًا  
بَعْضُهُنَّ لِبَعْضٍ وَ نِيَالٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّكَ خَلَقْتَ مِثْلَ مَا تَعْبُدُ ۚ  
(سب سے اول مدینہ میں رونق افروز ہونے کے وقت) اترے تھے یعنی بنی نینار کے مکانوں میں سے کسی ایک مکان میں بخوی نے نکلا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو نے فرمایا کہ چاند سورج کے رخ آسمانوں کی طرف ہیں اور ان کا نور آسمانوں میں تھا ہے لیکن ان کی (انکساری) کریم زمین کی طرف آتی ہیں حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح کا قول منقول ہے۔  
وَجَعَلَ الشَّمْسُ سَبْعًا ۙ  
یعنی سورج کو چہرے کی طرح بنایا جس طرح چہرے کی روشنی سے ماحول کی تاریکی جاتی رہتی ہے اسی طرح سورج کی روشنی سے سامنے کا اندھیرا دور ہو جاتا ہے۔

شبیہ

چہرے کی روشنی سورج کی روشنی سے کم ہوتی ہے چہرے کی روشنی سے تشبیہ کیوں دی گئی۔

ازالہ

سننے والوں کے سامنے چہرے کے علاوہ کوئی روشن چیز ایسی نہیں کہ سورج کو اس سے تشبیہ دی جائے ان کے سامنے تو چہرے ہی ہیں اس لئے چہرے سے تشبیہ دی گئی۔  
ایک آیت میں چاند کو نور قرار دیا اور دوسری آیت میں سورج کو چہرے کی مانند اس سے اس جانب اشارہ مضمود ہو کہ چاند کی روشنی سورج سے حاصل ہوتی ہے کیونکہ نور چہرے ہی سے حاصل ہوتا ہے۔  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ  
اللہ نے تم کو اگلا خبر پر آگاہ کیا ہے (لفظ اللہ) اسم ظاہر ذکر فرمایا کہ نگہ محبوب بکام لذت آفریں ہوتا ہے۔ اگلا نے سے مراد ہے پیدا کرنا روئیدگی کا لفظ پیداؤں کے لفظ سے زیادہ حدیث کے مضموم کو ظاہر کر رہا ہے اس لئے آگاہ کرنا کی بجائے اَعْلَمُ فرمایا۔

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ  
زمین سے پیدا کیا یعنی آدم کو مٹی سے بنایا یہ کہ تم کو لفظ سے پیدا کیا اور لفظ کو خدا سے

اور خدا زمین سے پیدا ہوتا ہے۔  
وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ  
نکات: صدر یا اسم صدر ہے یا فعل محذوف کا مفعول مطلق ہے بطور آلات الترتیبی فعل محذوف سمجھ میں آتا ہے اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہیں یعنی اللہ نے تم کو پیدا کیا اور تم پیدا ہو گئے۔  
وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ  
یعنی موت کے بعد تم کو قبروں میں لوٹا جائے گا۔  
وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ اَنۡ یَّخْرِجَہٗ مِنْ اَیۡمٰنِہٖ  
اور پھر تم کو قبروں سے نکالے گا یعنی تمہارا جتنی حشر کرے گا۔ اَخْرَجَ مفعول مطلق تاکیدی ہے پہلے۔ اَنْتُمْ کی تاکید ثبات سے کی گئی یہاں یُخْرِجُ جُتْم کی تاکید کے لئے اَخْرَجَ کہا فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ تخلیق اول کی طرح حشر بھی ہوگی۔

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمُ الدِّیۡنَ سَکَنًا ۙ  
لِّتَسْکُنُوۡا مِنْہَا سُبُلًا فِیۡ جَاۡنِبِہَا ۙ  
زمین کو تمہارے لئے بستر بنایا تم اس پر لوٹو ہو۔  
مکناہ راستے فانی کی وجہ ہے۔ سُبُلًا میں سے لانے کی وجہ یہ ہے کہ





وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ۝

مَنْعَال سے مراد ہے ہلاکت اور چاہی جیسے آیت اِنَّا اَنْشَخْنٰ مِصْرَیْہِمْ فَجَافَلْنٰہُمْ اَنْزِلْنٰہُمْ فِیْہِمْ مَعْرَکَہُمْ سے مراد ہے کہ مگر یہی وجہ ہے جو عقیدہ انہوں نے حاصل کر دیا تھا اُنہیں کلام اللہ کو نہیں مانتا یہ مراد ہے کہ وہ اپنے دنیوی مصلحت حاصل نہ کر سکے۔

میتاں میں زمین سمیٹ کر ہمارا زندہ ہے جس کو تاکید اور اظہار عجز کے لئے ذکر کیا گیا ہے (یعنی عظیم الشان گناہوں کی وجہ سے ہی) غرق کرنے سے مراد ہے طوفان میں غرق کر دیا اور آگ سے مراد ہے عالم برزخ یعنی قبر کی آگ کیونکہ قبریابنت کے انہوں میں سے ایک ہر گز سے مراد ہے کہ قوم نوح عالم برزخ میں عذاب قبر میں مبتلا کر دی گئی کیونکہ قاف کا مضموم ہے (نور) کسی فعل کا اول فعل کے بعد واقع ہو جاتا ہے اور اُنہوں کو ماضی کا صیغہ استعمال کیا گیا (گناہ آگ میں داخل ہو چکا اور وہ جہنم میں جھکی گئے لہذا) کہ سب کے بعد مسبب کا آثار لازم ہے اگرچہ اس وقت سبب (ذریعہ) موجود تھا مگر مسبب (یعنی جنم میں داخل) یعنی قاف اس لئے مسبب کو سبب کے بجائے بغیر ثرائی اور تاخیر کے ذکر کر دیا۔

ہم کہتے ہیں یہ تو حیرات بھاری ہیں اصل کلام میں حقیقت ہے طوفان کو وہ حقیقی معنی کو چھوڑ کر ہلاکت کی طرف رجوع کرنا چاہتے ہیں اس کے علاوہ یہ اختلاصا دیت سے عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے اور اعلان ملک صالحین بھی اسی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عذاب قبر میں وہ لوگ جو اس کے ساتھ لوت جاتے ہیں اور وہ ان کے جو توں کی آواز سنتا ہوتا ہے تو وہ لڑتے آکر اس کو مخاطب ہیں اور ایک فرشتہ محمد ﷺ کے حلق پر چڑھتا ہے تو اس شخص کے حلق پر کیا آواز تھا کہ مردہ مومن ہے تو وہ جواب دیتا ہے میں شہادت دیتا تھا کہ یہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اس وقت مردہ سے کہا جاتا ہے اپنے آگ والے مکان کے کوہ کو دیکھ اللہ نے اس کے مومن خلیفے جنت میں جگہ دیدی ہندوؤں و منافقوں کے عذابات کو دیکھتا ہے لیکن اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو اس سے وہی سوال کیا جاتا ہے اور وہ جواب میں کہتا ہے مجھے کچھ معلوم نہیں جو بات لوگ کہتے تھے میں بھی کہہ دیتا تھا اس جواب پر اس سے کہا جاتا ہے تو جہان بھی نہ قائل تو نہ بدعا بھی نہ قائل ہیں تو لوہے کے جھڑوں سے ایسا مارا جاتا ہے کہ جن دانوں کے علاوہ برادر والے (یا نور) غیر اس کی چھلکیں نہ بنے ہیں۔ (بخاری و مسلم) حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی نماز پڑھی ہو اور عذاب قبر سے اللہ کی پناہ مانگی ہو۔ (بخاری و مسلم)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ جب کسی قبر پر کھڑے ہوتے تو انکار دیتے کہ آپ کی ڈال میں تو رہ جاتی کسی نے پوچھا حضرت آپ جنت و دوزخ کے ذکر کے وقت تو نہیں دیتے اور اس پر دیتے ہیں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ قبر آخرت کی پہلی منزل ہے اگر اس سے نجات پائی تو بعد والی (آخر میں اس سے آسان ہیں اور اس سے نجات ملی تو بعد کی حزیلیں

بے منزل کہتے ہیں کہ جنت و دوزخ کی حقیقت ابھی نہیں ہوئی لیکن آئندہ ضرور ہوگی مستقبل میں جہنمی پیدا ہو جائے وہی چیز کو بصورت ماضی ذکر کر دیا جاتا ہے تاکہ اس کا نتیجہ تو یہ ہو کہ معلوم ہو جائے منزل عذاب قبر کے بھی سفر میں ان کی نظر میں عذاب کی جگہ صرف دوزخ ہے۔ انصار و عذاب قبر کے قائل ہیں تو رات سے ابھی اس کی تائید ہوتی ہے اور صحیح حدیث میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے اور قرآن مجید کی اس آیت سے بھی ثابت ہے کہ فرق کرنے کے بعد خود اقوام نوح کو آگ میں داخل کر دیا گیا اور ظاہر ہے کہ وہ قیامت سے پہلے بغیر تفصیلی حساب کے دوزخ میں داخل ہوئے مختلف روایت ہے اس لئے آگ سے دوزخ مراد نہیں ہے مگر اس کے علاوہ قول منزل دوزخ کی ابھی حقیقی نہیں ہے اس میں داخل کئے جانے کا معنی یہ کیا ہو سکتا ہے کہ دوزخ آگ سے عذاب قبری مراد ہو گا۔



سورة الجن

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۸ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

فَلَمَّا أَوْجَزَ إِلَى آلِهَةِ الْمُشْرِكِينَ أَتَتْهُمُ نَارُ اللَّهِ مِنْ سَمَاءٍ مُبِينَةٍ  
میں کیا ہے کہ نصیب کے کو جن تھے ایسا تھے جن دوسرے حیوانوں کی طرح جسم بھی رکھتے ہیں اور جان بھی ان کو انسانوں  
کی طرح عقل بھی حاصل ہے مگر انسانوں کی نظر سے چھپے ہوئے ہیں۔ اسی لئے ان کو جن کہا جاتا ہے۔ جتن چھپاتا چن  
پوشیدہ) جن کو آگ سے بنایا گیا ہے جیسے آتم کو مٹی سے۔ آیت میں کیا ہے وَاللَّحَاقُ خُلِقْنَاهُ مِنْ نَارٍ غَالِيَةٍ مَعْلُوم  
جنات میں تو اللہ کا نازل ہوا ہے ان میں نہ بھی ہوتے ہیں اور مادہ بھی ظاہر یہ ہے کہ شہا جن جنات ہی کی ایک قسم ہے۔ ملائکہ  
مذکر مومن (نبردہ مادہ) جنیں ہوتے جنات شیاطین اور ملائکہ کا لاداد شرعاً ثابت ہے۔ عقلی کسی کے وجود کو تسلیم نہیں کرتے  
(یعنی انسانی) فلاسفہ جن دس عقول کے قائل ہیں وہ اسلامی ملائکہ نہیں ہیں۔ لہٰذا کیونکہ فلاسفہ کی نظر میں عقول عشرہ غیر جسمانی ہیں  
اور اسلام جن ملائکہ کا قائل ہے ان کے جسم بھی ہیں اور وہ بھی مگر۔

آیت کی رفتار سے بطور احتیاط ثابت ہو رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنات کو قیام و بقاء کی وقت حضور قرأت

[illegible]

میں کی نظر میں مادہ کا حصہ صرف فکری اور حضری میں نہیں بلکہ مادہ و نوری بھی ہوتا ہے اور نور بذات خود بے رنگ و بے شکل ہوتا ہے بلکہ انوار کا ایکل کو قبول کر سکتا ہے۔ فرشتوں کی تخلیق اسی نوری مادے سے ہوئی اور ان کے اجسام نوری ہیں جو مختلف اشکال میں بدلتے رہتے ہیں۔ تو والد و حامل کے لئے جسم حضری ہو جائے گا اور فرشتوں کے اجسام حضری نہیں اس لئے ان میں تو والد و حامل اللہ اعظم بالصواب۔



ریحہ کے دونوں بیٹوں (یعنی شیبہ اور قحط) نے یہ حالت دیکھی تو ان کے جذبہ رحم میں حرکت پیدا ہوئی اپنے بیٹائی  
 غلام کو جس کا نام عداس تھا بلکہ رک رکائی میں انکو رک کا یہ خوشہ رکھ کر لے جا کر اس شخص کو کھانے کے لئے دوے عداس نے  
 حکم کی تعمیل کی اور انکو لا کر رسول اللہ ﷺ کے سامنے رکھ دئے اور کہ چکا تو رسول اللہ ﷺ نے ہم اللہ پڑھ کر انکو روٹی کی  
 طرف ہاتھ پڑھا اور کھانے لگے عداس چروہ مبارک کی طرف دیکھتا ہوا کہ کھانے کے لئے ہاتھ پڑھا رہا ہے کیا ہے۔ عداس نے جواب دیا میں  
 جیس (یعنی ہم اللہ) نہیں پڑھتے ہیں حضور نے فرمایا تم کہاں کے رہتے والے ہو اور تمہارا مذہب کیا ہے۔ عداس نے جواب دیا میں  
 یسائی ہوں اور نیکو افکار شخص ہوں حضور نے فرمایا میرا یہی قاضی قاضی قاضی میں بھی کی اولیٰ ہے سن کر عداس ایک گلاور حضور کے سر پر دوستانہ  
 مبارک کو چومنے لگا اور ریحہ کے بیٹوں نے آپس میں کہا اس شخص نے تمہارے غلام کو بگاڑ دیا جب عداس دیکھ کر اسکی کیا تو شیبہ اور  
 قحط نے اس سے کہا کہ عداس تجھے کیا ہو گیا تھا تو اس شخص کا سر اور ہاتھ پاؤں کیوں پڑھ رہا تھا اس نے کہا میرے آقا اس  
 شخص سے بہتر ہے زمین پر اور کوئی نہیں۔ مجھے اس نے ایسی بات کی اطلاع دی جس کو سوائے نبی کے کوئی نہیں جانتا رسول نے  
 کہا کہ عداس کہیں یہ شخص تجھے میرے مذہب سے نہ پھیر دے میرا مذہب اس کے مذہب سے بہتر ہے قریشی نبی شریف کے  
 واقعہ سے ناامید ہو کر رسول اللہ ﷺ کا خاک سے کہ لوئے اٹھنے والی ہوا میں ہوا کا ذرہ کی طرح کھڑے ہوا پڑھ رہے تھے کہ  
 نصیحتیں کے کچھ جن لوہے سے گرے اور انہوں نے قرآن مجید سے جب حضور اکرم ﷺ کو پڑھ دیکھ کر تو جانتے تھے انہیں جا کر  
 اپنی قوم کو اطلاع دی خود بھی ایمان لے آئے اور دعوت پر ایک کی اور قوم کو بھی جا کر ڈالیا جنت کے اس واقعہ کا بیان کیا ہے  
 نہ کہ وہ واقعہ میں اللہ نے کیا ہے۔

کتاب المستوفی میں اس کی جو روایت ہے حضرت سہیل بن عبداللہ کا قول نقل کیا ہے سہیل نے بیان کیا میں اطراف  
 اور اعمام میں تھا وہاں میں نے ایک شہر تکین دیکھا (یعنی تہاتین کے اندر آبادی تھی) پھر وہاں کو ٹھوکر بن میں مکان تراش لئے  
 تھے شہر کے وسط میں پھر کا ایک محل تھا جہاں جنت تھی تھے محل میں ایک گروہی بڑا بڑا آدمی کعبہ کی طرف منہ کے تھوڑے  
 رہا تھا لیکن جو کوئی یہ وہ پنے قدم ہاتھ پاؤں نہ اٹھا تھے اس کے گروہی بڑا بڑا ہونے سے اس کا تعجب نہیں ہو لہذا کسی کی صفائی کو دیکھ کر ہوا  
 میں نے اس کو سلام کیا اس نے سلام کا جواب دینے کے بعد کہا سہیل بدلتی استقبال سے کھڑے پرانے نہیں ہوتے۔ کھڑوں کو  
 بوسیدہ کرنے والی چیز گناہوں کی بدولت اور حرام مذاقات یہ جہ سات سو برس سے میں پڑے ہیں اسی کو پٹے ہوئے میں نے حضرت  
 عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ سے ملاقات کی تھی اور دونوں پر ایمان لایا تھا میں نے کہا آپ کون ہیں اس نے جواب دیا میں  
 ان لوگوں میں سے ہوں جن کے صلے میں آیت لکھی اذین السمع انکما تسمع مکرمین النبیؑ ہوا کی تھی۔

ایک گروہ (علماء) کا قول ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ آپ جنت کو اسلام کی دعوت دی اور اللہ کے عذاب  
 سے ڈرائیں اور ان کو قرآن سنائیں چنانچہ نیکو سے جنت کی ایک جماعت حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچی مگر جب وہ جمع ہو گئے تو  
 رسول اللہ ﷺ نے ساتھیوں سے فرمایا مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آج رات کو جنت کو قرآن سنائیں تم میں سے کون میرے ساتھ  
 چلے گا میں نے سن کر سر جھکا لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے پھر ساتھ لے جانے کی ٹہرائی کی تو عبداللہ بن مسعودؓ ساتھ ہو گئے  
 حضرت عبداللہ کا بیان ہے کہ میرے ساتھ کوئی ساتھ نہیں گیا ہم چلے گئے باوجود کہ میں سختی کر رسول اللہ ﷺ ایک کھائی میں  
 داخل ہو گئے جس کا نام شعب الحجون تھا وہاں میرے گرد و آفاق گھیر (مبارک) کھڑے تھے کہ اس کے اندر بیٹھے رہتا تھا  
 ایک میں تھوڑا سا پانی تھا یہ حکم دے کر چلے گئے اور کھڑے ہو کر قرآن پڑھا شروع کر دیا میں نے دیکھا کہ گدھوں کی طرح  
 کچھ (جانور) تیزی کے ساتھ اترنے لگے یہاں ہی کے ساتھ مجھے علت خود میں بھی ملتی تھی حضور ﷺ کے متعلق لکھ دی  
 پھر بکثرت پڑھا میں حضور اکرم ﷺ کے آپس میں جھگڑیں اور حضور ﷺ سے میری تلاوت کی کہ آپ کی تلاوت بھی مجھے ملانی نہ  
 دیتی تھی کچھ دیر کے بعد ہاتھ کے ٹکڑوں کی طرح ٹکڑیاں بنا کر بلا شروع ہو گئے اور پھر کے ساتھ رسول اللہ ﷺ حاضر ہو کر



یعنی جنات کی جماعت جب لوٹ کر اپنی قوم کے پاس گئی تو اس نے کہا۔  
 اِنَّا سَیِّئَاتٌ اِجْعَلْ عَجَبًا ﴿۱﴾ کہ ہم نے نرالا قرآن ساہر مخلوق کے کلام سے بالکل الگ ہے عجیب مصدر ہے  
 (قرآن عجیب ہے جب نہیں اس کو جب کہنے سے یہ مراد ہے کہ قرآن بالکل نرالا ہے۔  
 یَقْدِرُ عَلٰی اِنِّی الْوَسْطٰی  
 میرے جو مقاصد حاصل ہو رہا ثابت تیرا۔

فَاَمْتَنَّا بِہٖ ﴿۲﴾ یعنی ہم قرآن پر ایمان لے آئے۔  
 وَلَکِن لَّشَکَّ بِرَبِّنَا اَحَدًا ﴿۳﴾ اب بھی عبادت میں اپنے رب کے ساتھ کسی کو سا جمن نہ بنائیں گے  
 کیونکہ اللہ نے اس کی ضمانت فرمادی ہے۔

وَ اَلَمْ نَعْلَمْکَ یٰحٰیثُ کَرِیْمًا ﴿۴﴾ اَللّٰہ میں ضمیر شان کی ہے یا زب کی طرف لوفتی ہے بڑے کے معنی ہیں ہر گئی اور  
 عصمت مجاہد مکرر اور قہار کا بھی قول ہے حضرت انس کا قول ہے کان الرجل الذلّٰہ بقرہ وال عمران جدید یعنی جب  
 کوئی آدمی سورہ بقرہ آل عمران پڑھ لیتا ہے تو ہم میں اس کا سر جب بندھ جاتا تھا اس قول سے بھی تفسیر مجاہد کی تائید ہوتی ہے۔  
 لیکن سنی نے چلنا کا معنی امر اور حسن نے غما (بے نیازی اور حضرت ابن عباس نے قدرت اور شہادت کے بدل اور قریشی نے  
 اعلیٰ اور اعظمیٰ نے حکمت و اقتدار بیان کیا ہے۔  
 تَبَدُّوْا فِی جِلْدٍ مَّجْدُوْرًا کَیْنِیۡۤہِ سے روایت کا صراحتاً اہلکام مقصود ہے کیونکہ روایت الہی کا مقنا ہے کہ اللہ کی  
 حکمت و شان مراد ہے (مخلوق) سے بلند و تر ہو۔

یہ دوسری خبر ہے مگر پہلی خبر کی تائید اور توضیح کی طرح ہے  
 مَا اَتَّخَذَ صَاحِبَہٗ وَّلَا وَلَدًا ﴿۵﴾ (پہلی خبر میں تھا کہ رب کی شان و عصمت برتر ہے اس آیت میں ہے کہ اس نے نہ بیوی اپنے لئے اختیار کی نہ اولاد) یعنی یہی بچے  
 ہونا مخلوق کے مناسب ہے اللہ کی شان اس سے بالاتر ہے۔ معلوم ہو جائے کہ قرآن سن کر ان کو حیرت ہو گئی تھی کہ عبادت  
 میں شریک کرنے اور اللہ کے بیوی بچے ہونے کا انکار عقیدہ و سابقہ غلط تھا۔  
 وَاَلَمْ یَقُوْلُوْا سُبْحٰنَہٗمَا ﴿۶﴾ سُبْحٰنَہٗ سے مراد ہے دونوں اور ہر قول قہار و مجاہد انیس اور ہر قول بیض  
 سرکش جنات۔

عَلٰی اللّٰہِ شَکَّطًا ﴿۷﴾ یعنی ایسی بات جو شان الہی سے برتر بعید ہے غلط کے معنی ہے فیصلہ کی بجائی اور حق  
 سے دور کی یا مراد ہے حد سے آگے بڑھنا قاسوس میں ہے شط علیہ فی حکم یعنی فیصلہ میں علم کیا یا فیصلہ میں کسی اختیار کی  
 اور شط فی سلعۃ یعنی اندازہ مقررہ اور حد سے آگے بڑھ گیا اور حق سے دور ہو گیا۔ مطلب یہ ہوا کہ دونوں لوگ اللہ کے  
 متعلق ایسی بات کہتے تھے جو غلط اور حق سے دور تھی یعنی اللہ کے بیوی بچہ نہ تھے۔

وَاِنَّا عَلَمْنَا اَنَّ کُنْ تَقُوْلُوْا اِلٰہِیْمُ وَاَلْحٰیثُ عَلٰی اللّٰہِ کِیۡۤہِ ﴿۸﴾ یعنی ہم پہلے خیال  
 کرتے تھے کہ انسان اور جن اللہ پر دروغ باندی نہیں کر رہے ہیں (اور واقعی خدا کی بیوی بھی ہے اور اولاد بھی) حقیقت میں یہ  
 بعض نادانوں کی بیوی کرنے کی ایک قدرت ہے کہ اس وقت بہر اخیال یہی تھا کہ یہ لوگ خدا کے متعلق غلط بات نہیں کہہ  
 رہے ہیں۔ گلاب (بھوت بولنا) بولنے کی ایک قسم ہے اس وقت گلاب مصدر ہو گیا بھوتی بات اس وقت کلیتہاً منسول ہو گیا  
 منسول مخدوف کی صفت یعنی غولاً گلاب مجموعہ کیات کا یہ مطلب ہو گا کہ ہم قرآن پر ایمان لے آئے یعنی قرآن کے ذریعہ  
 سے ہم کو یقین ہو گیا کہ وہاں ہر باتوں کا قول غلط اور صداقت سے دور تھا اور ہر باتو خیال تھا کہ جن (خدا کے حلق) بھوت  
 نہیں کہہ رہے ہیں یہ خیال باطل تھا۔

## ایک شبہ

حضور ﷺ کی بعثت سے پہلے جنات آسمان کی طرف جا کر پوشیدہ مقامات سے فرشتوں کا کام اور ان کی تسبیح و تحمیل کی آوازیں سنتے تھے پھر کیوں اپنی نور کے اہتوں کی بات کو سمجھنے اور سچا جاننے تھے اور ملائکہ کا کام سن کر بھی اللہ کی توحید پر ایمان نہیں لاتے تھے (ملائکہ کا کام سننا تو روزانہ کا معمول تھا) اور قرآن ایک مرتبہ سننا اور ایک بار سنتے ہی ایمان لیا (روزانہ کام ملائکہ سننا ایمان آفریں نہ ہو اور قرآن ایک بار سننا ایمان بخش ہو گیا اس کی کیا وجہ۔

## ازالہ شبہ

ایمان ایک صلیب طیبہ ہے عطا و خداوندی کے بغیر اس کا حصول ممکن نہیں۔ ہادی مطلق کی ہدایت ہی سے دل میں ایمانی کیفیت پیدا ہوتی ہے لیکن یہ ہدایتی تاثر (ہر شخص کے لئے برہنہ اور مست ممکن نہیں) کسی ایسے ذریعہ کا محتاج ہے جس کے ذریعہ ہوں ایک روح باطنی معنوی دوسرا روح ظاہری مادی۔ اول روح کی مناسبت اور ربط اللہ سے ہو اور دوسرے روح کی مناسبت مخلوق سے ہو اپنی استعداد قوی اور قابلیت کاملہ کی وجہ سے ہر گاہ قدس سے فیضان قبول کرے کیونکہ صفات طیبہ اس کی معنوی مربی اور مبداء تغیر ہیں پس اس کا معنوی روح اللہ کی طرف ہو تا ہے اور اسی جانب سے اس کا باطنی روح نور جبین ہو تا ہے اور چونکہ اس کا ظاہری حصہ ظاہری روح مخلوق کی طرف ہو تا ہے اور اس مرتبہ نزول میں بھی وہ کامل ہو تا ہے اس لئے مبداء اعلیٰ (ہر گاہ طیبہ) اسے وہ نور عینی کرنے کے ذریعے (یعنی مخلوق کی جانب) نور پاشی کرتا ہے یہ گرہ انبیاء کا ہے جو اللہ اور مخلوق کے درمیان ذریعہ فیض پاشی ہے ملائکہ کو اللہ کے ساتھ معنوی مناسبت حاصل ہے (یعنی اپنی ذاتی نورانیت کی وجہ سے ذات الٰہی سے انکسار و ربط اور تعلق انبیاء کی طرح ہے) لیکن ان کے سارے کمالات معنوی ہیں (یعنی ان کا ایک ہی روح ہے وہ خالص نورانیت ہیں) انبیاء کی طرح نزولی کمالات ان کو حاصل نہیں (یعنی ان کے اندر عظمت جسمانی نہیں اس لئے جسمانیات کے کمال سے وہ بے سہرہ ہیں مادی مخلوق سے ان کو کوئی مناسبت اور مشابہت حاصل نہیں) یہ فی الواقع ہے کہ جنات باوجود ملائکہ کے کلام سننے کے ہدایت یاب نہ ہو سکے نہ ان کے اندر تاثر ایمانی پیدا ہوا بلکہ کمر لایو قوف جنات کے کلام سے متاثر ہوئے جنات کو جنات سے مناسبت تمام حاصل تھی۔

## سوال

نور، موعیٰ اور دوسرے انبیاء (علیہم السلام) تو دونوں دونوں کے حامل تھے اللہ کے ساتھ بھی ان کا ربط کامل تھا اور مخلوق کے ساتھ بھی پوری مناسبت تھی۔ پھر جنات ان کی ہدایت سے متاثر کیوں نہیں ہوئے اور کیوں دوسرے انبیاء کی بعثت جنات کے لئے نہیں کی گئی۔

## جواب

دوسرے انبیاء کمال نزولی کے آخری درجہ پر فائز نہیں تھے اور سید الانبیاء نزولی اور عربی تمام کمالات کے جامع تھے (آپ کا اعلیٰ روح ملائکہ کی نورانیت سے زیادہ روشن اور اسفل روح تمام فطری کمالات کے حامل تھا) تمام درجات عروج و نزول پر کتب فائز تھے اسی لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انسانوں کے لئے بلکہ تمام جن و انس کے لئے ہوئی اور آپ کی ہدایت کی روشنی سے سارا جہان روش خروید جگمگا گیا بلکہ جن کی عقل و بصیرت اور گوش و ہوش پر مرگ بجلی تھی اور جن کی چشم خرد مغلاف پوش تھی ان کے اندر قبول حق کی صلاحیت تھی نہ محمدی ہدایت نبوت سے عہدہ رہے اللہ نے ان کو فطری ہدایت عطا نہ دی۔ جب فطری ہدایت عطا نہ ہوئے ہر دور سے تو ہر کس طرح کوئی ان کو ہدایت کر سکتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے سید سید است بر ذوال دجا ہے۔

تجا اکبر نے فرمایا تھا کہ نور کی دعوت لوگوں نے نہیں مانی کیونکہ وہ دعوت فراتی تھی (یعنی دعوت نور انہوں نے ساتھ



پوری مناسبت حاصل نہ تھی ان کی طبیعت اور نوع کی موت میں عدم مناسبت تھی اور کو کمال عزتی حاصل نہ تھا ان کے آئینہ نبوت کی پشت پر کمال تخلیق کا پورا احوال چسپاں نہ تھا اس لئے نور لقی اور وحی کی روشنی ان کے آئینہ پر جب پڑتی تو پور ہو جاتی اور منعکس ہو کر کافروں کے قلوب کو حیرت نہ کر سکتا تھا کہ وہ موت پر لوگوں نے بلکہ کسی کیونکہ یہ دعوت قرآنی تھی (یعنی کمال اعلیٰ اور کمال نبوی دونوں مقدان تھے آپ ﷺ کو منافق سے بھی مناسبت تھامہ حاصل تھی اور تعلق سے بھی رہا تھا کمال اعلیٰ کو نبوی سے مربوط کرنا آپ جانتے تھے کلمات عربی و نبوی دونوں حاصل تھے۔ آئینہ کا ایک رخ نہ تھ تھا کمال روحانی اور دوسرے رخ پر بشریت غلطی کا احوال چسپاں تھا کمال طور پر چسپاں تھا بالائی رخ سے جو شعاعیں آئینہ نبوت پر پڑتی تھیں وہ آئینہ سے پار نہیں نکل سکتی تھیں بلکہ آئینہ حجب میں سمو جاتی تھیں اور پھر الٹ کر دوسرے لوگوں کے قلوب پر پڑتی تھیں جس کی وجہ سے وہ بھی مدح و ثناء ہو جاتے تھے گویا آپ کو کمال نبوت تو دوسرے الجلیاء کی طرح حاصل تھا اور وصف رسالت (شعاعوں کی عکس پر پڑتی تھیں) آپ ﷺ سب پر فائق تھے آپ کو منافق اور تعلق دونوں سے مقدارت کاملہ حاصل تھی اور تعلق کو منافق کے مقدان نہ تھا اور دونوں کو مربوط کرنا بھی آسان تھا) ۱

ابن منذر ابن علی

فی آئینہ کمال چنانچہ اَلْقَبْرُ لَا یَعُوْذُ وَتَبِیْحَالِ قَبْرِ النَّبِیِّ

۱ حضرت سوانہ شہید اللہ دہلوی قدس سرہ نے ثبت اللہ الباقہ میں لکھا ہے کہ آیت اَلْقَبْرُ لَا یَعُوْذُ الْاِنْسَانُ لَمْ یَلْکُ الْاِنْسَانُ الْعِلْمُ وَ الْاَوَّلُ الْعِلْمُ الخ میں جو انسان کو حکم و مہول پر لیا ہے انسان کی حیثیت نہیں بلکہ وصف تہذیبی ہے اس کی کامل توحید کا وہ مقام نہیں ہم اس کی حقیر فکر نہ کر حضرت سوانہ کا مفسر چاند کے اس جگہ کے بیان سے مناسبت رکھتے ہیں کہ بیان کرتے ہیں۔

ما لکھہ خاص نور ہیں ان میں ہدایت ہم کو بھی نہیں ہدایت لازم ہا بیت اور حقیقت ہدایت سے پاک جہدہ و خاص روحانی ہیں جس کے اندر مطلق ہر کی نہیں اور محض علم ہیں یعنی ان کا علم بھی ہے ہر اشیاء اور جنات سے ہر چیزیں یعنی ان کا علم آسمانی نہیں نہ ترتیب خدا کا محتاج ہے نہ ان کے علم میں غریبیت ہے نہ پردہ غریبیت نور قدس کی شہادیں پر پڑتی ہیں وہ نور کو روشن کرتی ہیں اور جو کچھ خود شفا ہیں اس لئے علم خود کوئی کی شہادیں سمجھ کر ہر جہ جاتی ہیں وہ نوریت قدسہ کو روک کر نہ اپنے اندر سمو سکتے ہیں نہ عکس پاشی کر کے دوسروں کو روشن کر سکتے ہیں نور قدس کا لکھ کے اندر سے گزر کر خود خود کوئی حق کی تک پہنچا ہے گویا لکھ کا علم خاطر لری ہے غیر اعتدالی نہ ہو سکتا ہے۔ غیر اعتدالیہ غیر لری۔ غیر لری کی ہدی حق سے ان کی حقیقی مناسبت نہیں اور حقیقی مناسبت کے فقدان کی وجہ سے کوئی تعلق ان سے نور ممکن نہ ہو۔ فیض احمد نہیں کہ سکتا انسان روحانی اور لری کی قوت کے علاوہ ہی تکلیف تو ان کا بھی حاصل ہے آئینہ بشریت ایک طرف سے لہایت اتفاق اور لکھ کی طرح روحانیت سے نور قدس میں ہر بلوہا میں ہر جہ ہے لیکن اس کا دوسرا رخ لہایت تکلیف دہیت سے آلودہ ہر یک (عقلم بھر اور ان (اہل رائے) لول درخ معصومی اور معصومی ہے دوسرا رخ نبوی اور صوری۔ لول درخ کے ساتھ ہے کہ نہ ہے سے دہ نور میں ہے فیض احمد نے فرمایا کہ اس سے جس ہدایت کا پھر اور باجہ کہ تکلیف ہے اس لئے لکھ کی طرح اس کی حقیقت میں حقیقت نہیں کہ ان کی ہدایت کی کہ نہیں اس کے بدلے بلکہ جیسا کہ لکھ ہے۔ یہ تفاوت پشت ہی اس کے لئے باعث شرف اور وجہ فضیلت ہے اس کی ہدی ہر یک کی کہ نہ ہے سے دہ نور میں نہیں ہو تا کہ وہ نور اندر ہر یک اور انسانی شعاعوں سے دوسروں کو سحر کر تا ہے جس میں جس انسان کے ان لوں درخ کمال ہوں گے ان کو ہر جہ نور قدس سے معصومی مناسبت (یعنی نور جہتی کی قاطبہ اور لری تعلق سے معصومی مناسبت کمال طور پر ہو گی اور اس میں معصومیت ہو گی کہ ہر لکھ درخ سے لہایت وجہ (ہدایت خاطر تو اس معرفت کو حاصل کر کے اپنے لوبہ الحائے خود اپنی ذات کو روشن کرے اور پھر روشنی (یعنی معرفت) نور پیام الہی) کو اپنے اندر سمو کر دوسروں پر عکس پاشی کرے اور دوسری حقیقی (یعنی دہاں) اس کی ہدایت سے تاکہ وہ لکھ لے جائے اور ان کی ہدی نور فیض حقیقی میں تو تمام انفرادیہ نہ ہیں مگر بشریت کاملہ کا شفا ہے کہ ان کے درخ بھی کمال ہو جا کر نور معرفت ہدایت کو اپنے اندر سمو کر دوسروں پر عکس پاشی کی ہائیکہ رسول اللہ ﷺ کے علاوہ دوسرے انبیاء کو یہ ذہنی کمال حاصل نہ تھا اس لئے وہ نور پاشی کمال طور پر نہیں کر سکتے تھے حق کو کمال عربی تو حاصل تھا مگر کمال نبوی پر حاصل نہ تھا وہ مناسبت تو کمال تھی مگر ہدایت کمال نہ تھی گویا کمال نبوت تو حاصل تھا مگر مناسبت صوری میں نقص ہوئے کہ وہ نہ صرف رسالت کمال طور پر حاصل نہ تھا بلکہ ان کی پشت صرف اپنی قوم پر (باقی آئندہ صلو)

عالم نور اللمعہ نے کرم بن السائب السدوسی کا قول نقل کیا ہے کہ کرم نے کہا کہ میں اپنے باپ کے ساتھ کسی کام سے مدینہ کو جانے کے لئے نکلا (ولہذا میں پہنچ کر رات ہو گئی اور کلمات گزرنے کے لئے بکریوں کے ایک چرواہے کے پاس ٹھہر گیا اور رات ہوئی تو ایک بھیڑیا بکری کے بچے کو افکار لے گیا چوہا ولبود اور پھلدارے ولوی کے مالک یہ تحریر بناؤ میں قانونہ کی سداوی نے جو ہم کو نکلنے آج تھا پھر ابھیڑے اس کو چھوڑ دے بکری کا بچہ نور اور چوہا آگیا اور بکریوں میں داخل ہو گیا کہیں اس کے خراش بھی نہیں گئی تھی۔ یہ واقعہ اس زمانہ کا ہے جب شرعاً شرعاً رسول اللہ ﷺ کا ذکر سننے میں گیا تھا اس پر اللہ نے اپنے رسول پر آیت **وَأَنذَرْنَا لَكُمْ بُعْدَ الْوَحْشِ الْوَحْشِ** الخ جزل فرمایا۔

ابن سعد نے بروایت ابو جہلہ عطاوی بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے زمانہ میں، میں اپنے گھر والوں کی بکریاں چراتا اور ان کے ضروری کام پورے کرتا تھا جب حضور کی بعثت ہو گئی تو ہم ہر گاہ کر (اپنے قبیلے سے) نکلے اور ایک بیابان پر پہنچ کر ہم کو شام ہو گئی۔ ہمارے قبیلے کے شیخ کا طریقہ تھا کہ اگر (مشرقی) کہیں اس طرح شام ہو جاتی (اور جنگل میں رات بسر کرنی پڑتی) تو وہ کہتا تھا ہم آج اس جنگل کے سردار جن کی پتہ پکارتے ہیں۔ چنانچہ حسب معمول میں الفاظ اس نے کے (غیب سے) جواب دیا گیا اس بناء کا راستہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کا اقرار ہے (اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں) چنانچہ ہم واپس آکر اسلام میں داخل ہو گئے اور چاہے کہ کما میرے خیال میں آیت **وَأَنذَرْنَا لَكُمْ بُعْدَ الْوَحْشِ الْوَحْشِ** میرے ہی ماحولوں کے حلق جزل آوی۔

بڑا سنی نے کتاب ہوائف الجن میں اپنی سند سے سعید بن خیر کا قول نقل کیا ہے کہ قبیلہ حیم کا ایک شخص تھا جس کا نام تھا رافع بن خیم اس نے اپنے آقا اسلام کا واقعہ بیان کیا اور کہا کہ ایک رات میں عاصی کے ریگستان میں جا رہا تھا جب خیم سے بے قابو ہو گیا تو لوٹنے کو ٹھہرا کر ایک جگہ چلا آیا اور سو گیا لیکن سونے سے پہلے میں نے کہا کہ اس ولوی کے من سردار کی میں بناء پکارتا ہوں۔ جواب میں میں نے دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں چھوٹا تیر ہو رہا اور وہ میری لوٹنے کے بجائے میں بھاگتا رہا چاہتا ہے میں گھبرا کر بیدار ہو اور دیکھا کہ ظہر نہیں آیا خیال کیا ہے پر وہ وہاں سے دوپہر ہو گیا تھا اور سو گیا پھر بھی ایسا ہی خواب دیکھا اور بیدار ہو کر نہ بھٹکی کے چاروں طرف گھوم کر دیکھا لیکن کوئی نہ کہا لیکن وہی ایتہ لونی فرما رہا تھا جس میں سو گیا اور دیسی خواب دیکھا۔ بیدار ہو تو لوٹنے کو بے قرار رہا اور دیکھا تو خواب والے آدمی کی طرح ایک جوان ہاتھ میں چھوٹا تیر لے لئے ظہر آیا اور ایک بڑا سوداوی جوان کہا تھا پکارتے لوٹنے سے اس کو روک رہا تھا وہ دونوں اسی کٹا کٹے میں تھے کہ میں نکل گئے زخمور ہو گئے بڑے سے جوان سے کہا تھا کہ اس پر پتہ گیر آدمی کی لوٹنے کے عوض میں سے جس کو چاہے پکارتے وہ جوان تھا اور ایک بڑے سے نکل گئے کہ پکارتا اور وہیں چلا گیا میں نے بڑے کی طرف رخ کیا تو اس نے کہا ہے کہ جسے جب تو کسی ولوی میں فروخت ہو کر رہا ہے کسی دولت کا ظہر وہ تو یوں کہا کہ میں اس اللہ کی جو تمہارے باپ ہے اس ولوی کے ظہر سے پناہ مانگا ہوں کسی جن کی بناء نہ مانگا ان کا کام اب چاہو گی میں نے پوچھا یہ تمہارے باپ ہے اس اللہ کی جو تمہارے باپ کے رہنے والے ایک نبی ہیں نہ مشرقی ہیں نہ مغربی اور مشرق کے دن ان کی بعثت ہوئی ہے میں نے پوچھا ان کا مقام سکونت کہاں ہے اس نے کہا کہ گستان والا بڑا بڑا ہے مجھ کو بھی تو میں نے دشمن پر سوار ہو کر تیر تیر چل کر مدینہ پہنچا رسول اللہ ﷺ نے مجھے دیکھے ہی پھر میرے ذکر سے میری سرگزشت بیان فرمادی اور مجھے اسلام کی دعوت دی میں مسلمان ہو گیا۔

سعید بن خیر کہتے تھے ہم خیال کرتے تھے کہ یہ وہی شخص تھا جس کے حلق آیت **وَأَنذَرْنَا لَكُمْ بُعْدَ الْوَحْشِ الْوَحْشِ** جزل ہوئی۔

یعنی جب آدمیوں نے جنت کے سرداروں کی پناہ مانگی تو انہوں نے ان کے اندر گمراہی پر سداوی۔  
 (گزشتہ سے جانتے ہیں کہ لے ہوئی اور رسول اللہ ﷺ کو انہوں کو کمال حاصل تھے اس لئے آپ کی بعثت نہ صرف تمام انسانوں کے لئے ہوئی بلکہ جنت کے لئے بھی ہوئی۔

نَحْنُ ۱۰ یعنی کلام میں عباسؑ یا سرکشی، مجاہد، یا مگر ای، مقابل یا مفسر حسن بصری یا فرور ابراہیم کیونکہ آدمیوں نے جب جنت کی پہلے پڑی تو ان کے اندر فرور بندہ گیا وہ کہنے لگے کہ اب ہم جنت کے بھی سرور ہو گئے اور انسانوں کے بھی۔ یا یہ مطلب ہے کہ جنت نے انسانوں کی مگر ای اس طرح پیدا کی کہ انسانوں کو گمراہ کیا۔ مجبور آدمیوں نے (رہو علی کے لئے) جنت کی پناہ مگنی (اس سے مزید گمراہ ہو گئے) الفت میں۔ نَحْنُ

کا معنی ہے کسی چیز پر جمنا یا (باز) تپ کرنا اس جگہ معنومات اور گمراہی ہے۔

آیت نہ گورہ میں جنت کی طرف سے اعتراف ہے کہ وہاں عقیدہ پہلے غلط تھا۔

یعنی اے گورہ جنت جیسے تمہارا  
وَ اَنْتُمْ ظَنُّواْ كَمَا كُنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَّصِفَنَّ اللّٰهُ اَعْدَاۗءُ ۱۱  
نبیل تھا کہ اللہ کسی کو وہ بد زندہ نہیں کرتے جگہ تمہارے اس نبیل کی طرح آدمیوں کا بھی نبیل تھا اگر انہیں بکسر ہمزہ پڑھا جائے تو یہ جنت کا قول ہے مطلب یہ ہے کہ پہلے عقیدہ آدمیوں کا بھی غراب تھا وہی قیامت اور عرش کے قائل نہ تھے۔ لیکن نزول قرآن کے بعد وہ غیب پر ایمان لے آئے۔ لہذا اتم بھی آدمیوں کی طرح عرش پر ایمان لے آئے۔ لیکن اگر اَنْتُمْ پڑھا جائے تو حاصل مطلب یہ ہو گا کہ اے قریش تمہارے نبیل کی طرح جنت کا بھی نبیل تھا کہ عرش پر نہیں ہو گا لیکن جب قرآن نازل ہوا اور جنت نے اس کو سنا تو قیامت کے قائل ہو گئے لہذا اتم بھی قیامت پر ایمان لے آئے۔

یعنی رسول اللہ ﷺ کی بعثت کے بعد ہم نے سنا کہ کو چھو پہلے۔ ظاہر اسماء سے مراد اہل بیت ہے کیونکہ ہر بالائی چیز کو سنا کہ دیا جاتا ہے اس دلیل پر حضرت عائشہؓ کی حدیث ولادت کر رہی ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے خود حضور پر نور ﷺ سے سنا کہ ملائکہ جنان یعنی بالوں میں اترتے ہیں اور کسی ایسے امر کا ذکر کرتے ہیں جس کا فیصلہ آسمان پر ہو چکا ہو تا ہے شیطان چوری سے اس کو سن لیتے ہیں اور کاتبوں کے پاس پہنچ کر ان کو بتاتے ہیں کہ ان میں اس ایک بات میں اپنی طرف سے جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری

### ایک شبہ

بعض اصحاب حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسماء سے حقیقی آسمان مراد ہے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب آسمان پر اللہ کی بات کا حکم دیتا ہے تو پھر وہ انفرادی طور پر فرشتے اپنے پر پھڑ پھڑاتے ہیں (اور ایک گنگناہٹ پیدا ہوتی ہے) جیسے کسی چتر کی چمکان پر زنجیر گرنے سے پیدا ہوتی ہے۔ جب کلام ختم ہو جاتا ہے تو فرشتے باہم پوچھتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے جواب دیتے ہیں جو کچھ فرمایا حق ہے اللہ بزرگ و بڑے ہے اس بات کو چوری سے سننے والے سن لیتے ہیں اور کچھ بعد دیگرے ہر طور پر والا بچنے والے کو پوچھا جاتا ہے یہاں تک کہ سب سے آخر والا کا کہن یا ساتھی زبان پر اس بات کو ڈال دیتا ہے اور وہ اس کے ساتھ جھوٹ ملا دیتا ہے۔ یہی بچنے والے (شیطان) تک اس قول کو پھانسنے سے پہلے ہی انکار بالائی شیطان کو آچکا ہوتا ہے (اور اس طرح راز آشکار ہوتا ہے) بخاری۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت کردہ حدیث میں آیا ہے کہ پروردگار جب کسی بات کا حکم ہدای کرتا ہے تو عرش کو اٹھانے والے ملائکہ جنان اللہ کہتے ہیں (لغفہ) تسبیح بلند کرتے ہیں (پھر ان سے) فصل آسمان والے سبحان اللہ کہتے ہیں یہاں تک کہ اس نچلے آسمان والوں تک تسبیح کی قوت آتی ہے۔ عرش کو اٹھانے والے کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا دوسرے بتاتے ہیں۔ اس طرح آسمانوں والے باہم پوچھتے اور جواب دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ بات اس آسمان تک پہنچ جاتی ہے اور شیطان کچھ چوری سے سن پاتے ہیں اور اسے دو سنتوں (کا جہول) ماحول پر لا کر مارتے ہیں اب گروہ لوگ یہاں بیان کر دیں جیسی ہوتی ہے تو وہ بات ٹھیک ہوتی ہے لیکن وہ تو اس میں مبالغہ کرتے ہیں اور کچھ بڑھا دیتے ہیں۔ مسلم

### جواب

ان دونوں صورتوں میں ملکہ ان کے ہم معنی جو دوسری حد میں آتی ہیں کسی میں بھی یہ قسم آیا کہ آسمان دنیا سے شیطان  
 چلائے ہیں بلکہ شاید یہ معنی ہے کہ آسمان دنیا تک وہ بات پہنچتی ہے بلکہ دنیوی آسمان والے (ملائکہ) بادل تک اترتے ہیں اور اس  
 بات کا ذکر کرتے ہیں یہاں جہات اس کو بھٹ لیتے ہیں۔ اور سے نیچے شیا میں مسلسل قطار اور قطار ہوتے ہیں اور پورے والا نیچے  
 والے سے وہ بات کہہ دیتا ہے اور ایسے وقت میں کوئی ٹوٹنے والا جہاں اس پر اٹھ کر کی طرح آجڑا ہے۔ واللہ اعلم۔  
 قَدْ جَاءَنَا مُبَشِّرَاتٌ خَيْرٌ لِّمَن لَّنَا وَشَرٌّ لِّمَن لَّنَا ۚ

اسم جمع ہے۔ مشکب شباب کی جمع ہے یعنی نازلوں سے لوٹ کر نکلنے والا آگ کا شعلہ۔ مطلب یہ کہ ہم نے سناہ کو قوی عمر انوں  
 سے یعنی ان ملائکہ سے جو آسمان تک پہنچے سے روکتے ہیں اور لوٹنے والے شعلوں سے بھر اہولیل۔

وَاَنَّا لَنُنَزِّلُ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ  
 کرتے تھے جو چوکیداروں اور شہدوں سے نکل جاتی تھیں اور اس قابل ہوتی تھیں کہ آگ لگا کر وہاں سنا جائے۔  
 فَمَنْ يَشَاءُ يَكُونْ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ

تاک میں کسی شباب کو پاتا ہے اور شعلہ باری اس کو سننے سے روک دیتی ہے۔ یا شباب سے مراد ہے شباب والے (ملائکہ) اور  
 ر صد جمع ہے واحد کا مطلب یہ کہ وہ شباب والے ملائکہ کو تاک میں پاتا ہے جہات کے حق میں رسول اللہ ﷺ کا یہ مجبور تھا  
 اسی وجہ سے وہ ایمان لائے تھے۔

وَاَنَّا لَنُنَزِّلُ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ  
 اور اس سے پہلے ہم واقف نہ تھے کہ  
 اَمْرٌ لَّدُنَّ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ ۚ

یہاں کہ زمین والوں کی برائی مقصود ہے یا اللہ نے ان کو ہدایت پاب بنانا چاہا ہے لیکن اب جبکہ ہم نے قرآن سن لیا اور ہم کو اسی چیز نے  
 آسمان کی خبریں حاصل کرنے سے روک دیا تاکہ (آسمانی خبروں کا بیان کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے مجبور وہاں جس کو پاتا ہے اور  
 ظاہر کرنے سے کاہن عاجز ہو جائیں تو اب قل گیا کہ اللہ کو الہ کی ہدایت پہلی مقصود ہے کہ وہاں انہوں جملوں میں قرآن  
 کی صداقت اور رسول اللہ ﷺ کی حقانیت پر استدلال ہے۔

اچھا اب وہ برائی خبر اب ہر سب اللہ کے ارادے ہوتی ہے اور اسی کی پیدا کی ہوئی ہے لیکن اب کا لفظ ضا قہا کہ ارادہ شرکی  
 نسبت مزا اسناد کی طرف نہ کی جائے اور نہ وہ خبر کا کامل مزا اسناد کو قرار دیا جائے اسی لئے شر کے ساتھ لفظ لَنُنَزِّلُ ہے  
 مجبور اور خبر کے ساتھ آزاد بے حد معروضہ ذکر کیا۔

وَاَنَّا لَنُنَزِّلُ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ  
 اور اس سے مراد ہیں وہ جہات جو گزشتہ انبیاء اور آسمانی کتابوں پر قصصیات

تورات پر ایمان رکھتے تھے۔  
 وَوَسَّاتُؤْنِ ذٰلِكَ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ

یعنی ہم مختلف ملکوں والے تھے یا راستوں کی طرح لٹکے  
 قَدْ جَاءَنَا مُبَشِّرَاتٌ خَيْرٌ لِّمَن لَّنَا وَشَرٌّ لِّمَن لَّنَا ۚ  
 حشری مختلف ہدایت کی حق ہے قدر کا معنی ہے کھلا۔ یہ جملہ گزشتہ جملہ یعنی وَاَنَّا لَنُنَزِّلُ لَكُم مِّنْ سَمَاءٍ مَّاءً کی تاکید  
 ہے۔ حسن بصری اور ممدی کا قول ہے کہ جہات تسمائی طرح ہیں جن میں قدر یہ بھی ہیں اور مرحد بھی اور الفی وغیرہ بھی۔  
 جہات نے جو آپس میں کہا تھا اِنَّا نَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ یہ حقیقت میں آگے آنے والے قول کی تسمید ہے آگے آتا ہے اِنَّا

قد برفقہ کان چکر ہم اچھا اللہ کے قول میں مزا اسناد ضاربہ۔ مرحد فرق کا مقید ہے کہ اگر ایمان اور توحید صحیح ہو تو ہر کوئی کہہ  
 سوبہ سوا اللہ نہیں کسی ایک شے کی ضرورت نہیں۔ ہر خطا کا صاف اور ضروری ہے بعض ملائے حتیٰ کہ بھی مرحد میں داخل کیا ہے مگر یہ  
 ملائے کہ جو کہ حق کے مقید اور مرحد کے خیال میں ہر فرق ہے حتیٰ کہ جس کو کوئی شرک مستور نہیں اور کوئی شرک نہت سے عروم  
 نہیں خواہ معافی کے بعد مذہب پالے کے بعد گویا اعمال مومن کا مولد تھا کہ پاتھ میں ہے پاب مذہب سے پابہ بخش ہے۔





[illegible]

میرے نزدیک جسور کا قول سچ ہے لام ابو یوسف و لام محمد کا بھی خیال ہے صاحبین کا قول ہے کہ ثواب جنت کے قائل اپنے قول کی دلیل اور ثبوت رکھتے ہیں اس لئے ان کی بات مانی جائے گی اور لام اہل علم کے نزدیک حقائق و دلیل سے اس لئے وہ توقف کے قائل ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حضرت امین عباس عمر بن عبدالعزیز اور دوسرے صحابہ و تابعین کے اقوال مرفوع کے حکم میں ہیں (اگرچہ مرفوع نہیں ہیں اور بتائی ہے تو حضرت انس کی مرفوع روایت محل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایماندار جنت کے لئے ثواب اور غیر مومن جنت کے لئے عذاب ہوگا۔ ہم نے ثواب کی کیفیت پر بھی تو فرمایا اور احوال پر ہوں گے جنت میں نہیں ہوں گے ہم نے درجہ بنت کیا اور عذاب کیا ہے فرمایا جنت سے باہر جس میں درباروں ہوں گے اور درجہ بنت اور پھل ہوں گے۔ واللہ اعلم۔

وَأَنْ لَّيْسَ أَهْلُهَا عِبَادِيَ  
اس جملہ کا مطلب اَللّٰهُ اسْتَفْعَلَ الْكَافِرِينَ الْفٰجِرِیْنَ پر ہے مطلب یہ ہو گا کہ میرے پاس  
اس بات کی بھی حاجت ہے کہ اگر جن دُشمن کا ٹھہر ہیں گئے۔

علیؑ کے ہندوستان یعنی دین اسلام اور اس خطرے پر جس پر اللہ نے سب لوگوں کی تلقین کی ہے (یعنی انسانی خود ساختہ دھبہ آمیزی سے بچنا چاہیے۔)

تو ہم ان کو کثیر پانی سے میراب کریں گے مقابل نے بیان کیا کہ سات برس تک فلک سانی میں جب دو لوگ جھگڑ رہے تھے آیت نازل ہوئی۔ بعض علماء کا قول ہے کہ آب کثیر سے مراد ہے دو ستر درزی کی کھدائی حصول رزق کا سبب ہے (سبب بول کر مسبب بطور مجاز مراد لیا گیا) جس طرح رزق سے بارش اس آیت میں مراد ہے وَمَا الْأَرْضُ مِنَ الشَّيْءِ مِن رِّزْقٍ فَلْيَحْشَرُوا الْأَرْضَ (آسمان سے علاء نہیں بلکہ پانی اترتا ہے جو زمین کی سرسبزی کا ذریعہ ہے) مراد یہ ہے کہ اگر وہ زمین فطرت پر قائم رہے تو ہم ان کو کثیر ثمال اور آرام کی زندگی عطا کریں گے اس آیت کا مقصود وہی ہے جو آیت وَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَالْزَّيْتُونَ إِذَا جَاءَهُمُ الزَّيْتُ وَارْتَمَوْا حَيْثُ رَمَوْا حَبَّ الزَّيْتِ (اور کھاؤ اس کے پھل جب وہ پھل دے اور زیتون کے پھل آئے تو پھینک دو جہاں تم پھینک دیتے ہو) میں مذکور ہے اور اسی مضمون کو آیت وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْعَالَمِ اتَّفَعُوا لِلْعِزَّةِ وَكَرَّهُوا الدُّنْيَا وَرَمَوْا بَنَاتَهُنَّ فِي الدَّهْرِ حَصْبًا وَأَعْرَضُوا عَنْ آلِهَتِهِمْ بَرَاءً مِّنْهُمْ وَمِمَّا رَعَىٰ رَبُّكَ أَوْتَاهُمْ لَئَلَّامًا لَّكَوَالِئَامٍ فَوَقَّعَهُمْ قَوْنٌ نَّكَسَتْ أَرْجُلُهُمْ حَبَّ الْعُرْيِ وَالْعَمْدَةُ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّهُنَّ فَكَلَّمَ اللَّهُ نَارًا وَقَالَ لَهَا كِلَيْكِ عَلَيْهِنَّ وَالْكَافِرُ أَكْبَرُ وَلَئِنَّكُمْ إِذْ لَمْتُكُمْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَايِ أُولَٰئِكَ سَمِعْتُمْ أَوَّلَ حَقٍّ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِسْلَامَ وَتُقَرَّبُونَ إِلَيَّْ يُرْسِلْ عَلَيْكُمْ حُمْرٌ طَائِفًا لَّا يُغْنِي عَنْكُمْ كَلِمَةً وَلَا يَذَرُكُمْ شِرْكَهُمْ وَلَا أَوْلِيَّاهُمْ يَخُفُّونَ رِجْلًا دُونَ رِجْلٍ وَمِمَّا رَعَىٰ رَبُّكَ أَوْتَاهُمْ لَئَلَّامًا لَّكَوَالِئَامٍ

یعنی اس سیرت یا عطاءِ خدائی کی غرضِ حق کی آزمائش ہم کو ان کا امتحان لینا مقصود تھا کہ  
(دوسری نعمت کا وہ) اس طرح شکر ادا کرے جس سے سید بن مسیب عطا ہو لی اور باغِ شواک قنار و مقامِ قنار اور حسنِ بصری نے آیت  
متحدہ چ کی بھی تفسیر کی ہے لیکن راجع بن انس نے اس آیت میں اور ان کی کہانے اس طرح تفسیر فرمائی کہ اس آیت کی ہے کہ اگر وہ کلمہ  
قائم رہیں گے تو ہم ان کو بکثرت مال عطا کریں گے تاکہ بطور سزا ان کو جہنم میں ڈال دیں اور ان کی ذلیل و خوار کی وہ نعمت میں حصہ  
ہو کر چاہے وہ جانیں جیسے دوسری آیت میں کیا ہے **فَلَمَّا كَسَبُوا سَاءَ مَا يُكْرَمُونَ وَبَدَا عَذَابُهُمْ الْكُوفَاتُ** کئی شخصیں جب وہ نصیحت  
کو بھول گئے تو ہم نے ان کے لئے ہر شے کے دروازے کھول دیئے کہ وہ اس میں سے جس شے کو چاہیں لے سکیں اور ان کے کلمہ و نعمت  
رزق اور خوش بختی کا موجب ہو جائے۔ آیت **وَلَوْ أَنَّهُمْ كَفَرُوا أَزْوَاجُ النَّارِ وَلَئِن أَكْفَلُ النَّارِ لَأَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الرِّزْقَ مِنْ سَمَاءٍ مِثْرَ الْهَرَقِ** اگر وہ کفر کر دیتے تو ہم ان کے لئے آسمان سے  
کے خلاف صراحت ہے (ان دونوں آیات میں تو امتحان و امتحان کو دسرت و نفاق کا موجب قرار دیا ہے بلکہ کلمہ موجب کفار و کفر

\_\_\_\_\_









یہ لہذا کی وجہ سے لہذا کا اصل معنی ہے ایسی رعائیں جن میں سے ہر ایک لوگ لوہ ہوں کچھ نیچے (نصت کے نصت) حسن قیادہ اور  
انہی زید نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ تو میری دعوت دینے کے لئے جب اللہ کا بندہ کفر ہو تو میں وہاں سب کے سب دعوت  
توحید کو داخل کرنے کے لئے نکلتے ہو گئے اور اللہ کے نور کو اپنی چوٹ سے بجھا چاہتے تھے مگر اللہ کا فیصلہ تھا کہ وہ اپنا نور پورا  
(کھینکا کر) بہتے گا اور تمام دشمنوں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کو کامیابی ملے فرمائے گا۔

ہو سکتا ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہو کہ جب اللہ میں رسول اللہ ﷺ مہدوت کرنے اور قرآن پڑھنے کفر سے ہوئے تو  
قرآن سننے کے شوق میں جنت حضور ﷺ کے پاس جاگم لے کر آئے اور نصت کے نصت بن گئے۔

فَلْيَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ لَعَلَّ هُوَ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ وَأَنْ يُصَلِّحَ أَعْمَالَهُمْ ۝  
میں سے باقی کل قرأت نے ڈال بیٹھنا بھی پڑھا ہے یعنی اللہ کے بندہ نے کام میرے کام کو چاہ کرنے کے لئے کیوں منع ہوئے  
ہو میں تو صرف توحید کی طرف اشارہ ہوں پہلے مطلب ہے کہ جب جنت اس کا کام سننے کے لئے شوق کے ساتھ منع ہوئے  
تو اس نے کہا میں صرف اپنے رب کو پکار رہا ہوں تم بھی میری پکار کی طرف رہیں سے دعا کرو کہ کسی کو اس کا سامنا بھی نہ ملے  
مقابل نے بیان کیا کہ اللہ کے کافروں نے رسول اللہ ﷺ سے کاتھم نے حرکت بہت پیکی کی ہے اب اس سے باز آجاؤ  
تو ہم تم کو اپنی پند میں لے لیں گے اس پر حذر چہ ذیل آیت چل ہوئی۔

فَلْيَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ لَعَلَّ هُوَ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ وَأَنْ يُصَلِّحَ أَعْمَالَهُمْ ۝  
یعنی تبارک اللہ ان سے منع یا مکر لیں اور چاہت میرے  
جہنم میں نہیں ہے بصورت لول زخم معنی حضور بصورت دھم مکر معنی مکر لیں ہے ہر صورت ایک اسم کا اصلی معنی اور دوسرے  
کا مجازی معنی مراد ہو گا تو لول سبب بول کر سبب مراد ہو یا سبب کا اطلاق سبب پر ہو اس اطلاق سے دونوں معنی پر محیط ہو جائے گی  
(کہ جس طرح انسان کے ظاہر میں مکر لیں اور دہانت نہیں ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ بھی اس کی قدرت سے باہر ہے  
فَلْيَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ لَعَلَّ هُوَ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ وَأَنْ يُصَلِّحَ أَعْمَالَهُمْ ۝

مکلف چاہتا ہو کہ اس کی طرف رجوع کیا جائے دونوں مثلاً ایک ممدوف سوال کے جواب میں واقع ہوئے ہیں گو یا رسول اللہ  
ﷺ نے پوچھا تھا کہ جو کفار میرے کام کو چاہ کرنے کے لئے منع ہوئے ہیں جب وہ مجھ سے کہتے ہیں کہ اگر تو خطیر ہے تو ہم پر  
عذاب لے گیا کفار کہتے ہیں اب اس کام سے باز آجا ہم تجھے الٹی باتوں میں لیتے ہیں تو میں ان کے جواب میں کیا کہوں۔ (اس جواب  
کو ماننے کے لئے اللہ نے یہ دونوں مثلاً چل فرمائے) اب بھی ممکن ہے کہ پہلا جملہ سوال ممدوف کا جواب ہو گو یا رسول اللہ ﷺ  
نے جب اپنے دو چار لوگ ملاقات کا جنت کی طرف سے التماس ملا تھا کیا تو سوال کیا کہ میں ان سے کیا کہوں وجہ یہ تھی کہ سب کا  
انسانی شوق کے ذریعہ اثر جاگم کہ اس بات کی دلیل تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو نقصان نفع کا مالک خیال کرتے تھے۔ یہ بھی ہو سکتا  
ہے کہ پہلا جملہ رسول اللہ ﷺ کی عاجزی کو ظاہر کرنے کے لئے اور دوسرا جملہ ان کے دشمنوں کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ لیکن  
جو میرے معترض کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جنت کے کسی سردار نے اپنے کروے کا تھا کہ مجھ ہم سے چاہتے ہیں کہ ہم ان کو  
پندہ عطا کریں اس لئے میں ان کو اپنی پند میں لیتا ہوں اس پر آجہ فَرَضَ لِي فِي رَجْعِي لِي فِي رَجْعِي لِي فِي رَجْعِي ۝

إِلَّا يَنْتَظِرُوا مِنَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ هَامِي ۝  
استقامہ کا معنی لانا نہ پھینک سے ہے اور وہ مہانی کا کام علی  
قدرت کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ حقیقت میں تخلیق عزم بھی روایت اور تفسیر مانی ہے اور تخلیق نبی کا فرض ہے اس سے معلوم  
ہو کہ روایت کرنا اور نفع پہنچانے کے جہت میں ہے اس لئے تخلیق عزم کو نہ انہی کی عمومی گت سے معنی کر لیا (مطلب یہ ہے  
کہ مجھ میں نقصان کو دور کرنے اور فائدہ پہنچانے کی اور کچھ طاقت نہیں صرف تخلیق انعام اور پیام رسانی میری طاقت میں ہے یا  
استقامہ کا معنی اَحْذَرْتُ لَكُمْ مَا تَعْمَلُونَ ہے یعنی اللہ کے عذاب سے مجھے کوئی نہیں بچا سکتا اور نہ اس کے سوا میرے لئے کوئی پناہ کا  
ہے ہاں وہ تخلیق و پیام رسانی جو میرا فرض ہے وہی مجھے اللہ کے عذاب سے بچائے گا اور اگر میں نے اس فرض کو کو نہیں کیا تو اللہ  
مجھے عذاب دے گا۔ حسن اور مقابل نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے کہ میں نہ خیر کا مالک ہوں نہ شر کا نہ روایت کہاں تخلیق



مسئلہ بھی نہیں مسئلہ نہیں بلکہ عالم شہادت کا ہے کیونکہ عالم کا تفسیر نہ ہو موعود محسوس ہے اور تفسیر حدوث پر دلالت کر رہا ہے ان تمام اقسام غیب کا علم اللہ کی توفیق سے ممکن ہے۔

کچھ چیزیں بعض افراد کے اعیان سے غیب ہوتی ہیں اور بعض کے لہلا سے نہیں اور تمہیں مثالاً حیات کے احوال اور دوری چیزوں کا علم انسانوں کے لئے غیب ہے جنات کے لئے شہادت ہے اسی لئے حضرت سلیمان کے زمانہ میں ایک لوگ خیال کرتے تھے کہ جن غیب سے واقف ہوتے ہیں حالانکہ جنات صرف شہادت کو جانتے تھے (یونچ انسانوں کے لئے غیب تھی اور جنات کے سامنے حاضر تھی اس لئے جنات کو غیب کا نہیں بلکہ حاضر کا علم تھا) اللہ نے حضرت سلیمان کے قصہ میں (جنات کے عالم الغیب ہونے کی تردید میں) فرمایا **فَلَمَّا فَصَلَ طَائِفُ الْجُثَامِ أَنَّ لُوطًا نُورًا يَنْفَعُ الْغُيُوبَ** تَالَيْتُوا فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ (جیسے زمین والوں کے لئے آسمان کے احوال مشرق والوں کے لئے مغرب کے احوال اور مغرب والوں کے لئے مشرق کے احوال غیب ہیں اس قسم کا علم غیب بھی وہی والدہم سے حاصل ہو جاتا ہے اور دوری مابین برائے مانع جانے اور واسطی تجلیات کے خلاف ہو جانے کی وجہ سے۔) مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کو روایت نقل کیا ہے کہ حضور اللہؐ نے قرطیہ میں ہجر میں موجود قتادہ قرظی مجتہد سے سیر شب (مصرغ) کی کیفیت پوچھ رہے تھے انہوں نے مجھ سے بت اللہؐ کی بعض ایسی باتیں پوچھیں جو مجھے لکھ یاد نہ تھیں اس وقت مجھے لکھی پر چٹانی ہوئی کہ دیکھی پر پٹائی بھی نہیں ہوئی تھی پھر اللہ نے میری نگاہ سے آجاب افادیاں ہر گھنٹہ ۱۱ بجے سے پوچھتے تھے میں کو کچھ نہ تھا۔

نہی نے بروایت ابو عمر بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے ایک لشکر بھیجا اور ساریہ بن عامر کے ایک شخص کو اس کا مکلف مقرر کیا ایک روز حضرت عمرؓ خطبہ دے رہے تھے اور فن خطبہ میں بلند آواز سے پکارنے لگے اے ساریہ پہلا (کی طرف کھڑے) ابوہریرہؓ نے حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نہاشی کی وفات کے بعد ہم آپس میں مذاکرہ کرتے تھے کہ حق کی قبر پر کون ایک نور نظر آتا ہے آجائے اٹھنے کے بعد علم بھی علم غیب نہیں رہتا بلکہ علم اشہادہ ہو جاتا ہے اگرچہ مجرور اور راست کے طور پر ہی اس کا حصول ہو جائے۔

**قُلْنَا لِلَّذِينَ عَلَى الْأَرْضِ حَكْمٌ**  
یعنی وہ اپنے غیب پر کسی مخلوق کو مطلع نہیں فرماتا۔  
مگر جن کو وہ پسند کر لیتا ہے ان کو واقف کر دیتا ہے تاکہ یہ علم ان کا مجرور ہو جائے اور وہ  
اور باہر والوں کو بشارت دے سکے اور غائبانوں کو طہاب سے ڈرائیں۔

**مِنْ رَّسُولِي**  
رسول کا لفظ عام ہے انسان ہو یا فرشتہ دونوں اس میں داخل ہیں۔ لفظ رسول انبیاء کو بھی شامل ہے تمام انبیاء علیہ السلام کے لئے خدا ہی کے بھیجے ہوئے ہوتے ہیں۔ صرف ایسے نبی کو رسول کہا جس کو جدید شریعت اور کتاب دے کر بھیجا گیا ہو محض اصطلاح ہے (یا اعتبار حقیقت و ملت پر ہی رسول ہوتا ہے) بعض علماء کا قول ہے کہ انہور عموم مجرور لایا ہو بھی لفظ رسول شامل ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ ابوہریرہؓ کی روایت و ابن ماجہ و دارمی بروایت کثیر بن فیس و ابن النجار کی روایت اس کو روایت ابن عدی و ابوہریرہؓ علیٰ موعود اللہ کے وہ رسول رسولوں کی بروایت ابن النجار کے ساتھ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا علماء زمین کے چرچ اور انبیاء (علیم السلام کے چاہنیں ہیں یا یہ فرمایا کہ علماء میرے وارث اور انبیاء (علیم السلام) کے وارث ہیں۔

ابن عساکر نے بروایت اس کے الفاظ نقل کیے کہ علماء اس وقت تک خلیفہوں کی طرف سے ائمن ہیں جب تک بادشاہ کے ساتھ نہ مل جائیں اور واپس نہ مٹ جائیں۔

ابن عساکر نے بروایت اس کے الفاظ نقل کیے کہ علماء اس وقت تک خلیفہوں کی طرف سے ائمن ہیں جب تک بادشاہ کے ساتھ نہ مل جائیں اور واپس نہ مٹ جائیں۔  
ابن عساکر نے بروایت اس کے الفاظ نقل کیے کہ علماء اس وقت تک خلیفہوں کی طرف سے ائمن ہیں جب تک بادشاہ کے ساتھ نہ مل جائیں اور واپس نہ مٹ جائیں۔  
ابن عساکر نے بروایت اس کے الفاظ نقل کیے کہ علماء اس وقت تک خلیفہوں کی طرف سے ائمن ہیں جب تک بادشاہ کے ساتھ نہ مل جائیں اور واپس نہ مٹ جائیں۔



حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا سوائے ہشترت کے نبوت کا اور کوئی حصہ باقی نہیں رہا صحابہ نے عرض کیا ہشترت کیا۔ فرمایا صلیٰ علیہ وسلم۔ علم کے ان تمام اقسام میں انبیاء کے علاوہ غلطی واقع ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ کے علم میں شیطان گڑبڑ کر سکتا ہے آدمی کے دل کے دو حصے ہیں ایک فرشتہ کا دوسرا شیطان کا کبھی کشف شیطانی ملے پکارے کی شکل میں نمودار ہو جاتا ہے کیونکہ وہ ہم و غل اندازہ ہو جاتا ہے یا شیطان کشف اور عالم مثال کے مطالعہ میں وہ محو و دیدہ ہے حضرت ابو قتادہؓ روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا نیک ثواب اللہ کی طرف سے اور بد ثواب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے۔

بقدری مسلم۔

محمد بن یسیرؒ کا قول ہے کہ خواب تین ہوتے ہیں۔ (۱) غس کا تخیل (۲) شیطان کی طرف سے ڈر اور (۳) اللہ کی طرف سے بشارت (محقق علیہ)۔ کبھی خواب کی تفسیر میں غلطی ہو جاتی ہے۔ کشف لویا میں اگرچہ غلطی کا امکان ہوتا ہے مگر غلطی کا وقوع بہت ہی نادر ہے کیونکہ لویا انبیاء سے مشابہت رکھتے ہیں (فرق یہ ہے کہ انبیاء پیشہ معصوم ہیں اور لویا اکثر خطا علی سے محفوظ ہوتے ہیں۔

دہا لویا کا علم حضور ہی بلکہ حضور ہی سے بھی زیادہ کاشف جس کو علم لدنی کہا جاتا ہے اور جس کا تعلق اللہ کی ذات و صفات سے ہوتا ہے تو اس میں خطا کا امکان نہیں ہوتا ہے اور جدنی اور قطعی ہو جائے بلکہ اس علم کا درجہ عام قطعی علوم سے لو تھا ہوتا ہے ہر شخص کو اپنی ذات کا علم حضور ہی و جدنی ہوتا ہے کیونکہ خود ہی عالم ہے اور خود ہی معلوم (اپنی ذات کو جاننے کے لئے کسی تصور کی ضرورت نہیں پڑتی اور اللہ کی ذات سے تعلق رکھنے والا صوتی کا جدنی علم اس سے بھی بالاتر ہوتا ہے اللہ تو آدمی سے اتنا قریب ہے کہ وہ خود بھی اپنی ذات سے اتنا قرب نہیں رکھتا اللہ نے فرمایا نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ وَيَتَخَنَّنُ وَالْكُنْ لَا تَجْزِي وَنُورُ یعنی ہم تم سے اتنا قرب رکھتے ہیں کہ تم خود اپنے سے اتنا قرب نہیں رکھتے مگر اے عبادی تھر رکھنے والو ہم تم کو نظر میں آتے ہیں یہ لدنی علم لویا کو پیغمبروں کے قوسل سے حاصل ہوتا ہے اگرچہ پیغمبر تک پہنچنے کے درمیانی درساں گئے ہی زیادہ ہوں۔

### ایک شبہ

آیت نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ وَيَتَخَنَّنُ وَالْكُنْ لَا تَجْزِي وَنُورُ الخ میں روئے خطاب سب نو میوں کی طرف ہے اور اس عمومی خطاب کا لگانا ہے کہ سب لوگوں کو اللہ کی ذات کا حضور ہی علم بلکہ حضور ہی سے بالاتر علم حاصل ہو جائے۔

### ازالہ

علم زندگی کے تابع ہے بغیر حیات کے علم کا امکان نہیں اور سورۃ ملک کی تفسیر میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ زندگی کی چادر جس میں جن میں سے ایک جسم کی زندگی وہ ہے جو اپنے ساتھ معرفت کوالاتی ہے یہ زندگی ذاتی اور صفاتی ملتی ہے اور یہ اسی زندگی کو حاصل کرنے کے لئے کسی علم اور تصوف کی ضرورت ہوتی ہے (یعنی عوام کو حیات معرفت آفریں حاصل نہیں)

### سوال

اگر صوفیہ کا علم حضور ہی و جدنی قطعی ہے اور اس میں غلطی کا امکان نہیں تو پھر اقوال صوفیہ میں تعارض کیوں ہوتا ہے اور کیوں صوفیہ علم حضور ہی میں خطا کرتے ہیں تعارض اقوال کے لئے تو قیوت فنی و معلول میں سے کسی ایک کا غلط ہونا لازم ہے کوئی توحید و جدی کا قائل ہے اور کوئی توحید شہودی کا (اور ظاہر ہے کہ یہ علم و جدنی اور قطعی ہے پھر شہودی اور وجودی کا فرق کیوں ہے اور ایک غلط کیوں ہے

### جواب

علم حضور ہی کو بیان کرنے کے لئے الفاظ وضع ہی نہیں کئے گئے اس لئے الفاظ کے ذریعہ اس کی تصویر کشی میں اختلاف

ہو جاتا ہے چیز ایک ہی ہے بیان مختلف ہیں مختلف علم حضور کی میں نہیں بلکہ علم حضور کی کو جانتے میں ہے اس لئے خطا کر ہوتی ہے تو علم حضور کی میں نہیں ہوتی بلکہ علم حضور کی کے بیان میں ہوتی ہے۔ ایک ہادی شاعر کہتا ہے۔

کھنگو کھرو دیں آخر یک چاہی سمجھ  
غواب یک خواہست باشد مختلف قصیر

اس شعر میں کھر سے مراد ہے کھر طریقت اور دی سے مراد ہے شریعت اور کھر طریقت کا نام ہے تو جیہ وجودی۔  
مقامہ مقام ہے کہ خالق و مخلوق کا نام بھی مخلوق ہے جو کسی دو چیزوں میں نہیں ہے کیونکہ کوئی شے کسی شے کی خالق نہیں خالق صرف خدا ہے جس کی چیز کی کسی چیز سے لے کر نسبت نہیں جو خالق کی مخلوق سے ہے۔ عقل کی تلاش سے اور کھڑی کے پالنے کی مناسبت سے بھی نسبت ہے مگر وہی نہیں جو مخلوق کی خالق سے ہے۔ عقل کا مادہ ایک اور کھڑی کے پالنے کا مادہ کھڑی ہے اور تلاش نہ رنگ کا خالق ہے نہ مناسبت کھڑی بلکہ دونوں مادے خدا کے پیدا کئے ہوئے ہیں پھر فعل تلاش و مناسبت کے بعد صورت بھیجے اور بہت قدیم۔ ابھی خدا ہی کی پیدا کی ہوئی ہے کوئی تلاش و مناسبت اس سے کہ ابھی خالق نہیں (بلکہ آگہ تخلیق اور ابھار چست کی اور مہیا کی کڑی سے خالق ہر صورت کا ابھی خدا ہی ہے بلکہ مناسبت و تلاش کا فعل بھی خدا ہی کا پیدا کر دے خواہ معزول اس کو شکم نہ کریں (اور انسانی اعمال کا خالق انسان کو قرار دیں) مگر حقیقت یہی ہے کہ کوئی مناسبت (خالق نہیں) بعض افعال کا کاسب ہے اور وہ خدا کی یاد دہانی چیزوں میں نسبت یا عینیت کی ہوتی ہے یا غیریت کی یا خلقت کی یا کما کما اور (مثلاً انسان اور مہیا) مطلق دونوں ایک ہی چیز کے دو نام ہیں حقیقت میں دونوں ایک ہیں اور انسان پھر سے غیر ہے اور فو کی نسبت انسان سے خلقت اور عینیت کی سے اور خالق و مخلوق کے درمیان جو نسبت ہے دونوں سب سے الگ ہے اس کو بیان کرنے سے ہر لفظ قاصر ہے کوئی لفظ اس کو ظاہر کرنے کے لئے کسی زبان میں نہ پای نہیں اگر ہم کہتے ہیں کہ خالق مخلوق کا میں نہیں تو خیال کیا جاتا ہے کہ جب میں نہیں تو ضرور غیر ہو گیا مخلوق کی اس سے نسبت تخلیق کی ہو کی حالانکہ ایسا بھی نہیں ہے یا اگر ہم کہیں کہ مخلوق خالق سے غیر نہیں تو چونکہ سلب غیریت اور عینیت میں لوم ہے اس لئے سمجھا جاتا ہے کہ جب مخلوق غیر خالق نہیں تو ضرور میں خالق ہو کی حالانکہ یہ بھی غلط ہے اسی طرح لگی عینیت سے وجود تخلیق پر استدلال کیا جاتا ہے حالانکہ مخلوق کی نسبت تخلیق کی بھی نہیں ہے مگر غیر نہ ہونا یعنی میں نہ ہونا یعنی غیر ہونا غلط ہے اور صرف عقلی خدائے رکتا ہے علم حضور کی میں نہ کوئی اختلاف ہے نہ تقدیر خلق اور خالق کے درمیان جو نسبت ہے اس کو ظاہر کرنے سے ہر قصیر اور ہر کلام قاصر ہے جس سب سے اعلیٰ تخیر ہے کہ یوں کہا جائے لیس کونہم شیئی وخلقوا منہم شیئی وخلقوا منہم شیئی وخلقوا منہم شیئی اصل فرض اسی علم لدنی کا حصول ہے علم حوالی عقلی اصل حضور نہیں ہے تو عقلی ہے اور عقل کوئی نسبت نہیں رکھتا عقل سے واقعی عقلی علم حاصل نہیں ہو جاتا اس لئے ذلت خود علم حصولی حضور نہیں۔

شبہ

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ علم لدنیہ علم اعلیٰ میں داخل ہے یا عقلی ہونے کی وجہ سے آیت کا حکم اس کو شامل ہی نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کلمات کلام اور علم ایسے علوم ہیں جن کی انقضائے اوقات صداقت تجربہ سے ثابت ہوتی ہے (پھر کیا ان علوم کو عقلی علم قیہ کہا جائے گا یا نہ ہو دیکھ ان علوم کے جانتے والوں کو انبیاء نہیں کہا جاتا وہ انبیاء ہوتے ہیں کائنات نے ہر وقت ابوالانکھور حاکم ایلہا کی زبان کر دہ حدیث عقل کی ہے حاکم ایلہا مسلمان ہو چکا تھا اس کا بیان ہے کہ جس زمانہ میں ہر قل ایلہا میں آیا تھا تو ایک روز صبح کو کچھ پریشان تھا کسی سردار نے پوچھا کہ آپ کی حالت ہم غیر پاستے ہیں کیا وجہ ہے ہر قل نبوی تھا سوال کے جواب میں بولا کہ آج رات جب میں نے نجوم کا مطالعہ کیا تو معلوم ہوا کہ فتنہ کرنے والی قوم کا پادشاہ برآمد ہو گیا ہے۔ ہر قل نے اپنے اس مطالعہ کی اطلاع اپنے کسی دوسرے صاحب کو بھی لکھ بھیجی جو ہر قل کی ہی طرف مابہر نجوم تھا اس کے خط سے بھی ہر قل کی رائے کی تائید ہو گئی اور اس نے لکھ دیا کہ نبی ﷺ برآمد ہو گیا اور وہ اعلیٰ نبی ﷺ ہے۔

یہ بھی صحیح ہے کہ کانوں اور نوجویوں نے فرمان کو اطلاع دی تھی کہ نبی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو گا اور فرمان کی حکومت کا زوال اسی کے ہاتھ سے ہو گا۔ چنانچہ نبی کہ فرمان نبی اسرائیل کے نواسیہ لڑکوں کو قتل کر دیتا تھا اور لڑکیوں کو قتل نہ کرتا تھا۔ طیب بھی مرضی کی کیفیت اور مریض کو شفا دینے والی دوا اور جڑی بوٹیوں کے خواص سے واقف رہتے ہیں اور ان کا یہ علم بھی قطعی ہوتا ہے۔

### ازالہ

کانن کی دلی ہوئی خبر اگر صحیح قطعی ہے تو یہی ہوتی ہے جو ملائکہ کی باہمی گفتگو سے چوری کے ساتھ جنت من کر کانن سے آکر کہہ دیتے ہیں اور ملائکہ ہر حال اللہ کے رسول ہیں مگر کانن اور شیطان اس ایک چکی بات میں کجترت جھوٹ کی آمیزش کر دیتے ہیں اسی لئے قریبت سے کاننوں کی تصدیق کی ممانعت فرمائی ہے حضور اقدس ﷺ کی بیعت کے بعد جنت کو چوری جیسے شے ہی کی یا تو باطل یا ناقص ممانعت ہو گئی اس لئے اب کمانت ہے حقیقت ہو گئی۔ حضرت عائشہؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ سے کاننوں کے متعلق دریافت کیا گیا کہ فرمایا وہ بھی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جو سچی ہوتی ہے اور وہ بات (خدا کی طرف سے) حق ہوتی ہے جس کو کوئی جن لے چھتا ہے اور مرقی کی ٹھونک کی طرح اپنے دوست (کانن) کے کان میں کٹ کر دیتا ہے وہ سو سے زیادہ جھوٹ اس میں ملا دیتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

یہاں علم نجوم اور علم طب دونوں کی بنیاد تجربہ پر ہے اور تجربہ علم طیب نہیں علم شکرت ہے اور یہ امر زیادہ واضح ہے کہ دواؤں کی مناسبت و طبیعت کی شناخت اور متدوں کے خواص یعنی سعادت و محنت و غیرہ کی پہچان غرض یہ کہ علم طب اور علم نجوم دونوں علوم انبیاء سے حاصل کر دئے چکے ہیں نہ جنت کے چرغ کی کہ نہیں ہیں۔ روایت کا سلسلہ تو معدوم ہو گیا کتابوں میں ان کا جو روایتی رو گیا اور لوگوں نے تجربہ کی شہادت پر دونوں علموں میں انکار کر لیا اللہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ہے فَلْيَنْظُرْ نَفْثًا مِنْ الْجِنَّةِ وَالنُّجُومِ وَلَئِنْ لَافْتِحْ سَوْفَ نُنْزِلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ پر غور کی نظر ڈالیں اور کہا میں یہاں ہوں یعنی عقرب یہاں ہونے والا ہوا۔

یعنی نے سورۃ سبا کی تفسیر میں ذکر کیا ہے کہ بیت المقدس کے عراب میں جب حضرت سلیمانؑ ہوئے تھے تو روزانہ ایک درخت وہاں آتا تھا آپ پوچھتے تھے کہ کیا نام ہے وہ اپنا نام بتاتا تھا پھر آپ دریافت کرتے تھے تو کس کام کے لئے ہے وہ جواب دیتا تھا اے ایسے کام کے لئے پھر آپ اس کو کٹا دینے کا حکم دے دیتے تھے اگر وہ بونے جانے کے قابل ہو تا تو اس کا پورا پورا جاتا تھا اور اگر کوئی دوا ہوتی تھی تو اس کو (نام اور حاکمیت کے ساتھ) لکھ لیا جاتا تھا آخر عروبہ نبی پیدا ہوئی آپ نے اس کا نام پوچھا جس نے عروبہ بتلایا آپ نے پوچھا تو کس کام کے لئے ہے اس نے جواب دیا آپ کی مسجد کی دیواری کے لئے یہ قصہ نام عم قرآن نے اپنی کتاب مدھ من احکام میں ذکر کیا ہے۔

اس کے علاوہ بات بھی قابل غور ہے کہ علم طب اور نجوم جتنی علوم نہیں کہ وہاں اور متدوں کی تاثیر (بدلت خود کچھ نہیں) ایک عادی امر ہے اللہ کا معمول ہے کہ وہاں کو استعمال کرنے اور متدوں کے علوم ہونے کے بعد اللہ کچھ تاثیر میں پیدا کر دیتا ہے لیکن بہت مرتبہ جو تاثیر میں نمود نہیں بھی ہو تھی یہ قوائے کی حیثیت ہے جیسا چاہتا ہے کہ رہتا ہے۔ (دوا کا استعمال یا متد کا طلوع بدلت خود جتنی طور پر اثر آفریں نہیں اس تقریر سے یہ بات بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ اگر کوئی نجوم کا قائل ہو اور یہ عقیدہ رکھتا ہو کہ اللہ کا معمول یہ ہے کہ اس متد کے طلوع کے بعد اللہ ہی اثر پیدا کر دیتا ہے تو یہ عقیدہ رکھنے والا کافر نہیں ہو جاتا یہ بات تو کسی کی ہے جیسے کسی کا عقیدہ ہو کہ دوا پینے سے اللہ شفا عطا کرنا اور ہر پینے سے موت مسلط کر دیتا ہے وہاں جس شخص کا عقیدہ ہو کہ متدوں کے طلوع غروب سے برآمد است کسی اثر کی پیداوار است روایت ہے کہ متدوں کا طلوع غروب واقعات کا موجب اور علت نامہ ہے یا تو یہ عقیدہ رکھنے والا کافر ہو جائے گا جیسے دوا کو شفا کی علت نامہ سمجھنے والا کافر



ہو جائے گا۔

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک روز حدیبیہ میں رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز ہم کو چھائی رات کو پادشاہ جو پہلی تھی۔ نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف رخ کر کے فرمایا کیا تم واقف ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو ہی بخوبی علم ہے (مقصود نے فرمایا) اللہ نے ارشاد فرمایا میرے بندوں میں سے کچھ لوگ مومن رہے اور کچھ کافر ہو گئے جنہوں نے کہا اللہ کے فضل و رحمت سے ہم پر پادشاہ ہوئی وہ مجھ پر ایمان رکھے اور ستمدوں (کی تاثیر حقانی کے) منکر ہوئے اور جنہوں نے کہا کہ فلاں فلاں ستمدوں کے ظلم کی وجہ سے ہم پر پادشاہ ہوئی وہ میرے منکر اور ستمدوں کے حقیقت مند ہوئے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ موحی الذکر عقیدہ والا کافر نہیں۔ اور اول عقیدہ والا کافر نہیں۔ مگر فرنگیوں میں مشغول ہونا ہے مطلقاً مکر یہ کہ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے علم نجوم سے اقتباس کیا اس نے عمر کی ایک شاخ سے اقتباس کیا اس نے (ظاہر علم میں لڑائی کی اور (حقیقت میں) کچھ زیادتی نہیں کی یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ نے منقول کی ہے۔

اسی طرح علم خط و خطا (علم رمل) بھی تعلیم انبیاء کا گوشہ جیسے مگر مشیہ عن ہے قطعی نہیں ہے بانی بد شکونی بالکل ہے حقیقت ہے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بن علم نے بیان کیا میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ ہم جاہلیت کے زمانہ میں کچھ کیا کرتے تھے (مثلاً اکا ہوں کے پاس جاتے تھے) (اب کیا علم ہے) فرمایا انہوں نے کہا میں نے عرض کیا یہ بد شکونی لینے تھے فرمایا یہ سدا لڑائی پائر ہوتا ہے اب یہ (شکون) تم کو کسی کام کو کرنے پائے کرے سے کہندو کے میں نے عرض کیا ہم میں سے کچھ لوگ لکیریں کھینچتے ہیں (اور اس طرح آنکھ کی خبر معلوم کرنا چاہتے ہیں) فرمایا ایک خبر بخدا کشتی (رمل کا عمل) کیا کرتے تھے اب جس کی جتنی ہوئی لکیر اس کے موافق ہو جاتی ہے تو وہی ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

اسی طرح علم بحر بھی آسمان سے اترا تھا لیکن (اس کو کرنا) کفر ہے اللہ نے فرمایا ہے وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّشَابِهٍ وَلَا نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَىٰ شَيْءٍ مُّشَابِهٍ وَلَا نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (سورۃ النور) اور یہی اصل کی تحصیل گزر چکی ہے۔

## سوال

کبھی ان کافروں کو بھی غیب کی اطلاع ہو جاتی ہے نہ سادہ مومن کریم کے درجے اور ریاضت کرتے ہیں۔

## جواب

علم غیب کی اصل بنیاد کثیف تجاہات یا مطالعہ عالم مثال ہے لیکن اور مہیاتی تجاہات کیسے پہنچتے ہیں یا عالم مثال کا مطالعہ کس طرح ہو جاتا ہے اس کی دو صورتیں ہیں۔

- (۱) صوفی جب شریعت کا اجماع کرتا ہے اور سنت پر چلتا ہے تو اس کے ظاہری اور باطنی خواص روشن ہو جاتے ہیں یہی روشنی اس کے لئے علم غیب کا ذریعہ ہوتی ہے اسی کو فراست مومن کہا گیا ہے۔
- (۲) ہو کارو کر ریاضت اور نفس کشی کر کے بھی بعض اوقات درمیانی تجاہات اٹھ جاتے ہیں اور مثالیں (یعنی غیر مادی عالم بالا کی تصویریں) انکھ کے سامنے آجاتی ہیں مگر حقیقت میں یہ علم غیب نہیں ہوتا علم یا شہادہ ہوتا ہے (جس پر کمال علم ہو جاتا ہے) وہاں کی مثالی صورت آنکھوں کے سامنے آجاتی ہے (پھر یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ جب اولیاء کمال علم تکمیلی و مثالی تھی ہو جاتا ہے (یعنی نہیں ہوتا) اور اس میں غلطی کا امکان ہوتا ہے تو پھر جن شیطان کے چیلوں کے علم کی کیا وقعت ہے جن کو بکاتے کے لئے شیطان ان پر فریب لگا کر رہا ہے اگر اللہ کی مشیت ہوتی تو وہ لیانہ کر سکتے مگر اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ آیت میں علم غیب سے مراد ہے تصور غلطی جو شیطان کی دغل اندازی سے بالکل پاک ہو اس کا ثبوت آنکھ و آیت میں فرمایا ہے۔

لَا تَنْتَهِیْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَیْسَ لَكَ بِهِ قُوَّةٌ وَتَنْتَهِیْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَیْسَ لَكَ بِهِ قُوَّةٌ

یعنی ہر طرف اللہ کا حکم ہوتا ہے نہ تو اس سے روکا جاسکے نہ روکا جائے۔ یعنی جو چیزیں اللہ نے منع فرمائی ہیں ان سے روکا جاسکے گا تو اس بات کی نفی کرتے ہیں کہ کوئی شیطان ہو جس سے نہ روکا جاسکے نہ روکا جائے۔

مقابلہ دیکھو یہ بیان کیا ہے کہ جب اللہ کی وحی کو سمجھ کر فرشتے اور لوگوں کی عقل میں نمودار ہو کر اس پیغمبر کو (جو انہی طرف سے اطلاع دیا کرتا تھا) اس کو یاد رکھ کے کہ اللہ نے کچھ فرشتے مامور کر دیئے جو شیطانوں کو روک دیتے تھے اور حاملہ وحی فرشتہ کے پاس بھی نہیں آتے تھے۔ اب اگر شیطان فرشتہ کی شکل میں اس پیغمبر کے پاس آتا تو یہ ملائکہ پیغمبر سے کہہ دیتے تھے یہ شیطان ہے اس سے احتیاط رکھو اور اگر اصل فرشتہ آتا تھا تو یہ جبریل علیہ السلام کا فرستادہ ہے آیت مذکورہ کے ہم معنی ایک اور آیت ہے فرمائیے لَا یَنْتَهِیْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَیْسَ لَكَ بِهِ قُوَّةٌ

یعنی نہ روکنا نہ روکا جانا۔ (یوں تو اللہ کو ہر چیز کا علم پہلے سے ہے۔ ہر حال میں)۔ ہر طرف سے روکا جاسکے نہ روکا جائے۔ اس کا کوئی وجود کے ساتھ ظاہر ہو جاتا ہے۔ اے اللہ تعالیٰ! جو شیطانوں کو روک دیتے ہیں۔ ابھی ہے۔ یہ تمہیں سے حماقت کرنے کے لئے ملائکہ کا مامور کرنے کی یہ غلطی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حماقت وحی کے بعد اللہ کو معلوم ہو جائے کہ پیغمبروں نے اس غلطی سے کام لیا کہ وہ فرشتہ کے واسطے مامور ہوئے کہ وہ فرشتہ کے واسطے مامور ہوئے۔ یہی سچا حکم ہی فرض کے لئے اللہ نے حماقت وحی کے لئے فرشتوں کو مقرر کر دیا ہے۔

بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ حاملہ وحی کو روکا جاسکے نہ روکا جائے۔ مطلب یہ کہ رسول کو معلوم ہو جائے کہ اس نے لوگوں کو دوسرے پیغمبروں کی طرح سمجھنے کے پیغام پہنچا دیئے اور شیطان اس میں کوئی دخل نہ کر سکا۔ اس کو پہنچا دیا۔ اس میں اس پیغمبر کو شک ہوا۔ انکار کیا۔ انکار کیا۔ ملائکہ پہنچا دیئے کہ وہ فرشتہ کو معلوم ہو جائے کہ ملائکہ نے اللہ کا پیغام سچا سالم پیغمبر شیطان کی دخل اندازی کے بغیر تک پہنچا دیا۔

وَلَا تَنْتَهِیْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ لَیْسَ لَكَ بِهِ قُوَّةٌ  
یعنی پیغمبروں کو جو طہ کیا گیا ہے اللہ اس کو محیط ہے اس سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں۔  
اللہ نے ہر چیز کا ہر دی عالم کو رکھا ہے۔ پتہ دل کے وزن کی

ہر شے کے تغیروں کی تبدل و تغیرات کے چول کی تبدل و تغیرات کے تمام چیزوں کی تبدل و تغیرات کے اندر سے عبادت کی روشنی میں ہوں اللہ کو معلوم ہے۔ اے اللہ اعلم سورۃ النحل ختم ہوئی بحمد اللہ۔

# سورۃ المزمل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِأَيِّهَا الْمَلَكُ قِيلَ (مُرْسَل اسم عامل ہے اس کا مصدر نَزَّلَ ہے) نزول کی جاؤ کو زمانہ میں لوٹا م کر دیا گیا اس کا معنی ہے کپڑوں میں لپیٹ جانا نزول لُبابہ اس نے اپنے نوپر کپڑے لپیٹ لئے ہر کے بھی لپیٹ معنی اور یہی اصل ہے مطلق رسالت سے پہلے انداہوتی میں رسول اللہ ﷺ کو اسی خطاب سے مخاطب کیا گیا اس وقت دہشت کے مارے حضور ﷺ کپڑے لپیٹے ہوئے تھے اس زمانہ کے بعد پھر نبی اور رسول فرما کر خطاب کیا گیا۔

حضرت عابد کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ توقف دہوتی کے متعلق بیان فرما رہے تھے کہ میں پیدل جا رہا تھا چاک ایک آواز سنی تو پر نکلا تھا تو ہی فرشتہ جو حرام میں میرے پاس کیا تھا کسی پر بیٹھا آسمان وزمین کے درمیان (مصلح) موجود تھا مجھے اس سے انکار لگا کہ قریب تھا زمین پر گر جاؤں مگر لوت کر آیا تو میں نے گھروالوں سے کہا مجھے کپڑے لڑھاؤ۔ اسی وقت اللہ نے بِأَيِّهَا الْمَلَكُ قِيلَ لَمْ يَخْرُجْ تَحْتَ الْبَلِّ فرمائی پھر دہوتی کر مارم ہو گئی اور پے در پے آئے گئے۔ متعلق علیہ زمین میں حضرت عائشہ کی روایت کر دہ طول مدت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے پاس جا کر فرمایا مجھے کپڑے لڑھاؤ۔ مجھے کپڑے لڑھاؤ گھروالوں نے کپڑے لڑھا دیے۔ یہاں تک کہ آپ کی دہشت جاتی رہی ہم اس حدیث کو سورۃ قراء میں ذکر کریں گے۔ یہ زور و طہرائی نے ضعیف خدیجہ سے بیان کیا ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا مشورہ و کفر (چوپال) میں قریش نے جمع ہو کر کہا اس شخص کا کوئی خاص نام نہ رکھ دو کہ وہ دوسرے کہنے لگے یہ کاہن تو نہیں ہے کہنے لگے دیوانہ کہ نام اطراف ملک میں مشہور ہو جائے لوگوں نے کہا اس کو کاہن کو دوسرے کہنے لگے یہ کاہن تو نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو وہ دوسروں نے کیا یہ دیوانہ بھی نہیں ہے کہنے لگے ساحر کو۔ بولے ساحر بھی نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تو آپ ﷺ کپڑے لڑھا کر لیت گئے اس وقت جبرئیل (علیہ السلام) آئے اور بِأَيِّهَا الْمَلَكُ قِيلَ اور قِيلَ بِأَيِّهَا الْمَلَكُ قِيلَ یعنی نماز چھ قیام سے نماز مروا ہے ۲۰ بول کر کل مروا لیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قیام رکن موقوف ہے یہی اجماعی فیصلہ ہے۔

رَت بَحْر۔ الْبَلِّ عَرَفَ زَمَانَ ہے عرف جہ (نی) کا مذهب بتا رہا ہے کہ پوری رات مروا ہے جیسے بولا جاتا ہے صحت شہر ایمانے پورے مینہ کے روزے رکھے لیکن صحت طی الشہر کا یہ معنی نہیں ہے۔ میں نے مینہ میں روزے رکھے یعنی مینہ کے بعض حصوں میں۔

إِلَّا قِيلَ لَا (اس استثناء کی وجہ سے قیام کا حکم رات کے کچھ حصہ میں باقی رہ گیا۔ لیکن استثناء مبہم ہے جس کی وجہ سے اس بات میں بھی اسامہ رو گیا کہ رات کے کتنے حصہ میں قیام کا حکم باقی ہے اس اسامہ کو دور کرنے کے لئے فرمایا۔ رَضْفَةٌ اَلْطَّلَس سے بدل ہے جب کہ لیل سے لیل کا استثناء کر لیا گیا ہو تو جو بدل بدل کل ہے (بدل بعض میں حالانکہ نصف لیل کل لیل کا جزو ہے مگر استثناء کے بعد لیل سے مراد کل لیل نہیں جہاں لیل مراد ہے اور وہ جزو باقی عین نصف لیل ہے اس لئے بدل کل ہو گیا) کیونکہ چاند ہے کہ استثناء کے بعد جو حصہ باقی رہتا ہے وہ حلقہ کے حکم میں ہوتا ہے (یہاں استثناء کے بعد کل لیل باقی نہیں بلکہ جزو لیل باقی رہا وہی جزو سے نصف بدل ہے جس کا اصل کام یوں ہوا کہ رات کے بعض حصہ

میں نماز جو یعنی آدمی رات۔

فیصل اہل تفسیر نے فضل کو قلیل کا بدلہ اور بیان قرار دیا ہے۔ مسجد کی تعیین فضل کہنے سے ہو گئی اور استثناء کے بعد جو حصہ باقی رہ گیا اس کا اہتمام ہو گیا (یعنی آدمی رات حکم قیام سے منجھی ہے) افعال آدمی باقی رہی (مماصل دونوں کا ایک ہی ہے) لفظ قلیل کا نصف پر اتفاق اس لئے کیا گیا کہ کئی کے مقابلہ میں نصف قلیل ہی ہوتا ہے اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ نصف رات میں نماز نہ چڑھنا یعنی سوگنا معمولاً سونے سے کم ہی ہوتا ہے کیونکہ اللہ نے رات کو راس کے لئے بیان کیا ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ جب آدمی رات تہجد کی نماز کے لئے ہو گیا تو دوسرے نصف میں غفلت میں مل جاتا ہے اور مغرب اور عشاء کی نمازیں کھانا وغیرہ صلیت و غیرہ کو سونے کے لئے آدمی رات سے کم حصہ بنتی رہا۔

بعض لوگوں نے فضل کو الیل سے بدل قرار دیا ہے اور استثناء اس نصف سے ملتا ہے کیا اصل کلام یوں تھا کہ نصف اللیل الا قبلہ آدمی رات نماز جو مگر آدمی رات میں ہے ابھی کچھ حصہ مسجد کی ہے اس صورت میں لفظ نصف کے ذکر سے پہلے استثناء لازم آئے گا۔ اسے علاوہ یہ بھی قیامت ہو گی کہ نصف کا لفظ چونکہ الیل سے بدل یعنی ہو گا اور بدل بعض قصر میں استثناء کی طرح ہوتا ہے تو قصر استثنائی کا قصر بدل سے مقدم ہو جائے گا۔ اس کے علاوہ بیان کے بعد بھی کلام مکمل رہے گا۔

اَوَّلُ الْفَضْلِ وَفِيهِ الْفَضْلُ  
کم کر لو اس وقت نصف نصف یعنی جلد حصہ سے کچھ زیادہ قیام ہو گا۔

اَوَّلُ فَلَاحِ  
یاضف سے جتنا چاہو اور زیادہ کر لو۔ اس آیت میں جس قیام کا علم دیا گیا ہے وہ چوتھا شب سے زیادہ یعنی وہ اولیٰ بحرہ کی زیادتی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ اس آیت میں قیام کا حکم دجائی ہے کیونکہ امر کا اصل خاصا وجہ ہے۔ اس جگہ کی امت پر پہلے قیام شب واجب تھا پھر منسوخ کر دیا گیا۔ بغوی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھ صحابہ قیام شب کرتے تھے لیکن کسی کو معلوم نہ ہوا تھا کہ قیام رات کب ہوئی اور نصف شب ہوئی اور چوتھا کب ہوئی۔ اس طرح ساری باتوں پر ہم آگیا تھا آخر میں اللہ نے رحم فرمایا حکم میں تخفیف فرمادی اور آیت فَاَقْرَبُوا سَابِغَةً مِّنَ الْمَاءِ حَتَّىٰ تَصِلَ إِلَىٰ خَدَّيْكَمُ سے حکم کو منسوخ کر دیا اب قیام سنت ہو گیا (جو بسانہ ہو گیا)۔

سعید بن ہشام کا بیان ہے میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کی خدمت میں گیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کے اتفاق تائیں۔ فرمایا کیا تو قرآن میں پڑھتا میں نے عرض کیا پڑھتا ہوں رسول اللہ ﷺ کا طلق قرآن خدا میں نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ کے قیام شب کے متعلق فرمایا۔ فرمایا تو يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ! میں نے عرض کیا پڑھتا ہوں میں ہوں فرمایا اس سورت کے شروع میں اللہ نے قیام فرض کر دیا خدا رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ سال بحر تک رات کو قیام کرتے رہے یہاں تک کہ پاؤں سو جاتے۔ سورت کی آخری آیت کو پڑھتے تھے اللہ نے آسمان پر روکے رکھا پھر سورت کے آخر میں تخفیف چل فرمادی اس کے بعد قیام شب نفل ہو گیا۔ ابو داؤد، نسائی، بغوی اور حاکم و ابن جریر نے اسی طرح کی روایت حضرت ابن عباسؓ کی نقل کی ہے۔

محقق اور ابن کثیر کا بیان ہے کہ یہ فقہ (یعنی فریضہ قیام شب) نماز کے فرض ہونے سے پہلے کا ہے جو کہ میں تفسیر پاؤں نمازیں فرض ہو گئیں تو فریضہ قیام منسوخ ہو گیا۔

میرے یہ نوک ظاہر یہ ہے کہ فریضہ قیام رسول اللہ ﷺ کی رات کیا تھا مخصوص تھی کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے لَأَن تَذَكَّرَ يَتْلُمُكَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مِنْ فُلَانٍ فَيُضِلُّكَ وَتَلْكَ وَتَلْكَ وَتَلْكَ وَمِنْ فُلَانٍ تَضِلُّكَ اللَّهُ جَانِبَهُ کہ خود قرآنی رات سے کم اور کہ آدمی رات نماز کے لئے ہو گا اور تمہارے ساتھیوں کا ایک کہہ بھی نہ پڑھتا ہے اس آیت میں وَمِنْ فُلَانٍ کا

میں آجیہ ہے مگر تبارک کہ بعض صحابی مذہب چہ تھے اور بعض نہیں چہ تھے (اگر عمومی فرض ہو تا تو سب چہ تھے)

## سوال

اگر فرضیت قیامہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہوئی تو متعدد ذیل آیت میں امت سے ہر کم کرنے کی کیا توجیہ ہو سکتی ہے۔ (بسمت پر فرض میں نہ تھا کہ تو تخفیف فرض کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں)  
 اللہ نے (نعم تخفیف کے سلسلہ میں) فرمایا عَلِيمٌ اَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضٰى وَالْاٰخَرُونَ يَحْسَبُوْنَ اَنَّ اُولٰٓئِہِمْ  
 يَسْتَعْمِلُوْنَ وَنَبِيٌّ قَطْلُ اللّٰہِ وَالْاٰخَرُونَ يَحْسَبُوْنَ اَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضٰى اللّٰہِ کو معلوم ہے کہ آئندہ تم میں سے کچھ لوگ بیمار ہوں گے  
 کچھ فضل اللہ (روزی کی) طلب میں ستر کریں گے کچھ رولند امیں جملہ کریں گے۔ اس آیت کا تقاضا ہے کہ امت کی حالت اور  
 ضعف کے پیش نظر حکم میں تخفیف کی گئی ہے۔

## جواب

فرض تو رسول اللہ ﷺ پر ہی تھا لیکن تخفیف امت کے ضعف کو کچھ کر کی گئی کیونکہ جس عمل پر رسول اللہ ﷺ نے  
 ملامت کی ہو (ظہور طریق وجوب بطور عمل) اس کا اچھا سنت ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ امت اس پر عمل کرے مگر ہر طریق  
 وجوب نہیں (کہ اس کو ترک کرنے والا مستحق عذاب ہو جائے) بلکہ اس طور پر کہ ترک کرنے والے کو صرف ملامت کی جائے  
 اللہ نے فرمایا ہے وَلَكُمْ فِي اللّٰہِ اَسْوَاٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوْا بِاللّٰہِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ بَعْضُ لَوْ كُنَ قَوْلُہِ بِہِ کہ  
 مسنون صرف ہی چیز ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے بطور فعل ملامت کی ہو (فعل کے ساتھ اس تعریف کو حقیقہ کرنے کی وجہ  
 صرف یہ ہے کہ صوم وصال سے احتراز ہو جائے رسول اللہ ﷺ نے یہ کہ روزے رکھے اور ملامت کی لیکن امت کے لئے یہ  
 کاروبار گناہ مسنون نہیں)

غلام کا یہ قول غلط ہے کیونکہ اصل چیز رسول اللہ ﷺ کی عیرونی اور اتباع ہے خواہ حضور نے وہ کام بطور وجوب کیا ہو یا بطور  
 نفل ہاں یہ ضروری ہے کہ امت کے حق میں وہ فعل حرام یا مکروہ تحریمی نہ ہو۔ جیسے کہ کاروبار ایک وقت میں چار عورتوں سے  
 زانیہ سے نکاح (یہ دونوں کام رسول اللہ ﷺ نے کئے مگر امت کے لئے جائز نہیں) ملامت رسول کو نفل ملامت کے ساتھ  
 مشروط کرتا ہے اصل بات ہے۔

وَرَبِّیَ الْقُدَّانُ تَرْجُوْنَ  
 اس کا معلق فِی اللّٰہِ ہے یہ بعض لوگوں نے کہا کہ بالاحقیقہ ترخیل قرون  
 مستحب ہے اور جب اس کا معلق قیام کے حکم پر ہے تو اس معلق کا تقاضا ہے کہ قیام بھی مستحب ہو (واجب نہ ہو) مگر یہ  
 استدلال غلط ہے (کیونکہ اول تو امر کا امر پر معلق نہیں چاہتا کہ دونوں یا اجتنابی ہوں۔ دوسرے یہ کہ اگر وجوب یا احتیاب  
 میں شرکت بھی معلق کی وجہ سے ضروری قرار دی جائے تب بھی مسئلہ برعکس ہونا چاہئے محظوف حکم معظوف طلبہ میں ہوتا  
 ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو اعراب اور نوبت اعراب اول کی ہو دوسرے کی ہوئی چاہئے وجوب یا احتیاب میں اس کو کیا دخل  
 ہے اور پھر شرک وجوب یا احتیاب ہی ضروری ہو تو اول واجب ہے اس لئے دوسرے کو بھی واجب ہونا چاہئے نہ یہ کہ دوسرا  
 مستحب ہے اس لئے اول کو بھی مستحب ہونا چاہئے اول اصل ہے اور دوسرا اس کی فرع۔ فرع کا حکم اصل کا حکم ہوتا ہے نہ یہ کہ  
 اصل کا حکم فرع کے حکم کے موافق ہو)

حضرت عبد اللہ بن عمر کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن پڑھنے والے سے کہا جائے گا پڑھ اور ترقی کر اور  
 ترخیل کر۔ ترقی جزل اس آخری آیت کے پاس ہے جو تو پڑھتا تھا اللہ ترخہ فی اللہ اور ترقی کر۔  
 ترخیل کا معنی ہے سولہ اور راستی کے ساتھ زبان سے اللہ کو نکالنا۔ صراط و قاصوس۔  
 حضرت ابن عباس سے مروی ہے رَبِّیَ الْقُدَّانُ قرآن کو کھول کر بیان کر من بھرتی سے بھیجی مطلب مقبول ہے عبادہ

نے کہا تو اہل کاسمی نے ایسی قرات جس میں اسماں پر۔ قذو نے کہا حضرت اس نے دریافت کیا کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قرات  
 کسی حق فرمایا کرتی تھی پھر آپ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرات اور الرحمن الرحیم کی پہلی حرف کی پہلی حرف  
 میں کتابوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے نام کے بعد اور الرحمن کی میم کے بعد اللہ کا تکرار ایک حرکت کی برابر کیا  
 اور الرحمن میں وقف کی حالت میں دو حرکتوں کی برابر یعنی جائز سے اور وصل کی حالت میں قولاً بیان الرحمن میں بھی ایک ہی  
 حرکت کے برابر کیا جائے گا۔ حضرت ام سلمہ سے رسول اللہ ﷺ کی قرات دریافت کی گئی تو آپ نے قرات نبوی ﷺ کی  
 تکرار کرتے ہوئے ایک ایک حرف کھول کر پڑھا یعنی فرمایا کہ ایک ایک حرف علیحدہ پڑھتے تھے (تمام حروف الگ الگ  
 کچھ میں آجاتے تھے کڑی ابواب تھیں)۔ یہ بھی حضرت ام سلمہ سے منقول ہے کہ حضور ﷺ قرات توڑ دیتے تھے  
 (یعنی) الحمد للہ رب العالمین چند کہ فہر او کرتے تھے پھر الرحمن الرحمن چند کہ فہر او کرتے تھے۔ تفسیر میں کتابوں ترتیل  
 کے اندر خوش آوازی سے قرآن پڑھنا بھی شامل ہے حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ اللہ کی چیز کی طرف انکا توجہ نہیں ہوتا  
 جتنا ہی ﷺ کی خوش آوازی سے قرآن پڑھنے کی طرف متوجہ ہوتا ہے (ہم نے ان کا ترجمہ متوجہ ہونا کیا لفظی ترجمہ ہے کان  
 لکنا کتاری و مسلم۔

حضرت ابو ہریرہ کی دوسری روایت میں ہے اللہ اچھے (سننے میں) توجہ کسی چیز کی طرف نہیں کرتا جتنی اس خوش آواز  
 نبی ﷺ کی طرف کرتا ہے جو بلند آواز سے قرآن پڑھتا ہو۔ بخاری و مسلم۔  
 یہ بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور نے فرمایا تو قرآن کی قرات میں جتنی نہ کر سکو وہ ہم سے غیر  
 متعلق ہے۔ بخاری۔ جتنی سے مراد لگانا نہیں ہے۔ یہ تو قرآن ہے بلکہ خوش آوازی سے پڑھنا مراد ہے بعض روایات میں خوش  
 آوازی سے پڑھنے کی صراحت بھی آئی ہے۔

حضرت حذیفہ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کو عرب کے لہجوں اور آوازوں میں پڑھو۔ اہل مشرق  
 اور یسود نصاریٰ کی سب سے پرہیزگار میرے بعد کچھ لوگ آئیں گے جو قرآن میں گت کریں گے جیسے گائے اور نوح  
 کرنے میں ٹھکری کی جاتی ہے قرآن ان کے من سے آگے نہیں دھکے گا۔ ان کے دل اور ان کی اس کیفیت کو پسند کرنے والوں  
 کے دل فتنہ زدہ ہوں گے۔ انہی فی شعب الایمان۔

### فائدہ

قرآن کے فصاحت آئیں الفاظ معانی پر غور کرنا مطلب کی آیت پڑھ کر ڈرنا اور ثواب کی آیت پڑھ کر امیدوار ہونا وغیرہ  
 وغیرہ عقل کے فوائد ہیں۔

بنوئی نے حضرت امیہ مسود کا قول نقل کیا ہے کہ قرآن کو نہ سمجھو نہ شعرواں کی طرح گادو اس کے گلاب پر فہر او کرو  
 اس سے دلوں کو بلاؤ اور سورت کو آخر تک تم کو بھی خیر لا حاصل ہوتا ہے۔

حضرت حذیفہ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لڑا شب پڑھی آپ ﷺ جب بھی جنت کے ذکر والی آیت  
 پڑھتے تو فہر او فہر کر اللہ سے جنت کی درخواست کی اور جب بھی اللہ کے ذکر والی آیت پڑھتے تو فہر او فہر کر دوزخ سے پناہ مانگی۔  
 حضرت عبید بن جراح کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے قرآن دلو قرآن کو سر ہاتھ لادو اور اوقات شب و  
 روز میں اس کی تلاوت کرو اور جیسا حق ہے وہی تلاوت کرو۔ قرآن کو پھیلاؤ۔ قرآن کو خوش آوازی سے پڑھو قرآن کے  
 مضامین پر غور کرو تاکہ تم کو فلاح حاصل ہو اس کی قرات جلدی جلدی نہ کرو۔ اس کی (تلاوت کا بھی) ثواب ہے۔ بخاری۔

حضرت مسلم بن عبد سادہ نے فرمایا ہم قرآن پڑھ رہے تھے اچانک حضور اللہ ﷺ آئے ہم نے پوچھا کہ اللہ کی  
 کتاب ایک ہے تم میں علماء بھی ہیں اور تم میں کلمے کو سنے بھی ہیں قرآن پڑھو اس زمانہ سے پہلے پڑھو جب کہ کچھ لوگ ایسے  
 آئیں گے کہ قرآن پڑھیں گے اور ایسے درست حروف لیا کریں گے جیسے حیر کو سیدھا کیا جاتا ہے مگر قرآن ان کے حلق سے



الحائے ہے۔

میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حادثہ بنی ہشام نے خدمت مہدک میں عرض کیا یا رسول اللہ آپ پر وہی کس طرح آتی ہے۔ فرمایا مجھے گھنٹی کی آواز کی طرح آتی ہے اللہ یہ نیکو تکلیف رساں ہوتی ہے کیفیت وہی دور ہوتی ہے تو میں اس کو محفوظ رکھتا ہوں۔ کئی فرشتہ آوازی کی شکل میں اگر حکام کرتا ہے اور جو کچھ کہتا ہے میں یاد رکھتا ہوں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے خود دیکھا کہ آپ پر وہی آواز ہی تھی سخت مروی کا دان غلابہ دی مٹھائی ہوئی تو آپ کی بیعتیائی سے پسینہ پھوٹا چڑ رہا تھا۔ (متفق علیہ)

یہ بھی احوال ہے کہ مٹھیل کا معنی یہ ہو کہ رسول اللہ ﷺ کا رخ پہلے اللہ کی طرف تھا تو چہ علی اللہ میں (بہر حق) مشغول تھے عار حرام کی عثمانی میں شاہد عبادت کرتے تھے اسی حالت میں عزم ہوا انھم قالوا لہذا اور قالوا خذوا منک الا فرمیت اب دعوت تبلیغ دین اور تعمیل کے لئے مخلوق کی طرف رخ کرنے کا عزم ہوا اور یہ امر و شور اٹھانے پر اب بھی کہا گیا ہے کہ گھر والوں کی طرف جاننا اور اس کے لئے توشہ لینا بیگمروت کہ حضرت عبداللہ بن ابی کعبؓ کے پاس جانا اور خدمت حاصل کرنا یہ امر عقل قہر کذا فی الصحیحین علی حدیث عائشہ و دوسروں کو ہدایت کرنا اور کامل بخلا کرچہ خود کمال حاصل کرنے اور غفلت میں رہنے سے مخلوق کی طرف رخ کرنا اور اس کو ہدایت کرنا ہوتی ہے (مگر حقیقت اس کے خلاف ہے) اسی لئے کہا گیا ہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے (کیونکہ وہی کار خدا کی طرف اور نبی پھر رخ مخلوق کی ہدایت کی طرف ہوتا ہے)

اس قول کی مراد یہ ہے کہ نبی کی ولایت اس کی نبوت سے افضل ہوتی ہے کیونکہ ولایت میں اللہ کی طرف توجہ ہوتی ہے اور نبوت میں مخلوق کی طرف۔ مگر حضرت شیخ محمد دلف چلی حضرت محمد اللہ علیہ السلام نے فرمایا ہے یہ قول تحقیق پر مبنی نہیں ہے ولایت کا درجہ (کسی کا ہوا ولی کا ہوا نبی کا) نبوت کے درجہ سے تو نبی ہے نبوت بہر حال ولایت سے افضل ہے کیونکہ صوفی کی نظر میں نبوت نام ہے بیرواقت کا اور ولایت نام ہے بیروقت سے اصطلاح صوفیہ میں خدا کی طرف رخ کرنے کو عروج اور مخلوق کی طرف متوجہ ہونے کو نزول کہتے ہیں دونوں سیر در اس میں صوفی کو دونوں مقام پیش آتے ہیں مقام ولایت میں اترنے والے کی توجہ غولہ مخلوق کی طرف ہے مگر عروج کی انتہا تک چو گد اس کی رہائی نہیں ہوتی اس لئے کمال کی طلب میں اس کا رخ اوپر کے مراتب کی طرف ہوتا ہے اور مقام نبوت پر پہنچ جانے والا کمال کو پہنچ چکا ہے جبے اور کمال عروج تک پہنچ جانے کے بعد عی اس کا نزول (مخلوق کی طرف) ہوتا ہے اس لئے وہ بالکل مخلوق کی طرف متوجہ ہوتا ہے تاکہ دوسروں کو حسب عزم خداوندی کامل بنائے خواہ یہ عمل اس کی طبیعت اور مراد کے خلاف ہی ہو لہذا اس کا درجہ افضل اور اکمل ہوتا ہے اور یہ تک یہ دوسری زندگی (یعنی تخلیق و ارشاد کی زندگی) اپنی رہتی ہے جبہ اپنی رہتا ہے اگر نبی کی طبیعت دیکھو کہ اللہ کی طرف مٹھیل توجہ رکھتی چاہتی ہے اور عزم خداوندی اس کو پہنچا کر ارشاد کے لئے مخلوق کی طرف متوجہ ہونے پر مجبور رکھتا ہے آخر اس تخلیقی زندگی سے فارغ ہو کر نبی رہتی اعلیٰ سے مل جاتا ہے اور اس وقت بالکل مراتب عالیہ کی طرف اس پھرتا ہوا جاتا ہے اور دونوں قسم کے مراتب اس کو نصیب ہوتے ہیں ایک تو اپنی زندگی کی تعمیل کا ثواب دوسرا ان لوگوں کے ہدایت یاب ہونے کا ثواب جو نبی کی رہنمائی سے راہ راست پر ملے۔

غرض یہ کہ دانا شفیق کا جملہ یا سابق جملہ کا خیر اور تاکید ہے یا قیام شب کی نعمت بیان کرنے کے لئے مستقل جملہ ہے کیونکہ قیام شب سے نفس کی ریاضت ہوتی ہے اور طبیعت کی مخالفت کی مٹھیل ہوتی ہے چاہے کہ لڑا بجائے خود رسول اللہ ﷺ کی آنکھ کی کھینک جب محمد امینؐ نے اپنی اور بیٹی نے حضرت انسؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں میرے لئے نکلی چشم بھری گئی ہے۔ اور اداؤں نے ایک خزانہ صحت کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے (حضرت بلالؓ سے) فرمایا بلال! لڑ کی کا دست کہہ کر ہم کو سکھ پچاننا۔ گویا مخلوق کی طرف متوجہ ہونے کا پیر رسول پر چڑھا تھا اس کی طاعتی تہجد سے ہو جانی تھی یا ان کو بیان کرنے کی چٹھکے کے تہجد کا اثر راہ راست انھیں امت پر چڑھا ہے پس قیام شب سے امت کے نفوس کو



حاضر کرنا مقصود ہے تاکہ امت والے جب نبی ﷺ کے قول کو سنیں تو مان لیں جیسے وصیت نبی ﷺ کو کس کربانے نے کیا تھا یا یہ کہا جائے کہ (قیامت کے دن) نظام شفاعت میں قیام کرنے سے قیام شب کو خاص تعلق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے  
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ فَاذْكُرُوا يَوْمَ أَنْبَأْتُمْ أَنَّكُمْ هُمُ الْمُذْكَبُونَ

ان تاشقہ الثعلیٰ  
 زہری نے کہا بیشک یہ مردان کا بکلا ہے جو کھڑی کی طرح صدمہ سے جیڑا ہوا ہے اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا سوئے کے بعد رات کو (نملہ کے لئے) اٹھا اس صورت میں بچہ کا تھکن اور تھجہ کا ایک ہی مٹی اور کارہی کیساں نے کہا آخر شب میں اٹھا لکھنۃ اللہ علیہ سے سید بن جوہر نے کہا بھٹی زبان میں نشہ کا مٹی سے لام (اٹھا کھڑا ہوا) اس لئے رات کی جس رات میں یہ قہر ہو وہ ناشتہ ہے اس لئے کہ ابھی کی قول سے مکر مٹنے لال شب میں قیام کیلئے کہا ہے۔

حضرت امام زین العابدینؑ کی روایت ہے کہ حضرت امام حسینؑ مطرب و عشاء کے درمیان نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے: یا رب العالمین! یہ عمرہ مکرمہ امام حسینؑ کے اقوال کا ظاہر اس مقام کے مناسب نہیں (یعنی اس جگہ مراد حسینؑ ہیں) کیونکہ رسول اللہ ﷺ کوئی رات کے قیام پر مامور تھے حسنؑ نے کہا عشاء کے بعد ہر نماز پڑھو۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ ناشتہ اسم فاعل کا صیغہ ہے اور اسم فاعل (خائضہ والا) یعنی یہاں سرلوہے یعنی خواہجہ کے عبادت کے لئے آئے تھے والا نفس۔ یہ اسم فاعل منشاء میں مبتلا ہے ہائے (لالاں) نفس اپنی جگہ سے اٹھ گیا یعنی کرات کی تمام ساعتوں میں افلاک رات کی ہر ساعت بھی بچتا ہے کیونکہ ہر ساعت آغاز نشو و کا وقت ہے (گو کہ اس وقت ناشیہ بمعنی غلبہ ہوگا کسی سے ہے شات السحابہ و بہت بالوں افلاکو نمودار ہو انہیں جو افقہ رات کو پیدا ہو اور نمودار ہو وہاں بھی ہے اور ناشی کی جمع ناشتہ ہے۔ انہی سلیکے نے بیان کیا میں نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن زبیرؓ سے جگہ کے معنی دریافت کئے دونوں نے فرمایا کہ رات چھوڑے اس قدر بڑھ کر کہ لیل کی طرف انشائیہ پہنچے ہوگی۔

ہے کہ فرمایا اور مدت چھ ماہ ہے اس لئے کہ ہر ماہ میں ایک مرتبہ عبادت کی جائے۔  
 اُن کا شکر و تحنُّان  
 لیکن عامر لود ابو عمر کی قرأت میں دُعا کا معنی ہے موافقت یعنی قیام شب کے  
 اوقات میں قلب کی موافقت زبان سے خوب ہوتی ہے (زبان سے تلاوت اور قلب میں حضور ہو تا ہے) کون میں قلب کی طرف  
 سے زبان کی موافقت رات کی برائے نہیں ہوتی جسور کی قرأت میں دُعا کا معنی ہے پار یعنی دن کی نماز سے رات کی نماز کا  
 زیادہ پار ہوتا ہے کیونکہ رات سوئے اور آرام کرنے کے لئے ہوتی ہے اسی (مصل کے) معنی میں ہے یہ حدیث اللہم اشهد  
 وملائک علی مضراے اللہ اپنی طرف سے تباہی مضر پر سخت دکھ مسلما قرآن کو می جب تکلی ترین عبادت کا عادی ہو جاتا  
 ہے تو پاتی اندک کم تکلیف کی بروایت اس کے لئے آسان ہو جاتی ہے اور جو کام کسی پر زیادہ گراں گذرتا ہو اور زیادہ وزن والی ہو  
 وہ آسانی سے انجام دینا شروع کرنا کے لئے ضرورت ہوگی کہ وہ عادی ہو جائے۔

بشر علیہ اس میں سورہت سے چھلانے سے پہلے ہر طرف سے ہوا کی لہریں اٹھ اٹھ کر آتی ہیں اور ان کی آواز سن کر انسان کے دل میں ہراس مچتا ہے اور وہ اپنے رب کی طرف سے اس کی طرف سے فرشتوں کی ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رات کی نماز زیادہ اہم ہے اور اس کی ہوا کی لہریں اٹھ اٹھ کر آتی ہیں اور ان کی آواز سن کر انسان کے دل میں ہراس مچتا ہے اور وہ اپنے رب کی طرف سے اس کی طرف سے فرشتوں کی ہوتی ہے۔

وَأَقْوَمُ سُجُودًا ﴿٥٥﴾ رات میں سجدوں کو جاتا ہے کہ وہیں خاموش ہوتی ہیں اس کے قیام شب میں قرآن مجید اور سحر اور الفاظ کی ادائیگی خوب ہوتی ہے۔

إِنِّي لَكْتُ فِي الْفَهَامِ سُبْحَانَ طَوِيلًا  
 اَلشَّيْخُ تَجَرُّي سے جانا۔ پانی میں تھرنے کو سبابت اسی مناسبت سے کہا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ دن میں ضروری کاموں کی تکمیل تکلیف اور دعوت دین کے لئے آپ کو کھڑا اور جانا پڑتا ہے اور ان امور میں آپ مشغول رہتے ہیں رات فرات کا وقت ہے آپ کو رات کو نماز پڑھنی چاہئے گویا یہ جملہ گزشتہ حکم کی علت ہے۔

## نماز شب کے فضائل کا بیان

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: رات کا آخری قیامی حصہ پڑھ جانا ہے تو پھر قرب نفل آسمان پر نزول امثال فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کوئی ہے کہ مجھ سے دعا کرے اور میں قبول کروں کوئی ہے کہ مجھ سے مانگے اور میں عطا کروں کوئی ہے کہ مجھ سے مغفرت کا مطالبہ ہو اور میں اس کے گناہ معاف کر دوں۔ اللہ ہی و مسلم۔ مسلم کی روایت میں آگلا آگے ہے کہ پھر اللہ اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر فرماتا ہے کوئی ایسی ہستی کو قرض دینے والا ہے جو نہ عقل ہے نہ حق تعالیٰ کرنے والا۔

حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرماتا ہے جسے رات میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر ٹھیک اس ساعت میں کوئی مسلمان دعا پور آخرت کی بھلائی کاغذ اسے خواستہ ہو جائے تو اللہ اس کو ضروری عطا فرماتا ہے۔ مسلم  
 حضرت عبداللہ بن عمرؓ روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نماز روزانہ کی نماز صبح اور سب سے زیادہ پسندیدہ روزہ روزہ کا روزہ اور دعا دعا گو میں رات سو جاتے تھے پھر اٹھ کر ایک قیامی رات میں نماز پڑھتے تھے پھر رات کے چھ حصہ میں سو جتے تھے ایک دن روزہ رکھتے تھے ایک دن نہ رکھتے تھے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز شب کا التزام کر دینے سے پہلے گزرنے والے صالحین کا طریقہ ہے۔ رب کا قرب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے گناہوں کو ساقط کرنے والا اور خطاؤں سے روکنے والا ہے۔ ترمذی  
 حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین آدمیوں کی حالت دیکھ کر اللہ ہنستا ہے (یعنی پسند فرماتا ہے) ایک وہ آدمی جو رات کو اٹھ کر نماز پڑھتا ہے ایک وہ جماعت جو نماز میں ہمہ تن مشغول رہتی ہے اور ایک وہ جماعت جو جہاد میں مصروف رہتی ہے۔  
 شرح مسند للبخاری۔

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ نفع دہندہ رب کا قرب رات کے آخری حصہ میں ہوتا ہے اگر تم سے ہو سکے کہ اس وقت اللہ کی یاد کرنے والوں میں سے ہو جاؤ تو ہو جاؤ۔ ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صالحین قرآن (قرآن کے حافظ و عالم) اور راقیوں (راقیوں کو نماز پڑھنے والے) میری امت میں سب سے افضل ہیں۔ بخاری و شعب الایمان۔

وَأَذْكُرُ اسْتِحْبَابَ  
 قِيمُ الْكَلْبِ پر مطلب ہے ذکر و سنت سے مراد ہے شانہ روزہ اور ذکر میں مشغول رہنا کہ نہ کسی وقت سستی پیدا ہو نہ غفلت لیکن ایسا ذکر زبان سے تو ہو نہیں سکتا چنانچہ اور دوسرے اعضا سے صحیح ہو نماز اور قرأت وغیرہ جو کچھ کیا جاتا ہے کسی وقت اس میں تہیت کی سستی آگئی جاتی ہے لا محالہ کلمی ذکر مراد ہے حقیقت میں کلمی ذکر ہی ذکر ہے کیونکہ یاد نام ہے غفلت کو دور کر دینے کا جیسا کہ حدیث ذکر اللہ فی الغافلین بمنزلۃ الصائم فی الغارمین میں ذکر کا غفلت سے مقابلہ کرنا لکھا ہے غفلت کے مقابل ذکر کو لانے کا اھتمام ہی یہ ہے کہ ذکر غفلت کو دور کرنے کا نام ہے دل کی غفلت کی حالت میں نہ کوئی نماز قابل اعتبار ہے نہ صحیح قرأت جو نماز کی نماز کی طرف سے قائل ہیں ان کے لئے جاری ہے۔  
 ہم نے ذکر سے دوام ذکر اس لئے مراد لیا ہے کہ وَاذْكُرْ كَمَا مَطَفٌ قِيمُ الْكَلْبِ پر ہے اور عطف معنی کی سفارت جانتا ہے

مطلق ذکر تو قیام شب میں بھی ہو تا ہے اور تشریف قرآن کے ذیل میں بھی اس لئے ذکر میں دوام ذکر مراد ہونے سے کام لینے معنی کے لئے مفید ہو جائے گا محض تاکید معنی سے اضافہ معنوی ہوئی ہے بعض لوگوں کے نزدیک ذکر کو پ سے مراد یہ ہے کہ تلاوت قرآن بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرو۔

مسئلہ: نماز سے باہر اگر سورہ فاتحہ پڑھی جائے یا کوئی دوسری سورت ابتدائے شروع کی جائے یعنی سابق سورت سے ملا کر نہ پڑھی جائے بلکہ علامت کا آغاز ہی کسی سورت سے کیا جائے تو دونوں سورتوں میں شروع میں بسم اللہ پڑھنی یا بلاجماع علماء مستحب ہے ہاں اگر دو سورتیں (ایک کے بعد دوسری) پڑھی جائیں تو دوسری سورت کے شروع میں بسم اللہ پڑھنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ ابن کثیر، قانون اور حاکم سورہ انفال اور آیت کو مجوز کر رہے سورت کے آغاز میں بسم اللہ پڑھنے کے قائل ہیں۔ غزوہ کوئی سورت پہلی سورت سے ملا کر پڑھی جائے یا اللہ نہ پڑھی جائے دونوں حالات میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ہاں انفال اور بقرہ پر بسم اللہ نہ پڑھنا جماعی مسئلہ ہے۔ باقی آئمہ قرأت دو سورتوں کے درمیان بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ ان میں سے حضورؐ کے ساتھیوں کو اول سورت کے آخری لفظ کو دوسری سورت کے شروع لفظ سے ملا کر پڑھتے ہیں اور دوسری والے مردان عامر لول سورت کے قصہ پر سکھ کرتے ہیں مگر قطع نہیں کرتے۔

لیکن کسی صورت کو اگر درمیان سے شروع کیا جائے تو سب اثر کے اقوال میں ہم اللہ سے شروع کرنے یا ہم اللہ کو دینے کا قاری کو اختیار ہے۔

یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب نماز سے پھر عبادت کی جائے نماز کے اندر قرأت کی حالت اس سے الگ ہے۔ امام شافعی کے نزدیک سورۃ فاتحہ بلکہ ہر سورت کی ابتدا اُنی آیت تک کہ اللہ سے اس لئے سورۃ فاتحہ کے ساتھ کہ اللہ عز و جل تعالیٰ ہی ہے اور دوسری سورتوں کے ساتھ مستونان ہے پھر (قرأت سورت کی طرح) کہ اللہ بھی صبر کے ساتھ نہ بھی جائے گی۔

باقی تینوں اماموں کے نزدیک ہم اللہ کی سورت کا ابتدائی جز نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ ہم اللہ قرآن مجید کی آیت تو ہے مگر دو سورتوں کو جدا جدا کرنے کے لئے ہزل کی گئی ہے لہذا اگر ہم اللہ کے ساتھ ہیں کہ ہم اللہ قطعاً نماز میں نہ پڑھیں جیسے نہ سورہ فاتحہ کے ساتھ نہ کسی دوسری سورت کے ساتھ۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک صرف سورہ فاتحہ کے ساتھ ہم اللہ پیکے پیکے پڑھتی مسنون ہے دوسری سورتوں کے ساتھ بالکل نہ پڑھیں جیسے ایک روایت میں امام احمد کا قول آیا ہے کہ ہر سورت کے ساتھ پیکے پیکے ہم اللہ پڑھتی مستحب ہے ہم نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں دلائل کے ساتھ بیان کر دیا ہے کہ ہم اللہ نہ سورہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا اور نماز میں ہر کے ساتھ اس کو نہ جتنا تو رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے نہ خلفاء و لوہ سے۔ شافعیہ نے ہم اللہ کو ہر کے ساتھ پڑھنے کے متعلق کو حدیثیں ذکر کی ہیں جن کو دار قطنی اور خطیب نے نقل کیا ہے اور ابن جریر نے سب حدیثوں کو بیان کر سنے کے بعد لکھا ہے کہ وہ لسانی کا قول ہے کہ ہم اللہ کو ہر کے ساتھ پڑھنے کی حدیث بھی رسول اللہ ﷺ سے نقل کی گئی ہے وہ صحیح نہیں ہے صحابہ کے ہاتھ پڑھنے کی کچھ روایتیں صحیح ہیں لکھو ضعیف۔

ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ، بم اللہ الرحمن الرحیم کو حجر کے ساتھ پڑھتے تھے (اس زمانہ میں) سبیلہ کو  
 الرحمن بیلہ کہہ پاتا تھا کہ وہ انہوں نے (جب) بم اللہ میں لفظ الرحمن (ساتھ) کہتے گئے حجر بیلہ کے مسجد کو پکارتے ہیں اس پر اللہ نے  
 اسے رسول کو پوچھ دیا اور آپ وقت و کثرت تک بم اللہ کو پوچھ دیتے رہے اس روایت سے معلوم ہو جا  
 ہے کہ بم اللہ حجر کے ساتھ پڑھتے تھے۔ حضرات غلامۃ اربعہ حضرت ابن مسعودؓ حضرت عمار بن یاسرؓ حضرت عبداللہ بن  
 مسعودؓ حضرت عبداللہ بن زجرؓ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور علیؓ عرجہؓ ابی بنی مثنیٰؓ بصریؓ عقیقہؓ سعید بن جبیرؓ ابو انجمؓ  
 عقیؓ ثویؓ و غیر وہن حضرت میں سے کسی سے بطور پڑھنا ثابت نہیں بلکہ حرجہؓ کہ روایت ہے اہل بیت  
 معاذؓ عطاءؓ عباسؓ اور معاویہؓ بم اللہ کی جری قرأت مقول ہے کہ لو کہیں ابی الجوزی۔



اٹھ اٹھتا کے لئے مخصوص ہیں کھڑے کر دیا گیا۔  
**رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ**  
 اگر درخ کے ساتھ رُت کو چڑھا جائے جو اسی کثیر دفع ابو عمرو مفسر کی قرأت سے تو خبر ہوگی مبتدأ مضاف ہو گیا مبتدأ ہو گا اور خبر مضاف ہو گی اور رب کو زیر کے ساتھ چڑھا جائے جیسا کہ بانی اہل قرأت کے نزدیک ہے تو رب کے بدل ہو گیا حرف قسم مضاف ہو گا اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ جوب قسم ہو گا۔  
**لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ الْغَنِيُّ**  
 کاغذ نہیں فادہ کیا ہے یعنی اللہ کی الوہیت منفردہ اس کے کھار سارہ ہونے کی علت ہے جب اللہ مادی مخلوق کا رب ہے اور الوہیت میں منفرد ہے تو اس کا محتاسبہ کہ تمام معاملات اسی کے سپرد کر دیئے جائیں۔

تعلیم کمال سے دماغ میں ایک دم پیدا ہو سکتا ہے تھا کہ ہر انسان دوسرے کے تعلیم کا قریب ہے جو ان کے بغیر معاشیات اور ضروریات حیات کی فراہمی کا نظام ابھرو جائے گا پھر عقل اور مخلوق سے قطع عقل کی صورت میں نظام معاشی کیسے چلے گا۔ اس وہم کو دفع کرنے کے لئے فرمایا رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ البیع یعنی سارے سمنہ کا مالکد عالم اللہ ہے تمام انسان انسانوں کی ہمتیں انہم کو میوں کے افعال اعمال منافع اور دل اسی کے دست قدرت میں ہیں وہ جس طرح چاہتا ہے تصرف کرے گا جسے اس کے سوا کوئی مامک اعلیٰ ہے نہ معبود ہر حق نہ اس کی عبادت اور مشیت کے بغیر کوئی کسی کو قطع نقصان پہنچا سکتا ہے لہذا اسی کے سپرد اپنے تمام معاملات کر دو اسی کو اپنا ذمہ دار نہ کر سارہ ہو۔ وہی سب سے اچھا کار سارہ ہے اس کی ذمہ داری کے بعد تم کو کسی دوسرے کی ضرورت ہی نہیں۔

حضرت عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تم خدا پر اور ان کو لو جیسا توکل کا حق ہے تو جس طرح وہ پر لہوئی اور زنی دیتا ہے تم کو بھی دے گا نہ کہ تم کو بھوکے نکلے جس اور شام کو بیٹ بھرے وہیں آتے ہیں۔ (ترمذی و ابی داؤد)  
 یہ بھی حضرت عمر کی روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا روح اللہ ص (یعنی جبرئیل) نے میری روح میں یہ بات پھونک دی ہے کہ کوئی شخص اپنے زنی پر، اس کے بغیر نہیں مرے گا لہذا افع اللہ سے تقویٰ رکھو اور اپنے راستے سے رزق کی طلب کرو۔ یہ حدیث بخاری نے شعب الایمان میں اور ابونوی نے شرح مسند میں نقل کی ہے۔

حضرت ابو ذر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دنیا یہ ہے کہ حلال کو حرام بنا دیا جائے اور مال کو برباد کر دیا جائے بلکہ دنیا یہ ہے کہ تم کو اپنے ہاتھوں میں موجود چیز پر خدا کے ہاتھ میں موجود ہونے والی چیز سے زیادہ احمق ہو (یعنی اپنے حق شدہ مال پر جیسا بھروسہ ہوتا ہے ویسا ہی بھروسہ مال نہ ہونے کی صورت میں اللہ کی رزق کا ہو گا اور کوئی مصیبت تم پر آپڑے تو اس کے ٹوک کی (یعنی رزق کے ساتھ) تم کو گرفت ہو کہ تم اس دکھ کے داخل نہ ہونے کی گرفت کرنے لگو۔ (ترمذی)  
 ہمارے شیخ اعظم امام برحق حضرت مولانا یعقوب کرتبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ آیت سورت سے اس آیت تک مختلف مقامات سلوک کی طرف اشارہ ہے رات کی خلوت عبادت ذکر غنی باسوا اور انکس باللہ سلوک کے مختلف طریق ہیں لیکن مقامات سلوک میں سب سے اونچا درجہ عبادت اور پر صبر رکھنے کا ہے اسی کی طرف متعدد درجہ ذیل آیت میں اشارہ کیا اور فرمایا۔  
**وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَكُونُ لَكَ**  
 یعنی کافرو خرافات کہتے ہیں تم کو کانٹا، شاعر، مجنون وغیرہ کہتے ہیں اس پر تم صبر کرو۔  
**وَأَجْزَلُهُمْ هَٰذَا أَجْمَلُهُمْ**  
 اس سے کلمہ نہیں ہو بدلائن لو ان کے معاملہ کو اللہ کے سپرد کر دو۔ اس

رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ میں منقذ کا بیان ہے احوال و عیبت اللہ کے علم و قدرت کی مدح گیری اور ولایت کر دیا ہے اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ میں الوہیت غیری کی نفی اللہ ہی کیے ملکیت و معبودیت کا ثابت ہے جب مومن یہ دونوں مراتب منقذ ملے کر لیتا ہے اور افعال و منقذ کا اس کو علم ہو جائے تو تمام بات کا کرنا ہے پہلے بغیر اللہ کی الوہیت کی نفی اور اللہ ہی کی الوہیت کا ثابت کرنا جب اس کو اللہ کے سوا کوئی ہستی ہی نظر نہیں آتی تو جب نعرہ توحید ہو سکے اسلئے اس بات کا کرنا ہے کہ وہ آخر تمام کائنات سے اس کی تعظیم و ابھلی اہم ہو جاتی ہے ہر شے سے رشتہ ٹوٹ جاتا ہے اگر کسی سرزناس کو مامک اللہ کے اصل میں کہتے ہو۔ ہر حق توحید اللہ میں مذہب جانتا ہے واللہ اعلم

آیت کا علم آیت قبل سے منسوخ ہے۔

وَذُرْنِي وَالتَّمَكُّنِي بِحِينَ أُولَى التَّمَكُّنِي

حوالے کر دو میں تمہاری طرف سے فن کو سزا دینے کے لئے کافی ہوں۔ تم پر مجبور نہ ہو۔ تو اپنی التمجید سے مراد قریش کے سردار ہیں اور والتتمکنین میں دو اعادہ نہیں بلکہ مع کے معنی میں ہے۔

وَمَقْلَحُهُ قَلْبِي ۝

اور انکو کچھ صلت یا کچھ زندہ کے لئے جیل دیدہ یعنی اس وقت تک کہ یہ طوری مر جائیں یا اللہ اس سے لڑنے کا حکم بدل کر دے اور اہل ایمان کے ہاتھوں سے فن کو عذاب دے اور مسلمانوں کے دلوں کو ٹھنڈا کرے۔  
حقائق میں مہمان کے کہا اس آیت کا نزول متواتر نہیں ہوا۔ ہمارے بارے میں ہوا کچھ حدیث گزری تھی کہ وہ ہمارے لڑائی میں مارے گئے۔

يَا كَذِبًا

عقلم سابق کی ملت ہے۔

أَلَيْسَ لَكَ

تکلف کی معیاری قید جیڑی۔ بیوقوف نے حسن معری کا قول نقل کیا ہے کہ آنکھیں آگ کی جیڑیاں ہوں گی۔  
وَجَحِيثًا ۝ وَطَعًا مَّا ذَا غَلَقِي  
یعنی ایسا کہا جس سے پھندہ لگے گا نہ اندر سے گانہ باہر لگے گا۔ ابن جریر اور ابن ابی الدنیائے اس کو آگ کی صفات میں شجرہ کیا ہے لیکن حضرت ابن عباس کے نزدیک اس سے دو قوم (تھوہر) کا درخت مراد ہے عبد اللہ بن احمد نے بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شریح (سینڈ ویا) تھوہر اور دوغ کے اندر کا تنوں (یا غاردار جھاڑی) کی طرح ایک چیز ہو گی جو اٹلے سے زیادہ نکاحم و دل سے زیادہ بدبو اور آگ سے زیادہ گرم ہو گی جب دوغنی کو ٹھکانی چائے گی تو نہایت میں جائے گی نہ تک لوت کر آئے گی کچھ میں اٹکی ہوئی رہے گی نہ فرمایا پید کرے گی نہ بھوک کو دفع کرے گا۔

وَصَحَّ ابْنُ كَيْتَمًا ۝

ابن ابی الدنیائے حضرت مزیدہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ دوڑنیوں پر آگ کے سانپ اور بچھو کریں گے اگر فن میں سے ایک سانپ مشرق میں بچھو کر مارے تو مغرب والے جل جائیں اور اگر فن میں سے ایک بچھو نیا دلوں کو کھٹ لے تو سوتھ ہو جائیں دو سانپ اور بچھو دوڑنیوں پر کریں گے اور فن کے گوشت و پوست کے درمیان داخل ہوں گے حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دوڑنیوں میں سب سے آسان عذاب ابو طالب پر ہو گا اس کو آگ کے دو چیل پستانے جائیں گے جن سے اس کا بچھا کھلے گا۔

مسلم نے بروایت حضرت نعمان بن بشیر بیان کیا ہے کہ دوڑنیوں میں سب سے ہلکا عذاب اس شخص کا ہو گا جس کے دونوں چیل اور (چیلوں کے) آگ کے ہوں گے جن کی وجہ سے ہانڈی کے لبال کی طرح اس کا اندام کھولے گا وہ خیال کرے گا کہ اس پر سب سے سخت عذاب ہے حالانکہ اس پر سب سے ہلکا عذاب ہو گا۔ حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ رَجًّا ۝

یوم ظراف زمانہ ہے (جس میں کسی فعل کا وقوع ہوتا ہے) اس سے پہلے لَذَيْنَا أَتَاكَ ۝ وَجَحِيثًا میں فعل کا سنی موجود ہے۔

ایک شبہ

اظہار زمین اور پہاڑوں میں زلزلہ فتنہ اول سے پہلے آئے گا اور کافروں کو قید و بند اور دوڑنیوں کا عذاب مشر کے بعد ہو گا پھر کافروں کا عذاب فتنہ اول سے پہلے یعنی زلزلہ کے دن کیجئے ہو گا۔

ازالہ

قیامت کا دن کسی بھو و مقدر کا کام نہیں بلکہ فتنہ اول کے پہلے سے اس وقت تک کہ پہنچی جنت میں اور دوغنی اور دوغ میں

کئی جاہیں قیامت ہی کا دن کہلاتا ہے۔

وَكَاذِبَ الْجِبَالِ كَيْدِيًّا فَهَيَّاهُ

عبارت نے کئی شے پہلا کا ترجمہ کیا ہے۔ ریگ سیال یعنی ایواریت کہ اگر اس کا کوئی حصہ تم اٹھاؤ تو اس کی جگہ دوسرا (فورا) آجائے یہ قول بھی کا ہے۔

إِنَّا آنَسْنَا لَآيَاتِكُمْ

اٹل کہ کو خطاب ہے۔

اس کلام میں تیر گئی ہے پہلے خطاب کا رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف تھا اور ثانی میں کافروں کا ذکر ہوتا ہے۔ کیا تھا یہاں خطاب کافروں سے ہے اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر بصورت عائب ہے۔ اس کلام سے سابق کلام کی تائید بھی ہوتی ہے کیونکہ پہلے فرمایا تھا إِنَّا سَنُلْقِيْ غَلَابَتَكَ فَلَوْلَا كَيْدُكَ لَوْر يَمَانِ فَرَمَا لَنَا اَنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رُسُلًا وَرُسُلًا وَرُسُلًا تَحْتِمْ كَا مَطْمُونِ اِيَكِ يَ طَرَحَ كَا ہے۔

سَلَامًا اَوْ اَعْلَانًا

تھماتے قبول یا انکار کی شہادت دیتے والا۔

لَمَّا اَرْسَلْنَا یہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی تھماتے پاس رسول کو بھیجا ایسا ہی ہے جیسا فرعون کے پاس رسول کو بھیجا تھا۔ (مطلب یہ کہ وہ انکی میں مہربان اور مشابہت ہے اگرچہ رسولوں میں بے افرق مراتب ہے)

اَلَمْ يَرْجِعُوْنَ رُسُلًا

یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام

فَعَصَوْا فِرْعٰوْنَ الرَّسُوْلَ

اور رسول سے مرو حضرت موسیٰ علیہ السلام

فَالْعَذَابُ ذُوْا اَعْلٰنٍ اِلَيْهِمْ

پارش۔ اللہ نے فرعون کو سند میں فریق کر کے آگ میں داخل کیا اگر تم اپنے رسول کی نافرمانی کرو گے تو تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے گا (یعنی آگ کیا جائے گا پھر جہنم میں داخل کیا جائے گا)

فَلْيَنْتَفِعُوْا اِنْ كُنْتُمْ

اے اللہ کہ اگر اپنے رسول کا انکار کرو گے تو کس طرح بچو گے۔

یَوْمًا اس دن کے عذاب سے بچنا کا تعلق نفع سے ہے اور یَوْمًا مضاف الیہ فالعذاب مضاف مضاف کو محذوف کرنے کے بعد مضاف الیہ کو اس کی جگہ کر دیا اور اسی کا اعتراف دے دیا ہے بھی احتمال ہے کہ یَوْمًا کا تعلق نفع و عذاب سے ہو اور نفع و عذاب کا مفعول محذوف ہو مطلب یہ ہو گا کہ اگر روز قیامت کا انکار کرو گے تو عذاب سے کیسے بچو گے۔ اگر یَوْمًا کو محذوف سے متعلق قرار دیا جائے گا تو یَوْمًا کی جملہ بے ہمتی سے کرنی ہوگی (یعنی مجبور کو محذوف حرف جر منصوب بنانا پڑے گا کیونکہ کفر بغیر حرف جر کے مفعول کی طرف متعدي نہیں ہوتا)

يَكْبِتُوْنَ اِلٰهَآ اَنۡ شِئْنَا

شُبَّانِ اَشْتَبَہ کی متا ہے جیسے بیض بیض کی متا ہے۔ یہ جملہ نیا کی صفت ہے اور شُبَّانِ کا قائل بھی یہی نامی ہے لیکن کھلی کی نسبت یَوْمًا کی طرف مجازی ہے (حقیقت میں اس روز بچوں کو پڑھا دینے والا تو خدا ہے لیکن روز قیامت کو بچوں کو پڑھا دینے والا تو روز بچوں کا حال ہے) جیسے صام نہارہ میں روز بچوں کی نسبت تمہاری طرف مجازی (مبالغہ کیلئے) ہے اصل کلام یَوْمًا اَقْبُوْا مَا يَجْعَلُ اللّٰہُ اِلٰہَ الْوَلَدَانِ شَبَابًا جَمْعُ رُودُ کہ اللہ بچوں کو پڑھا کر دے گا۔

یعنی شدت ویت اور طول مدت کی وجہ سے بچے پڑھ رہے ہو جائیں گے۔ اسی قول کی بناء پر تو مفسر و مفسر بھی ہے (یعنی عام طور پر فرض کر لیا گیا ہے کہ شدت ویت سے بچے پڑھ رہے ہیں اور امکانی طور پر پڑھا کر دے گا اسی کلیہ پر کلام کی بناء ہے) یا بطور تفصیل و تفسیر ہے (کہ جیسے زیادہ انکار کی وجہ سے بچوں کی انگریزی ہوتی قوت ضعیف ہو جاتی ہے اور جبری جلد آجائی ہے ایسی ہی قیامت کے مصائب بڑے بڑے طاقتور اور بلند عہد میں ہونے کو ضعیف کر دیں گے)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ عنہ کی مر فیر روایت ہے کہ اللہ (قیامت کے دن) فرمائے گا اودم حضرت اودم جواب دیں گے حاضر ہوں دست بستہ حاضر ہوں ہر بھائی تیرے ہی ہاتھوں میں ہے اللہ فرمائے گا (روز کا حصہ الگ کر لو۔ اودم عرض

کریں گے اور نہ اس کا حصہ تکتہ اللہ فرمائے گا کہ سو نہایت بڑی ہر اس وقت (ایسا ہول ہو گا کہ) بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر حمل والی کو اسٹلڈ ہو جائے گا۔ (یہ بچے بوڑھے ہو جائیں اور ہر حمل والی کو اسٹلڈ ہو جائے اور تم لوگوں کو نیش میں خیال کرو گے حالانکہ وہ نیش میں نہیں ہوں گے بلکہ اللہ کا مذاق سخت ہو گا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے وہ ایک (عجبت یافتہ) کون ہو گا فرمایا لوٹو! وہ تم میں سے ایک (دوسری بار یہودیوں کے ساتھ) میں سے بزرگ ہوں گے پھر فرمایا تم سے اس کی جس کے قبضہ میں میری جاننا ہے مجھے امید ہے کہ تمہاری جنت کا چادر ہم حصہ ہو گے ہم نے یہ سن کر اللہ اکبر کہا حضور نے فرمایا مجھے امید ہے کہ تم اہل جنت میں ایک قاتی ہو گے ہم نے یہ سن کر تعمیر کی حضور ﷺ نے فرمایا مجھے امید ہے کہ تمہاری جنت میں آوے ہو گے ہم نے تعمیر کی فرمایا تم (دوسری بار) کوں میں ایسے ہو گے جیسے سفید تلی کی کمال پر ایک سیاہ بال یا سیاہ تلی کی کمال میں ایک سفید بال۔ (بخاری و مسلم)

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّهُ هَدَانَا لِهَذَا وَإِنَّا لَكَاذِبُونَ  
یعنی آسمان اپنی عظمت اور مضبوطی کے بخیر وہ اس روز کی شدت کی وجہ سے پھٹ جائے گا دوسری چیزوں کا تو ذکر کیا ہے مُسْتَقْبَلُہُ کہ ہے آسمان کی خبر ہے اور سما موت ہے اور جہاد آخر میں مذکور وہ تانیہ کے اعتبار سے یکساں ہونی چاہیے۔ یہاں آسمان کو وقت قرار دے کر اس کی خبر کو مذکور کر دیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کہ ہے اہل کو کہ مُسْتَقْبَلُہُ سے پہلے لفظ شکی بخلاف ہے یعنی آسمان پھٹ جائے دلی چیز ہو گی۔  
وَعَدُّہٗ مِیْنِ صَدْرِہٖ اِضَافَۃُ قَاعِلِہٖ اِلٰی طَرَفِہٖ یَعْنِی اللہ کا مذاق کے متعلق کیا ہو اور وہ ضرور پورا ہو گا اور ضمیر مفعول مخدوف ہے۔ اِضَافَۃُ مفعول کی طرف ہے اور ضمیر کار جوع یوم کی طرف ہے۔ ہر حال یہ جملہ یہ تباہی صفت جملہ سے اور ان دونوں جملوں کا لول جملہ پر مضاف بغیر حرف مضاف کے ہو گا جیسے الرَّحْمٰنُ عَلَیْہِمُ الْاِنْسَانُ عَلَیْہِمُ الْاِنْسَانُ اِلٰی حَکْمِ الْاِنْسَانِ اور عَلَیْہِمُ الْاِنْسَانُ کا مضاف عَلَیْہِمُ الْاِنْسَانُ پر بغیر مضاف کے ہے۔  
یہ آیات جن کا الفاظ ہم تم پر کر رہے ہیں۔

یادداشت ہیں مبدع اور محاذ کی یاد دلائے والی اللہ تک اللہ کی جود انعام و رضا اور ہدایت تک پہنچنے کا راستہ بتانے والی ہیں۔  
جو ضیعت قبول کرنا اور پ کے راستہ پر جانا چاہیے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّهُ هَدَانَا لِهَذَا وَإِنَّا لَكَاذِبُونَ  
تذکرہ وہی اللہ تک پہنچانے کا راستہ ہے اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں۔ بات یہ ہے کہ اللہ کا قرب ہم سے ہماری اپنی جانوں سے بھی زیادہ ہے مگر ہماری غفلت اور اللہ کی عظمت پر ہر کی کار و اعمال سے انہی جانوں کی طرف ایک حد تک میں رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا ہے فرمایا ہے اللہ کے ستر بزرگ جاب نور اور ہر جہی کے ہیں عظمت و کبریا کے حجابات تو نورانی ہیں اللہ نے فرمایا ہے ہر کی میری جانور ہے اور عظمت میری راہ (یعنی ہر کی و ہر تری میری الہاس سے جو بندوں سے مجھے چھپائے ہوئے ہے) اور بندوں کی غفلت کے حجابات ہر کی کے پورے ہیں اگر اللہ ان پر ہوں کو دور کر دے تو اس کے چرے کے جلوے تمام چیزوں کو جلا لیں جہاں تک اس کے ہر کی رسائی ہو (اور ہم ان کی رسائی سے تو کوئی چیز باہر نہیں لایا حال ہر چیز سوخت ہو جائے گی) ہر دوں کو دور کرنے کی سولت صرف یادداشت سے ہوتی ہے۔ یادداشت سے غفلت دور ہو جاتی ہے اور مرتبہ معیت پر لاٹھو نے کی وجہ سے استحقاق محبت پیدا ہو جاتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی اپنے محبوب کے ساتھ ہوتا ہے محبت محبت کو محبوب تک پہنچا دیتی ہے عظمت و ہر کی کے پورے ہیں اس کو نہیں روکتے۔ جلوے سے چرہ کا سوختہ کر دیتا ہے اور اللہ اسے نکال دیتا ہے خواہ یہ علمی مرتبہ میں ہی ہو (ظاہر ایسا ہی سوختی نہ ہو) بعض علماء نے کہا کہ پورے کلام کا مضمون تعمیر ہے (یعنی دونوں طرف کن ہو گا) اور جہاں اس سے مقصود ار لایا ہے۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْ شَأْنٍ اِلٰی اَنْ يَّصْعَقَہُ مِنْ لَّدُنْہِ



کا معنی ہے اقرب (تقریباً) کہیں کثیر اور قراء کو ف نے جہتہً ذکر کیا ہے اس وقت اس کا عطف لائی پر ہو گا یعنی آپ دو تہائی رات کے قریب اور آدھی رات اور ایک تہائی رات قیام کرتے ہیں پانی قراء نے یحیدہً دھجیہ کسرہ کے ساتھ چڑھا ہے اس وقت معنی پر عطف ہو گا یعنی آپ دو تہائی اور نصف اور ایک ٹکٹہ رات کے قریب قیام کرتے ہیں۔

اس قرأت سے ثابت ہو جائے کہ تہائی رات سے کم اور چوتھائی رات سے زیادہ قیام بھی ہو تا تھا چوتھائی رات سے زیادہ کی قید ہم نے اس لئے لگائی کہ آیت اِنَّا انْقَضٰی جُنَّةَ قَبْلَ لَیْلِ تَحْسِرُ مِیْنِہِمُ لَوْ کَیْفَہِیْ جِی کہ اس کا تفسیر یہ ہے کہ قیام چوتھائی رات سے زیادہ ہو۔

وَقَدْ لَکَیْظَہُ فَرَحٌ الَّذِیْنَ مَعَكَ ۝  
یعنی آپ کے طریقہ کی القداء میں آپ کے صحابہ کی ایک جماعت بھی ایسا ہی قیام کرتی ہے۔

بلوئی نے تفسیر میں کہا ہے یعنی سب مومن جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ یہ تفسیر بہت بعید و غریب ہے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تو مومن ہی تھے کا فرق یہ ہے کہ اللہ نے فرمایا ہے مِمَّنْ حَضَرَ النَّبِیَّ وَاسْمُہٗمُ الَّذِیْنَ مَعَهُ لَوِیْثٌ مِّنَ النَّبِیِّیْنَ میں مومن تعصب ہے یعنی قیام کرنے والے بعض تھے سب کے عہد تھے معلوم ہوا کہ بعض صحابہ مر گئے۔

وَاللّٰہُ یَعْلَمُ زَاوِیَہِیْہِہٖمُ وَالْمُنَکَّرَ ۝  
اس کا عطف ایک ہے بجائے تفسیر کے اسم ظاہر (لفظ اللہ) کو ذکر کیا یعنی اللہ ہی مقدّر شب و روز است واقف ہے تم کوئی واقعی مقدّر است واقف ہو (اس وقت گھڑی اور کوئی دوسرے وقت شناسی کا کار نہیں تھا)

یہاں ہی نے لکھا اللہ کو شروع میں لانا اور پھر خبر کو فعل کی صورت میں ذکر کرنا اور اس طرح جملہ اسمیہ جملہ جس کی خبر جملہ فعلیہ ہے) بتا رہا ہے کہ مقدار بوقت سے واقعہ اللہ کے لئے مخصوص ہے یہ قول مسلک عہد الظہور و عصری کے موافق ہے سبکی اس کا قائل نہیں۔

عَلَمَہٗ اَنْ لَّیْلٌ مَّحْضُوۃٌ ۝  
اللہ واقف ہے کہ تم لوگات کا صحیح اندازہ نہیں کرو گے اور تجدید سامعیت نہ کر سکو گے اسی لئے اللہ نے شیگانہ نمازوں کے لوگات کی تعیین کے لئے ظاہری چیزوں کا اعتبار کیا۔ سورج کا طلوع غروب زوال سایہ کی مقدار اور شفق کا غروب یہ ظاہری امور ہیں جن سے لوگات نماز ثابت ہیں۔

فَتَنَابَ عَلَیْکَہُ ۝  
یعنی اللہ نے تجھ سے مختلف کی طرف رجوع کر لیا اور نہ کوہ و مقدّر کو ساتھ کر دیا تاکہ امت کے لئے آپ کی القداء و شورش نہ رہے۔

فَاَقْرَءْ وَاَصْبَحْ تَتَذَكَّرُ الَّذِیْنَ ۝  
فہا سمجھا ہے مطلب یہ ہے کہ جتنی نماز مسہوات رات کو پڑھ سکو پڑھو۔ قرأت کے لفظ سے نماز مراد ہے جزویاً کرکلی مراد لے لیا جاتا ہے ابتدائی آیت میں قیام بول کر نماز مراد لی محمد۔ اس آیت کا اقتضاء ہے کہ قرأت کو کن صلوٰۃ کہا جائے جیسے نہ کوہ و سناہی کیات کا اقتضاء تھا کہ قیام کو کن صلوٰۃ کہا جائے۔ قیام اور قرأت کے رکن صلوٰۃ ہونے پر اجماع ہے اس آیت سے قیام حد (جس کا ذکر اوپر کیا ہے) متصور ہو گیا۔ لیکن مطلق نماز شب واجب رہی پھر پھر نمازوں کی فرضیت کے بعد نماز تہجد کی فرضیت انفس متصور ہو گئی اور تہجد بصورت نفل پائی رہا حضرت عائشہ حضرت ابن عباس متعلق اور ابن کیسان کے اقوال ہی پر دلالت کر رہے ہیں میں کہتا ہوں کہ اگر ابتدا میں تہجد کی نماز کو رسول اللہ ﷺ پر اور امت پر فرض قرار دیا جائے پھر متصور ہو جائے گا تو ان اعتبار کیا جائے تو امت کے حق میں بالاجماع تہجد کی فرضیت متصور ہو گی۔ لیکن کیا رسول اللہ ﷺ سے بھی قیام شب متصور ہو گیا۔ نوایوں کا بیان ہے کہ پہلے صرف رسول اللہ ﷺ پر فرض تھا اور آیت فَاَقْرَءْ کا نزول کے بعد حضور ﷺ سے فرضیت ساتھ ہو گئی یا ان کو حضور ﷺ پر اور تمام امت پر تہجد پہلے فرض تھا پھر اس آیت کے نزول کے بعد سب سے فرضیت ساتھ کر دی گئی ہر حال رسول اللہ ﷺ پر تہجد فرض نہ رہا اختلافی مسئلہ ہے کوئی قائل ہے کہ حضور ﷺ سے تہجد کی فرضیت ساتھ نہیں ہوئی۔ آپ ﷺ پر اگر عمر

تک جہ کی نماز فرض رہی کوئی کتاب ہے فریضہ حضور سے بھی باقی رہی اور سب کے لئے جہ کی نماز نفل ہو گئی میرے نزدیک  
مرفوعہ کہ صحیح اور مختار ہے اس پر آیت **يَوْمَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** دلالت کر رہی ہے اس آیت میں رسول اللہ  
ﷺ کے لئے جہ کے نفل ہونے کی صراحت ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جہ کا معنی ہے زائد یعنی امت سے زیادہ تم پر مختار فرض جہ  
کی نماز کا ہے میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ اگر یہ مطلب ہو تو کوئی (مفسر کے لئے) کی تکلف غلط ہے (تم پر) لکھا جاتا  
کیونکہ وجہ کے بعد تک نہیں آتا غلطی آجائے (یعنی تم پر یہ زائد واجب ہے اگر رسول کیا جائے کہ پھر نفل ہونے کی  
تخصیص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہی کیا ہے جہ تو سب کے لئے نفل ہے میں کہوں گا کہ خصوصیت رسول اللہ ﷺ کی وجہ وہ  
قول ہے جو مجاہد حسن بصری اور ابو امامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے حق میں اس کو خصوصیت کے ساتھ جہ کرنے کی  
وجہ یہ ہے کہ آپ کے لئے جہ کی نماز ترقی اور حالت کا سبب تھی اور دوسروں کے حق میں اس کی صلیح کا یہ معنی ہے کہ اکثر  
لکھا ہوں کہ کفار اس کی وجہ سے ان کے لئے ہو جاتا ہے۔

اس کے علاوہ حضرت مغیرہ کی روایت کردہ حدیث بھی بتا رہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے جہ کی نماز بصورت نفل  
باقی رکھی گئی تھی۔ حضرت مغیرہ کی روایت میں ہے حضور ﷺ نے اس قدر قیام شب کیا کہ دونوں پاؤں پر دم آگیا عرض کیا گیا  
آپ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ آپ کی تو آگلی کھلی نظر تھیں اللہ تعالیٰ کرپا ہے لہذا کیا میں شکر گزار ہوں۔ یہ نہیں فرمایا کہ  
یہ مجھ پر فرض ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سڑکی حالت میں اونٹنی پر سوار ہی نماز شب پڑھتے تھے جس میں  
(ذکر بحوالہ) اشارہ سے کرتے تھے اونٹنی کنارہ پر جا کر بھی ہو جاتی رہا پر آپ ﷺ نماز پڑھتے تھے (سوائے قرائن کے) (آپ  
قرائن سوار ہونے کی حالت میں نہیں پڑھتے تھے) بلکہ ترسول کی حالت میں پڑھ لیتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

### مسئلہ

جہ کی نماز سنت موکدہ یا مستحبہ یہ مسئلہ افغانی ہے بعض علماء کا قول ہے کہ جہ کے لئے مستحب ہے اور رسول اللہ  
ﷺ پر وقت ولایت تک فرض تھی تو دلیل متفقہ اسباب ہوئی ہے اور عمل مدلولت بطور نفل نہ تھی اور سنت وحی نفل ہو جاتا ہے  
جس پر رسول اللہ ﷺ نے مدلولت بطور نفل کی ہو (نہ کہ بطور وجوب) لہذا جہ کا اسباب باقی رہا۔

میرے نزدیک مسئلہ جہ سنن بدی میں سے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی اس پر مدلولت وہاں سے نزدیک بطور نفل تھی  
اور بطور وجوب بھی مدلولت اگر ثانی جائے تب بھی کوئی حرج نہیں رسول اللہ ﷺ کی کسی عمل پر مدلولت نہ ہو اور بطور وجوب ہو  
بطور نفل جس طرح بھی ہو اس عمل کے مستنون ہونے پر دلالت کرتی ہے بشرطیکہ دوسروں کو اس سے روک نہ دیا گیا ہو جیسے  
صوم وصال (د کے روزے) سے روک دیا گیا (اس لئے صوم وصال باوجود رسول اللہ ﷺ کی مدلولت کے امت کے لئے  
مستنون نہیں رہا)

جہ کے سنت موکدہ ہونے پر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ایک آدمی  
کا رسول اللہ ﷺ کے سامنے ذکر کر دیا کہ وہ صحیح تھا سو جہ بتا ہے (جہ کی) نماز کو نہیں اٹھا فرمایا اور ایسا آدمی ہے کہ اس کے کان  
میں یا فرمایا اس کے دونوں کانوں میں شیطان چھاپ کر رہا ہے۔ (بخاری و مسلم) مستحب کا ترک مستحق لعنت و عتاب نہیں  
ہوتا (اور حضور ﷺ نے لعنت فرمائی مطہم ہو اگر جہ کی نماز مستحب نہیں سنت موکدہ ہے)

آیت **فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَقِّ** کی تفسیر میں بعض علماء نے کہا کہ اس سے مراد ہے انہوں نمازوں میں قرآن کی  
قرئت۔ اور حسن بصری نے مغیرہ و عثمان میں قرأت مرثیٰ سے بتوی نے قیس بن عازم کا قول نقل کیا ہے قیس نے کہا میں نے  
بصرہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پاس جہ پڑھنے کے لئے آپ نے پہلی رکعت میں الحمد اور سورہ بقرہ کی پہلی آیت پڑھی اور دوسری رکعت

میں ائمہ کے بعد سورۃ بقرہ کی دوسری آیت چھی پھر رکوع کر دیا اور نماز سے فارغ ہو کر وہی طرف رخ کر کے لڑایا اور فرماتا ہے **فَاَقْرَأْ اِنَّ الْاَنْشُرَ لَمَكُنْ** ہے آیت کا یہ مطلب ہو کہ جس قرآن پڑھو جیسے بھی آسمان ہو۔ مسئلہ مقدار قرأت کی وجہ سے جس کے بغیر نماز درست نہیں یہ مسئلہ اختلافی ہے ایک روایت میں امام اعظم کا قول یہ ہے کہ چھٹی قرأت تک مصلوۃ ہے اور جس کے بغیر نماز نہیں ہوتی وہ کم از کم آٹھ حصہ ہے جس پر فقہ قرآن کا اطلاق کیا جاسکتا ہے یعنی کسی انسان کے کام کے متعلق نہ وہ اس روایت کا تقاضا ہے کہ ایک آیت سے کم کی قرأت بھی جو مصلوۃ کے لئے کافی ہے قدوری نے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔

امام اعظم کا قول دوسری روایت میں یہ منقول ہے اور یہی امام احمد کا بھی مسلک ہے کہ ایک آیت سے کم پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی اس روایت کو صاحب بدلہ نے اختیار کیا ہے۔ امام اعظم سے تیسری روایت یہ ہے کہ چھوٹی تین آیات جیسے سورۃ کوثر کی اور بڑی ایک آیت جو تین آیات کے برابر ہو چھ نماز سے اس کی قرأت کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ امام محمد اور امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے لیکن اسی کے ساتھ امام اعظم امام ابو یوسف اور امام محمد چھ آیات کا بھی قول ہے کہ سورۃ قافہ اور اس کے ساتھ ایک سورت (تین آیات یا ایک بڑی آیت) کی مقدار پڑھنی واجب ہے اگر سوا ترک ہو گئی تو مجدد و مجدد واجب ہے اگر مجدد نہ کیا اور تعداد چھ اور دو لاکھ ہو گا نماز کا عار و واجب ہے مگر فرض نہیں۔

امام مالک امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بغیر سورۃ قافہ کے نماز ہی درست نہیں اور سورۃ قافہ کے ساتھ کسی سورت کو پڑھنا مسنون ہے واجب نہیں ان ائمہ نے اپنے دعوے کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قافہ کتاب میں پڑھی اس کی نماز ہی نہیں۔ امام احمد نے اس حدیث کے رد میں حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے در قاضی کی روایت میں ہے کہ جس نے قافہ الکتاب میں پڑھی اس کی نماز جائز نہیں۔ در قاضی نے کہا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ ابن خزیمہ اور اور ابن حبان نے انہی الفاظ میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اس روایت میں اختلاف ہے کہ روای نے کہا اگر میں امام کے پیچھے ہوں تو میرا ہاتھ پکڑ کر قریباً بل میں چڑھ لیا کرو۔

مسئلہ اور امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت اس طرح نقل کی ہے کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں ام مقلتان (سورۃ قافہ) نہیں پڑھی تو نماز ناقص ہے ناقص ہے (روای کہتا ہے) میں نے کہا ابو ہریرہ میں بھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں ابو ہریرہ نے جواب دیا اسے قاری دل میں چڑھ لیا کہ مائیک نے بلقیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر روایت فرمائی کہ تم میں سے کچھ لوگ عین صامت مرقوم نقل کیا ہے کہ ام مقلتان دوسری (سورت) کا توبہ لے ہے لیکن کوئی دوسری (سورت) امام مقلتان کا بدل نہیں۔ ہم نے حدیث قافہ الکتاب کو جو مختلف الفاظ کے ساتھ مختلف روایوں کے حوالے سے نقل کیا ہے اس سے ظاہر ہو گیا کہ لا مصلوۃ الا بفاتحة الكتاب کا معنی جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ بغیر فاتحہ الکتاب کے نماز کامل نہیں ہوتی (مگر ہو جاتی ہے اور فرض ساقط ہو جاتا ہے جیسا کہ ایک اور حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے لا مصلوۃ لجبار المسجد الا فی المسجد مسجد کے مہاجر کی نماز بغیر مسجد کے نہیں ہوتی یعنی کامل نہیں ہوتی یہ تو حدیث لفظی ہے کہ دوسرے الفاظ سے جو یہ حدیث مروی ہے وہاں یہ تاویل نہیں چلتی۔ اس کے علاوہ لا مصلوۃ الا بفاتحة الكتاب میں فاتحہ الکتاب جاد مجرور فعل محذوف کے متعلق ہے اور جاد مجرور جو کام میں خبر واقع ہو اس کا متعلق کسی فعل مام سے (بشرطیکہ کسی فعل مام کا قرینہ موجود نہ ہو) ضروری ہے لا مصلوۃ الا بفاتحة الكتاب یعنی نماز بغیر فاتحہ الکتاب کے نہیں ہوتی اور نہ ہونے کا معنی قرینی ہے کہ اس کا قرینی وجود نہیں ہو تا اور صحیح نہیں ہوتی لہذا حدیث کا معنی اس طرح ہو کہ بغیر قافہ کے نماز صحیح نہیں ہوتی۔ البتہ حدیث لا مصلوۃ لجبار المسجد الا فی المسجد میں لکی کمال ہے یعنی مسجد کے مہاجر کی بغیر مسجد کے نماز کامل نہیں ہوتی اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں جاد مجرور خبر نہیں ہے بلکہ خبر محذوف ہے اسی لئے لکی کمال پر اجازت متعجب ہے ایک اور حدیث قدسی ہے جس میں سورۃ قافہ کی تحمیر کی گئی ہے اور فرمایا ہے قسمت الصلوۃ بینی و بین عبدی تفصلین الخ یہ

حدیث بھی روایت کر دی ہے کہ بغیر سورۃ فاتحہ کے قراءت نہیں ہوتی۔

امام اعظم نے اس حدیث کو بھی لیا ہے اور ایک اور حدیث کو بھی لیا ہے جس کو مسلم ابو داؤد اور ابن حبان نے روایت کیا ہے کہ لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً جس نے فاتحہ الکتاب اور اس سے زیادہ کی قرأت نہ کی اس کی نماز نہیں۔ اسی لئے بعض روایات میں لیا ہے کہ امام اعظم کے نزدیک سورۃ فاتحہ کی قرأت اور اس کے ساتھ کوئی صورت ملانی واجب ہے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابو سعید کی روایت نقل کی ہے کہ جس نے ہر رکعت میں الحمد اور کوئی صورت نہیں پڑھی تو لو فرض نماز ہو یا فرض نہ ہو تو اس کی نماز نہیں۔ (اس حدیث کی سند ضعیف ہے) ابو داؤد نے بطریق امام ترمذی اور ابو بصیر اور ابو سعید بیان کیا حضرت ابو سعید نے کہا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے فاتحہ الکتاب کو اور جو کچھ آسمان اور اس کو پہنچنے کا حکم دیا اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ فاتحہ کو رکھ کر صلوة نہیں کہتے کہ بغیر فاتحہ کی قرأت کے نماز ہی جائز نہ ہو کیونکہ اس معاملہ میں آیت لا تقرأوا الا بشئ من القرآن کے عموم پر عمل کرتے ہیں۔ صاحب بدایہ نے لکھا ہے کہ قرآن پر خبر واحد سے زیادتی (یعنی بطور فرضیت) جائز نہیں مگر موجب عمل ہے اس لئے ہم فاتحہ اور قسم سورت دونوں کو واجب کہتے ہیں۔

میرے نزدیک یہ ہے کہ قرأت فاتحہ اور قسم سورت دونوں ملکہ کے لوازمات ہیں دونوں کے بغیر نماز جائز نہیں کہات فالقروا سے روایت فاتحہ کی بھی پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس آیت کی تفسیر ظاہری طور پر یہ ہے کہ قرأت سے مراد پوری نماز شب ہے اور کتاب کا کلمہ لا تقرأوا الا بشئ من القرآن مطلب ہے کہ قراءت کے تمام شب (فرضیت) میں حقیقت کر دی اب بھی نماز مہلک چھوٹے ہو پڑھو۔ مگر قرأت کا اس آیت میں یہاں ہی نہیں ہے آیت کہ لا تقرأوا الا بشئ من القرآن سے حقیقت قرار دینا ایک ضعیف احتمال ہے اور احتمال ضعیف وجوب کی دلیل نہیں بن سکتا بلکہ ضعیف توجہ کو اس قطعی حکم کا موجب دینا جس پر خبر واحد سے زیادتی جائز نہیں کسی طرح درست ہو سکتا ہے حدیث کو ساری امت نے قبول کیا ہے۔ جمود اسلام کا اس پر عملی ابتلا ہے مسلسل نقل و تناسل سے کہ نہ رسول اللہ ﷺ نے نہ خلف مقلد میں سے کسی دوسرے شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر بھی نماز پڑھی ایسی متواتر یعنی خبر اور ایسی اجماعی نقل سے کتاب پر زیادتی بالاجماع صحیح ہے کہ نماز (یعنی وقت اور حقیقت کے لحاظ سے) مکمل ہے اور امدادیت لہذا مکمل کیا جائے کہ سکتی ہیں اور لہذا مکمل کی تحصیل کر سکتی ہیں اور دینو حنیفہ آخری قعدہ کو فرض کہتے ہیں اور دلیل میں حضرت ابن مسعود کی حدیث کو پیش کرتے ہیں جس میں ولو دے کہ جب تم یہ کہ پکڑو یا یہ کہ پکڑو تو ساری نماز پوری ہو گئی اب چاہو اللہ جلا پاؤ بیٹھے رہو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں تکمیل صلوة کو دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ واجب کیا گیا ہے اس لئے اہل الامریں فرض ہے یہ حدیث اہل امداد میں سے ہے اس کے باوجود حنیفہ نے اس سے قعدہ آخری کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔

حنیفہ نے روایت فاتحہ کی بھی پر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جب تم نماز کو کھڑے ہو تو تفسیر کو پھر پھر پڑھتا قرآن پھر پڑھو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے حقیقت قرأت کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فیہین فاتحہ پر دلالت کر رہی ہے لہذا مطلق کا مقید پر عمل کیا جائے گا اور دونوں حدیثوں پر عمل کیا جائے گا اور فاتحہ کو صلوة کا رکھ کر قرار دیا جائے گا۔

اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت کردہ حدیث حضرت رفاعہ بن رافع کے طریق سے ابن القلاء کے ساتھ منقول ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب نماز کو کھڑے ہو تو تفسیر کو پھر پھر پڑھتا قرآن (فاتحہ) پڑھو پھر جو کچھ چاہو پڑھو۔ (امام احمد نے اس روایت کو بیان کیا ہے اور دلیل قطعی کی روایت کے یہ القلاء ہیں پھر قلاء اکبر کے اور چاکرے پھر امقرآن پڑھو اور جس چیز کو پڑھنے کی اہلیت دی گئی ہے اور جو کچھ آسانی چھوٹے پڑھ لے۔

مسئلہ: مقتدی پر قرأت فاتحہ واجب ہے یا نہیں امام شافعی کے نزدیک مقررہ اور امام کی طرح مقتدی پر بھی قرأت

فاتحہ ولایب ہے حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت مولیٰ سے اسی طرح فتوح ہے امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ اور امام کے نزدیک ولایب نہیں۔ امام اعظمؒ کے نزدیک تو مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ مطلقاً مکروہ ہے امام مالکؒ جبری نمازوں میں مکروہ کہتے ہیں امام احمدؒ کا قول ہے کہ سری نماز میں مقتدی کیلئے قرأت فاتحہ مستحب ہے اور جبری میں بھی اس وقت مستحب ہے جب امام کسی آیت پر سکتہ کرے امام کی قرأت کی حالت میں مکروہ ہے۔ ذہری امام مالکؒ اور ابن مہدیؒ سے بھی یہی مروی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ حضرت عمرؓ حضرت زیدؒ اور ابو القاسم بن محمدؒ سے بھی یہی روایت ہے۔

قرأت امام کے وقت مقتدی سے قرأت فاتحہ کا سقوط اس حدیث سے ثابت ہے جس کے راوی حضرت جابرؓ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس (نماز) کے لئے امام ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔ رسول اللہؐ والدہ کلنی من طریق جابرؓ اعلیٰ۔ دار قطنی نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن جوڑی کا بیان ہے کہ ثوریؒ اور شعبہؒ نے اس کی توثیق کی ہے۔ دار قطنی نے اس حدیث کو ایک اور سند سے جس میں یثربؒ روای ہے نقل کیا ہے لیکن ابن علیؒ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے امام احمدؒ نے حماد بن سلامؒ کے طریق سے حدیث ابن القاسمؒ نقل کی ہے کہ جس نماز میں امام الکلبؒ نہ ہو گی جائے وہ تمام ہے مگر اگر امام کے پیچھے ہو (تو تمام نہیں) اور قطنی نے حماد بن علیؒ کو ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزیؒ نے کہا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ حفاظ امارت جیسے سلیمان بن عیینہؒ سفیانؒ ثوریؒ ابو الاحوصؒ شعبہؒ اسماعیل شریکؒ ابن علفہؒ والابیؒ جریرؒ عبد الحمیدؒ زائدہؒ اور زبیرؒ نے اس حدیث کو روایت موی بن عائشہؒ بحوالہ عبد القہرؒ بن شدادؒ اور رسول اللہؒ سے مرسل نقل کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مرسل جیسے ہے اور ابن جوزیؒ نے تو اس کے اتصال کی تصدیق کا ہی انکار کیا ہے پھر امام ابو حنیفہؒ نے تو اس سند سے اس کو بیان کیا ہے جو تحقیق کی شرط پر بھی صحیح ہے دیکھو امام محمدؒ نے موطا میں لکھا ہے اخبرنا ابو حنیفہؒ حدثنا ابو الحسن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ امام ابن تیمیہؒ نے سند میں ایسی سند کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے جو شرط مسلم کے موافق ہے قال احمد اخبرنا اسحق الارذلی حد ثنا سفیان و شریک عن موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر

اس حدیث کے سلسلہ کی پھر اور امارت بھی ہیں جو ضعیف ہیں بخلاف طوالت ہم نے ان کو ترک کر دیا۔ ایک شبہ: آیت **فَاتْلُوْا مَا تُخْبِرُوْنَ بِالْقُرْاٰنِ** کا حکم ہر نماز کے لئے عام ہے پھر امام اعظمؒ کے ضابطہ کے مطابق اشد امارت اس حکم کی تفصیل میں ہو سکتی۔

جواب: اگرچہ آیت عام خصوصاً بعض ہے یعنی وہ شخص جس نے امام کو کوع میں آکر پڑھا اس حکم سے بالاعتبار الگ ہے اس کے بعد مقتدی کی تفصیل بھی جائز ہے۔

سری نماز میں قرأت فاتحہ کے مستحب ہونے کی دلیل حضرت عبادہؓ بن صامتؓ کی روایت کرو حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر قرأت جبر کے ساتھ کی جائے تو تم میں سے کوئی قرآن کا کوئی حصہ نہ پڑھے سوائے ام القرآن کے۔ اس حدیث کو دار قطنی نے بیان کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ اس حدیث میں جبری نماز میں قرأت سے مقتدی کو منع فرمایا ہے جبری کی خصوصیت چاہتی ہے کہ سری میں قرأت فاتحہ مستحب ہو۔ پھر ام القرآن کا اشتہار چاہتا ہے کہ اس کی قرأت امام کے خلف نصیر کی حالت میں کی جائے تاکہ تمام امارت پر بھی عمل ہو جائے اور آیت **اِنَّ كُرْیَانَ الْقُرْاٰنِ عَلٰی سَمْعِیْكَ اِنَّهٗ وَافِیْ سَمْعِیْكَ** کی بھی تفسیر ہو جائے۔ صحابہؓ کی ایک جماعت سے قرأت خلف الامام کا ترک محمول ہے۔ امام مالکؒ نے موطا میں روایت دفع بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ امام کے پیچھے قرأت فاتحہ نہیں کرتے تھے۔ ثعلوثی نے حضرت زیدؒ بن ثابتؒ اور حضرت جابرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ امام کے پیچھے نماز کے کسی حصہ میں قرأت

(فاتحہ) نہ کرو۔



ساحہ دیکھا جاتا ہے تو یہ حدیثیں منقول کتاب کا بیان ہو جاتی ہیں۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ کیا ہر نماز میں قرآن ہے فرمایا میں سن کر ایک انصاری بولا یہ واجب ہو گئی اگر شب کیا جائے کہ یہ تمام احادیث آجائیں اور خبر واحد سے قرآن پر زیادتی جائز نہیں تو ہم جو اب دہیں گے کہ اصول فقہ کے اس ضابطہ کو ماننے کے بعد بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب قرآن کی (کسی خاص حکم پر) کالات قطعی (یا قائل جدولی) ہو اور آیت فاقروا تو مختلف تاویلات کا احتمال رکھتی ہے اور جس قرأت کا تکرار کے لئے حکم دیا گیا ہے وہ منقول ہے احادیث آجائیں کا بیان ہو سکتی ہیں۔ واللہ اعلم۔

قرآن اَن سَبَّحُوْهُ وَتَعْلَمُوْهُ فَرِحَ بِهِ الْاِنْسَانُ عَمَلُهُ  
کے لئے ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ دوسرا قافلاً پہلے قافلاً کی تائید نہیں ہے بلکہ جو جی مصلحت شخصی تکلیف حتیٰ اس کے بیان کے لئے ہے اس لئے حکم کو اس پر مضر کیا ہے۔

یعنی کچھ لوگ تجارت تحصیل علم اور حج کے لئے سفر کریں گے  
وَالْاٰخِرُوْنَ يَخْفٰوْنَ فِيْ الْاَنْهٰبِ  
فَلْيَسْمَعُوْا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ  
وَالْاٰخِرُوْنَ يَكْفُرُوْنَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ  
فصل فقہ سے مراد ہے تہجدی نفل اور علم اور توبہ۔

اور کچھ لوگ جو کریں گے غرض یہ تمام لوگ (پیارے طالب تہجد و طالب علم حج کو جانے والے اور چاروں کے لئے نفل والے) تمام شب کی سنت کو ادا نہیں کر سکیں گے بغویٰ نے بروایت ابراہیم بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جو آدمی مسلمانوں کے کسی شہر میں (کسی ملک سے) کچھ مال (خروخت کرنے کے لئے) بامید ثواب تکفین اٹھا کر لائے اور اسی روز کے نرغ پر فروخت کر دے وہ فقہ کے پاس شہیدوں کا ہم پلہ ہو گا پھر حضرت ابن مسعودؓ نے یہ آیت تلاوت کی وَالْاٰخِرُوْنَ يَخْفٰوْنَ فَيُكْفٰوْنَ بِغَيْرِ اَنْفُسِهِمْ فَيُكْفٰوْنَ بِغَيْرِ اَنْفُسِهِمْ فَيُكْفٰوْنَ بِغَيْرِ اَنْفُسِهِمْ

یعنی جس قدر قرآن سہولت پڑھ سکو پڑھ۔  
فَاَقْرَءُوا مَا تَشَاءُوْنَ مِنْهُ  
شہدہ: لفظ ما عام ہے اس کے عموم کا تقاضا ہے کہ جتنا قرآن یا آسانی پڑھا جائے سب پڑھا جائے کیونکہ لفظ مناسب کو شامل ہے۔

جواب: حکام کی رفتار جاری ہے کہ جتنا قرآن یا آسانی پڑھا جائے فقہ ہر اس سب کی قرأت مراد نہیں ہے بلکہ اس کے حصوں میں سے جو حصہ پڑھ لیا جائے گا قلیل حکم (بقدر کفایت) ہو جائے گی۔  
مسئلہ: قرأت میں توسط مستحب ہے اگر لا تقریظ اولیٰ نامناسب ہیں ہمیشہ علیٰ اختلاف کے ساتھ پڑھنا چاہئے ایسا نہ کرنا چاہئے کہ کبھی تو بہت زیادہ حد سے زیادہ کر پڑھ لیا اور کبھی ترک کر دیا۔ قرأت کی دور میلانی مقدار ایک سو پچاس آیات اور زیادہ سے زیادہ ایک ہزار آیات ہیں تاکہ ایک ہفتہ میں قرآن ختم ہو جائے۔

طہرائی نے بروایت حضرت ابن عباسؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قافلاً مَاتَ بَشَرٌ وَّلَا (یعنی) سو آیات ابن کثیر نے کلمہ روایت بہت ہی غریب ہے۔

بغویٰ نے اپنی سند سے بروایت حضرت انسؓ بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے جس نے ایک دن رات میں پچاس آیات پڑھ لیں اس کا شمار قافلوں میں نہیں ہو گا اور جس نے سو تکبیر کی

حضرت مولف نے فضل کی تحریر تہجدی نفل اور توبہ تین اقسام سے (عالمیہ بطور مجموعہ) کی ہے اور حضرت ابن مسعودؓ نے جس موقع پر آیت کی تلاوت کیا اس کا بیان قافلاً ہے کہ فضل سے مراد تہجدی نفل اور غیر نفلوں سے مسلمانوں کے ملک میں ضرورت کی چیزیں لاہور معمولی ترغ پر فروخت کر کے فقہ سے توبہ حاصل کرنا ہے۔ شاید حضرت ابن مسعودؓ اس موقع پر آیت کی تلاوت اپنے قول کے ثبوت میں فرمائی ہو فضل بعد میں تہجدی نفل کو ادا کرنا مقصود ہے تہجدی نفل کا ہر مقصود نہیں۔



قرات کی اس کو عبادت گزاروں میں لکھا جائے گا اور جس نے وہ سو ایت کی تلاوت کی قیامت کے دن قرآن مجید حجت میں اس پر غالب نہیں ہو گا اور جس نے پانچ سو ایت پڑھیں اس کے لئے ثواب کا ذخیرہ لکھا جائے گا۔

دارمی نے حسن بصری کی روایت سے مرسل لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے ایک رات میں سو ایت پڑھ لیں اس رات قرآن اس سے بھگوا میں کرے گا اور جس نے پانچ سو سے ایک ہزار ایت تک قرات کی اس کے لئے ثواب کا ایک ذخیرہ لکھا جائے گا صحابہ نے عرض کیا ذخیرہ کیا فرمایا اور ہزار ہے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت لکھی ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا ہر مہینہ میں (ایک) قرآن پڑھا کرو میں نے عرض کیا میں (اس سے زیادہ) عبادت (اپنے اندر) لپاتا ہوں فرمایا تو میں رات میں (ایک) قسم کیا کرو (میں نے عرض کیا میں) حج مسلم میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی نظر میں سب سے پسندیدہ عمل وہ ہے جس پر عبادت (پابندی) کی جائے غلو عمل تو وہی ہو۔ یہ بھی حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس کی عبادت ہو انکا عمل اختیار کرے کیونکہ (زیادہ کرنے سے) تم آگے جاؤ گے اور خدا نہیں آگے گا۔ لیکن میں حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حق رہنے تک نماز پڑھو سستی آجائے تو بیٹھ جاؤ

لیکن میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو نماز پڑھنے میں لوگھ آنے لگے تو اس کو سو جانا چاہئے تاکہ غیظ کا قطرہ جا رہے کیونکہ لوگھتے میں نماز پڑھے گا تو اس کو معلوم نہ ہو گا (کہ وہ کیا پڑھ رہا ہے) شاید وہ استغفار (کرنا چاہتا ہو) اور خوابنے کو گالیاں دینے لگے۔

وَأَقْبَبُوا الصَّلَاةَ نماز سے مراد فرض نماز ہے اس جملہ کا معلق فالظنوا پر ہے اور اذاجیت کیلئے ہے (اور) معطوف معطوف علیہ سے غیر ہو چاہے اس لئے (معلق کا کٹنا ہے کہ تہجد کی نماز پڑھنا نمازوں سے منسوب نہ کر لے دی جائے) جیسا کہ بعض لوگ کہتے ہیں۔ اس سے ثابت ہو گا کہ قیام شب کا عزم احتمالی ہے نہ حتمی۔

وَأَقْبَبُوا الصَّلَاةَ قُضِيَ صَاحِبًا حضرت ابن عباس نے فرمایا اس سے مراد ہے ناکتہ کے علاوہ دوسرا صرف خیر ہے رشتہ داروں سے سلوک مسلمان نورانی میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ اس سے عام اطاعت ظہر مراد ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ناکتہ کو اعلیٰ طور پر لیا کر مراد ہو لفظ قرنا حناں ہر پر دلالت کر رہا ہے لفظ حناں میں معافہ دینے کے معنی کی طرف متعلق قائل کرنا مقصود ہے۔

وَمَا تَكُنْ مِمَّنْ لَا تَتَذَكَّرُ قَوْمٌ خیر سے مراد ہے بدنی عبادت یا پھر وہ بھلائی جس میں شرط تقدیم تحقق ہو۔

تَحِبُّوا دُؤًا جَدُّا اللہ سے خیر خواہی اور اعتقاد آجسرا یعنی جو بھلائی پہلے ہی سے (صحت و زندگی کی حالت میں اگر کچھ گمے وہ اس بھلائی سے بہتر اور عظیم الابر ہے جس کے حاصل مرتے وقت وصیت کر دیا اور قوں کے پاس دنیوی مال و متاع محمود کر مراد۔

خیر اجدید دُؤًا کا دوسرا استعمل ہے اور خیر خیر شان ہے جو معروف کے عزم میں ہے۔ حضرت عبداللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رشتہ فرمایا تم میں سے کون کو اپنا مال (یعنی اپنے کام آنے والا مال) کو مرث کے مال (وراثت کے کام آنے والے مال) سے زیادہ مرغوب ہے صحابہ نے عرض کیا ہم میں کوئی ایسا نہیں جس کو اپنا مال وراثت کے مال سے زیادہ محبوب نہ ہو فرمایا کچھ لو کیا کہ رہے ہو صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ ہم تو یہی جانتے ہیں فرمایا تم میں کوئی ایسا نہیں جس کو وراثت کا مال اپنے مال سے زیادہ محبوب نہ ہو۔ صحابہ نے عرض کیا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے۔ فرمایا تمہارا مال وہ ہے جو پہلے پہنچ دیا ہو اور وراثت کا مال وہ



ہے جو پیچھے چھوڑ دیا ہو۔ غوی۔

وَأَسْتَفْهِرُوا بِاللَّهِ  
اور پھر دیکھ کر کہ ایک نیکو کے ساتھ استغفار بھی کر رہے ہیں کیونکہ توبہ کی کوئی اطاعت قصور سے خالی نہیں ہوتی مگر بندہ سے  
کتنی ہی بڑی نیکیاں سرزد ہو جائیں وہ توبہ کی شہادت نہیں ہوتی جب تک اس کے ساتھ اپنی عاجزی قصور و خفایت کا اقرار  
شامل نہ ہو۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ ﷺ

لَا تَمْدِدْ قُصُوْرًا كُوْمَعَالٍ كَرْنِي وَلَا لَوْرَثْمٍ بِرْتَمِ فَرَاْنِي وَلَا جِيْ قُصُوْرًا

نیل کا بھی بڑا ثواب عطا فرماتا ہے۔

## سورۃ مدثر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵۶ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حیی بن کثیر کا بیان ہے میں نے ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے پوچھا کہ سب سے پہلے قرآن کا کونسا حصہ نازل ہوا ابو سلمہ نے کہا اللہ عزوجل نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ افرۃ یا شیم و بکت سب سے پہلے نازل ہوئی ابو سلمہ نے جواب دیا کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا تھا اور جو تم نے مجھ سے کہا میں نے بھی ان سے یہی کہا تھا انہوں نے جواب دیا تھا کہ میں وہی بیان کر رہا ہوں جو رسول اللہ ﷺ نے ہم سے بیان فرمایا تھا حضور ﷺ نے فرمایا تھا میں حراء میں ایک مینہ گوشت خشک رہا جب مینہ پورا کر لیا تو ہاتھ کر آیا (دست میں) مجھے عداہ آئی میں نے دائیں بائیں اور پیچھے دیکھا مگر کچھ نظر نہ آیا اور سر اٹھایا تو کچھ نظر آیا میں غدیجہ (رضی اللہ عنہا) کے پاس آیا اور (ان سے) کہا مجھے کپڑا اڑھا دیجئے کپڑا اڑھا تو مجھ پر عسقلانی ڈالو اس کے بعد فوراً نازل ہوا یا اَیُّهَا الْمُنْذِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ وَبِالنَّارِ فَطَهِّرْ وَالزُّجُرْ فَأُخْبِرَ لَوْ بِوَحْدِهِ فَرِيتَ نَارًا سَبِيلُهَا يَوْمَ (صحیح بخاری و مسلم)

صحیح یہ ہے کہ افرۃ کا نزول اللہ عزوجل سے پہلے ہوا افرۃ کے شان نزول کے بیان کے موقع پر اس کا ذکر کریں گے اس کی تائید اس روایت سے ہوئی ہے جو یحییٰ نے بیان کی ہے کہ حضرت جابر نے کہا میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ فترۃ الوحی ص کے متعلق بیان فرمادے تھے ارشاد فرمایا خدا عزوجل نے مجھے میں نے لور سے ایک کوڑی نظر اٹھائی تو وہی فرشتہ جو حرائم میرے پاس کیا تھا آسمان و زمین کے درمیان کریم پر بیٹھا نظر آیا مجھے اس سے اتنا اور لگا کہ زمین کی طرف جھک گیا اور گھر آکر بیوی سے کہا مجھے کپڑا اڑھا اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یا اَیُّهَا الْمُنْذِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ وَبِالنَّارِ فَطَهِّرْ وَالزُّجُرْ فَأُخْبِرَ لَوْ نَزَلَ فرمائی پھر وحی کرنا گرم لور خیم آئے گئے یہ روایت صاف بتا رہی ہے کہ سورۃ اللہ عزوجل کا نزول فترۃ الوحی کے بعد ہوا اور فرشتہ کو اس سے پہلے حرائم دیکھ چکے تھے

طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ولید بن مغیرہ نے قریش کی دعوت کی، لوگ کہا: کھانچے تو کھنے لگے آپ لوگ اس شخص (یعنی رسول اللہ ﷺ) کے متعلق کیا کہتے ہیں ایک بولا: دوسرا ہے دوسرا بولا: ساحر نہیں ہے کسی نے کہا: وہاں نہیں ہے کسی نے کہا: ساحر ہے دوسرا بولا: ساحر بھی نہیں ہے ایک شخص کہنے لگا: (اس کا کام تو) انہی آفریں جاوے۔ رسول اللہ ﷺ کو قریش کے ان خیالات کی اطلاع پہنچی تو آپ کو رونے لگا اور کپڑا اڑھا کر لور کو سر اٹھایا اس وقت اللہ نے نازل فرمایا یا اَیُّهَا الْمُنْذِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ۔

یا اَیُّهَا الْمُنْذِرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبُّكَ فَكَبِيرٌ  
بچے بستر سے کھڑے ہو جائیا عزم اور حوصلہ کے ساتھ کھڑے ہو جائے۔  
سب لوگوں کو اس عذاب سے ڈرانا جو مشرکوں کے لئے ہے۔ اس جملہ میں مفعول کا مذهب محمدیہ (یعنی اگر کوئی خاص مفعول ذکر کیا جاتا تو تب ہو تا کہ صرف اسی شخص کو ڈرانا مقصود ہے حالانکہ اللہ کے عذاب سے ہر شخص کو ڈرانا مقصود ہے اس لئے کسی خاص مفعول کا ذکر نہیں کیا)

فترۃ الوحی۔ قطعاً وہی کہ بتا۔ عار حرائم نازل ہوئی اور پھر کچھ مدت تک حرۃ الوحی میں آئی۔ قلب مبارک میں بے چینی یا حق کی شوق میں اسانہ ہو گیا آخر اللہ عزوجل نے فرما دیا کہ جملہ ہوئی۔

اور بکثرت فکیر کرے۔ اس جگہ اور اس کے بعد آنے والے جملوں میں (یعنی قضاؤ اور قضاہ میں) (فہم جزا ہے اصل کام یوں تھا کہ کچھ بھی ہو کسی حال میں ہوا ہے کہ وہ اپنی جہاں کا اہلکار کرے یہ بھی اہل حال ہے کہ وہ ایک فعل صلی کا مقول ہو اور کثیر میں اس کا تکیہ ہو اور اس سے اسرار کثیر مقصود ہو۔ (یعنی عیم اللہ کی جہاں کا اہلکار کرو)۔

تعبیر کا معنی ہے حدوث اور برزخ والہ تصانی کی علامات سے اللہ کو برتر قرار دینا جو وہ اور الوہیت و مہابت میں کسی کو اس کا شریک نہ دینا کسی ممکن سے کسی طرح اولت و صاف اور افعال میں اس کو مشابہ نہ کرنا صرف اسی کے اندر بوصاف کمال تسلیم کرنا اور دوسروں کے بوصاف کو بے صاف جاننا۔ عقیدہ کثیر ہر شخص پر سب سے اول لازم ہے تمام قرآن میں سے زیادہ اہم ہے نہ اس کی خلاف ورزی قابل معافی ہے نہ کسی سے یہ واجب ساقط ہو سکتا ہے حکم شرع سے پہلے شخص عقل کی نظر میں بھی عقیدہ واجب تھا اور ہے مگر عقل (ہم اور خود اس کی تفصیل کو چاہئے سے قاصر ہے (اس لئے چاہئے شرع کی ضرورت ہوئی یعنی یہ عقیدہ مطالب عقل نہیں مگر شریعت کے اہلکار کے بغیر اس کی تفصیل کی حدود میں عقل کی رسائی نہیں)۔

مسئلہ: انشاء نے اسی آیت کی وجہ سے لہذا میں تعبیر تحریرہ کو فرض کیا ہے اور قیوت میں اسی آیت کو قائل کیا ہے لام اور حقیقہ اور لام محمد ﷺ قائل ہیں کہ بجائے اللہ اکبر کے جو لفظ بھی مفید تقسیم ہو اس سے لہذا کا انعقاد ہو جائے گا جیسے اللہ اجل۔ اللہ اعظم۔ لا الہ الا اللہ الرحمن الرحیم وغیرہ آمار صلوٰۃ کی صحت صرف اللہ اکبر کہنے پر ہی موقوف نہیں ہے کیونکہ حکم ہے لہذا کی جہاں یعنی صحت کو ظاہر کرنے اور اس کا اقرار کرنے کا لام ایسا ہی سہل کہے ہیں کہ اگر اللہ اکبر اچھی طرح کہہ سکتا ہو (منفرد نہ ہو) تو پھر اللہ اکبر کے سوا کوئی دوسرا اللہ کافی نہیں۔ اللہ اکبر اور اللہ الکبیر کہنا تینوں ناموں کے نزدیک درست ہے تاہم کے موقع پر الف لام بولنا زیادہ صحیح ہے (محصول و دلالت کر رہا ہے اور اللہ کے بوصاف کے لئے افضل التفصیل (یعنی الاکبر اور فاعیل (یعنی الکبیر) کہ دونوں برابر ہیں۔ لام شافی کے نزدیک اللہ اکبر اور اللہ الاکبر کے علاوہ تحریرہ کے موقع پر تمام الفاظ صحیح ہیں لام ہلک اور لام اہل صرف اللہ اکبر کے جواز کے قائل ہیں۔

تجسس ہے کہ یہ آیت تعبیر تحریرہ کے حلقہ ہی نہیں ہے۔ ممکن میں آیا ہے کہ یہ آیت قرآن سب سے پہلے (یعنی اقراء کے بعد) لکھا ہوئی ہو یہ واقعہ فرضیت لہذا سے پہلے کا ہے (اس لئے لہذا کی تعبیر تحریرہ اس جگہ مرلو نہیں) اگر کہا جائے کہ لہذا سے دہر تعبیر کہنا واجب نہیں اور نہ بکثرت فکیر میں امر واجب کے لئے ہے اس لئے ثابت ہو چکا ہے کہ لہذا کی تعبیر تحریرہ ہی اس آیت میں مراد ہے۔

یہ قول قابل حکیم نہیں کیونکہ لہذا سے دہر بھی تعبیر فرض ہے تعبیر ہام ہے افعال توحید کا اور اعتراف توحید انسان کا اول زمین فرض ہے اس کا متولد ممکن ہی نہیں۔ تعبیر تحریرہ کے سلسلہ میں تحقیق یہ ہے کہ لہذا بکمل ہے (قرآن میں اس کی صحت ترتیب تعداد وغیرہ کی تفصیل نہیں اور رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کا بیان ہے اور مکمل رسول اللہ ﷺ سے جو اہمیت ہے کہ آپ تحریرہ کیلئے اللہ اکبر ہی کہتے تھے اس کے علاوہ حضور ﷺ اللہ اس سے کوئی روایت ہے نہ کسی صحابی کا کوئی عمل منقول ہے کہ حضور ﷺ نے یا کسی صحابی نے ان الفاظ کے علاوہ کسی دوسرے لفظ سے لہذا شروع کیا ہو کہ حدیث رقاہ بعض سلسلوں سے اس طرح آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کسی شخص کی لہذا اس وقت تک قبول نہیں فرماتا جب تک وہ پورا پورا وضو کر کے قہار نہ ہو اور اللہ اکبر نہ کہے۔

دینا بکثرت فکیر کرے۔ شمس زہری۔ عمر سے کہا حضرت ابن عباس سے اس آیت کا معنی پوچھا گیا تو فرمایا کہ وہ لہذا کی حالت میں لہذا نہ پانچ بار فرمایا تو نے فیضان بن سہل بھی کاشعہ مناسبت۔

واللہ بعہد اللہ لا یحب للاحقر لیست ولا من عذرہ للضعیف  
اللہ کا شکر ہے کہ میں نے حق کا لباس نہیں پہنا دیا کہ لہذا کی حالت میں چار بار محمد

حضرت ابی بن کعب کا بھی یہی قول ہے۔ ضحاک نے کہا ہے اعمال کو ٹھیک کر لو۔ سدی نے کہا ایک اعمال آدمی کو پاک  
کیزوں والا اور بد کردار آدمی کو ناپاک کیزوں والا کہا جاتا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا چند بار مگر کو پاک کر لو۔ حسن بصری نے  
کہا ہے اخلاق کو اچھا بنانا اسی سیرت اور سن زید نے کہا آیت میں کیزوں کو پاک رکھنے کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ مشرک اپنے  
کیزے پاک نہیں رکھتے تھے۔ طلاس نے کہا ہے کیزوں کو طویل نہ کرو کیزوں کا بہتہ بوجھن کی تعمیر (ماسب) ہے۔

میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ کیزوں کو پاک رکھنے کا حکم تو عبادت انفس اور انقطاع سے واجب تھا ہے اور بدن کو پاک  
کرنے کا حکم دلالت انفس سے ہرچہ کوئی معلوم ہو رہا ہے۔ صحبت کیزے کے بدن کا مرتبہ اور نچا ہے اور بدن کو خدا سے زیادہ  
قرب حاصل ہے تو جب اللہ تعالیٰ کیزوں کی ہڈی کو پسند نہیں فرماتا تو بدن کی ہڈی کو کیسے پسند کر سکتا ہے اور اس سے بھی اہم نفس  
اور قلب کی طہارت ہے۔ قلب کو بدن سے بھی زیادہ اللہ کا قرب حاصل ہے۔ چنگ اللہ تو یہ شعار ہو یا کیزوں کو پسند فرماتا ہے۔

مسئلہ۔ فقہاء نے اس آیت سے لہذا کے لئے کیزوں کی اور جگہ کی اور بدن کی طہارت کی نجات حقیقہ سے ضروری قرار  
دی ہے۔ میرے نزدیک صحیح ہے کہ اس آیت سے (صرف) لہذا کے لئے طہارت کی شرط لگا دو سب سے نہیں بلکہ تینوں اقسام  
کی طہارت کے وجہ پر اعلان ہے اور اعلان کی طہارت یہ ہے کہ جب جسمانی بنا کیوں سے پاک رہے گا حکم کا قائل اس آیت سے  
جانتے تو اعطانی (اور مگر) انہما ستوں سے پاک رہے۔ بخیر جواب طریق کوئی نجات ہو جائے اللہ تعالیٰ نے آیتہ فسو میں فرمایا  
یَسْتَأْذِنُ اللّٰهُ لِيُخَلِّصَ عَلَيْكُمْ مِن مَّشْرُوحٍ وَلَٰكِنَّ يَذِّبُوا بِذُنُوبِهِمْ لَعَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ ۖ سَمِیۡءٌ لِّہِمْ (حضرت ابو ابراہیم اور حضرت  
اسماعیل کو خطاب کر کے) اَفَرَأٰی مٰطٰقِرًا اٰنٰتٰیۨ لِبٰغِیٰنِیۡنِیۡ وَ اَلْعٰلٰکِیۡنِیۡنِ وَ اَلْوٰلِجِیۡنِ الشُّجُوۡرِ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ قبروں کی طرف سے گزرتے اور فرمایا: "اے لوگو! کو مذہب دیا ہوا ہے لیکن  
اس کی بڑی بات کی وجہ سے غلاب نہیں دیا جا رہا ہے ایک تو مشاب سے اگر نہیں کرنا تھا اور مسلم کی روایت میں ہے ایک یہ مشاب  
سے پاک نہیں رہتا تھا اور دوسرا یہ بتایا گیا تھا پھر تامل (متفق علیہ) وَاللّٰہُ فَاذْہَبْہُ۔

عبداللہ، مکرّم، و قدوة طبریؒ نے فرمایا کہ کو چھوڑ دو۔ ابو العالیہ اور ربیع نے کہا ہر کے سنی ہے بت اور رزق کا سنی ہے نجات اور  
جہاد۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کو چھوڑ دو۔ ابو العالیہ اور ربیع نے کہا ہر کے سنی ہے بت اور رزق کا سنی ہے نجات اور  
جہاد۔ ضحاک نے کہا مشرک مراد ہے اور کہیں کے نزدیک مذہب یعنی اپنے عقائد و اعمال ترک کر دو جو موجب مذہب ہیں۔

وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ  
منبرین نے اس آیت کی تفسیر میں یہی قول اختیار کیا ہے۔ اللہ نے کہا کسی کو مل دینے والے کے لاف میں نہ دیکھ۔ محض اللہ  
واسلئے۔

کہا گیا ہے کہ یہ مخالفت منبری ہے (دعویٰ نہیں) ضحاک کا یہ قول ہے کہ یہ حکم (دعویٰ) صرف رسول اللہ ﷺ کے  
لے تھا۔ ضحاک نے یہ بھی کہا: (حصول مال بلا عوض) قسم کے جس ایک حلال۔ دوسرا حرام۔ حلال سود۔ حقے دیے ہیں اور  
حرام سود (عری ثری) سود ہے۔ حسن بصری نے اس طرح تفسیر کی اس نے اعمال کو کثیر سمجھا کہ اللہ پر اپنے اعمال کا احسان نہ  
رکھو۔ یہ بھی حسن بصری نے فرمایا اپنے اعمال کو اپنی نظر میں زیادہ سمجھو اللہ کی دی ہوئی نعمت کے مقابلے میں (دعویٰ) پر۔  
عبداللہ کا قول فصیح کی روایت سے آیا ہے کہ مصلح کا معنی ہے ضعیف۔ مطلب یہ ہے کہ کثرت خیر کی طلب میں کثرت نہ ہو۔  
ابن زہرے نے کہا نبوت کا کوئی پر احسان نہ رکھو کہ ان سے دینی مال اس کے عوض طلب کرنے لگو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا  
ہے کہ اگر اہل حاجت کو کچھ نہ تو اپنے علیہ کو دیا کچھ کرنا پر احسان نہ دھرو۔

وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ  
یعنی اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں اس کی اعانت، حکم ممانعت اور ممانعت  
پر مبر رکھو۔ اصل حکم قبول انشیر و تبریک فاشیر حکم مبر کی تکرار تاکہ کے لئے یہ اقام مبر کے گناہوں سے گرنے کے لیے  
اللہ عباد نے کام کو جو دکھ دیا جائے اس پر مبر کرو۔ اسی لیے نے کام پر عرب حکم کے مقابلے کا بد حکیم پڑا ہے اس بد کو

اٹھائے پر صبر رکھو۔ یہ بھی مطلب بیان کیا گیا ہے کہ قضاءِ قہر کو لکھنی پر اللہ کے لئے صابر ہو۔

قَالَ الْفَرُّ      جب پھوٹا جائے گا

ప్రతిపక్ష

[illegible]

فلوڈ کا تجربہ میں فدا، سبھی ہے گویا یہ مطلب تھا کہ کافروں کے دکھ پر صبر و رکھوان کے سامنے ایک عظمت ترین زمانہ آ رہا ہے جس میں تم کو اپنے صبر کا پیمانہ تجربہ ملے گا۔

یعنی اسی روز کافروں کے لئے مرد و عورت ہر گاہ۔

یہ عیسائی کی تائید سے اس لفظ سے معلوم ہوا کہ کافروں کے لئے اس روز کی دشواری خاص ہے۔

ہو گی کہ اس میں مشہور ہے کہ مومنوں کے لئے وہاں آسمان ہو گا۔ بنوی نے لکھا ہے کہ جب آیت حتمہ تفسیر فی الکتاب میں اللہ الأمر فی الکتاب غفر الذنوب فکفای الذنوب شدید العذاب ذی العذاب لا الہ الا اللہ فی اللہ فی اللہ

[illegible]

انہیں چھوٹے لوگوں کے لئے چھوٹے کلاسز بنائے گئے۔ ان کلاسز میں چھوٹے بچے، جو کہ کلاس میں نہیں آتے، ان کے گھر پر گئے۔ ان کے گھر پر گئے۔ ان کے گھر پر گئے۔

فریض کئے گئے۔ اسی قسم (یہ صحابی ہے) دین اور دنیا کے تمام فریض والے ہے دین ہو جائیگا۔ دین کو دیکھ کر یہ فریض کا

پہلو میں جا کر بیٹھ گیا والد نے کہا کہ مجھے کچھ کراہت ہے کہ اگر یہ بھلے لوگ اس کے پاس کیلوا دیکھیں تو اس کے ساتھ اس کے

کیا ہو سکتی ہے قریش خلیفہ میں منتخب ہو کر آپ کے چھاپے کے باوجود آپ پر حسرت لگا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے محمد ﷺ کے کام کو سجا کر دکھایا آپ ابن کثیر اور ابن ابی قحطہ کے پاس اس لئے جاتے ہیں کہ ان کے یہی موردِ کھانا کچھ آپ کو مل جائے۔

ولیدہ یہ سہی کر غیث میں آگیا، یوں لایا قریش کو معلوم نہیں کہ میں بنوالمالد اور بنو نضیر الاولاد ہوں محمد ﷺ اور اس کے ساتھیوں کا

حیث تو خود ہی ہمارا نہیں کہ پاس نہیں خوردہ کہاں سے کیا پھر ابو جہل کے ساتھ اٹھ کر قوم کے جلسہ میں آیا اور یوں کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ مجھوں نے کیا بھی کسی نے وہ انہوں کی طرح بات کہتے اس کو دیکھا ہے حاضرین نے جواب دیا بخدا نہیں ولید نے کہا کیا تمہارا خیال ہے کہ محمد ﷺ کا بن ہے کیا بھی کہتے کرتے تم نے اس کو دیکھا ہے لوگوں نے کہا نہ آگوا ہے نہیں دیکھا ولید نے کہا کیا تم کہتے ہو محمد ﷺ بڑا بیچارہ ہے کیا بھی تمہارے تجربہ میں اس کا بیٹھ گیا ہے لوگوں نے کہا بخدا نہیں۔ صحابی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کو نبوت سے پہلے امین کہا جاتا تھا۔ پھر قریش نے ولید سے کہا تو آخر وہ کیا ہے ولید نے دل ہی دل میں کچھ غور کیا پھر نظر اٹھائی اور منہ پکڑ کر بولا اس وہ جادو گر ہے اور کچھ نہیں۔ تم نے وہ دیکھ لیا کہ وہ اپنے کام سے مبرا بیوی باپ لولا اور بھائیوں میں جدائی پیدا کر دیتا ہے حاکم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے یہ قصہ نقل کیا ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے یعنی نے کہا اس وقت مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہو گا کہ ابن ابی حاتم نے دوسری سند سے اس روایت کو بیان کیا ہے۔

ذُرِّيٌّ وَمَنْ حَلَفْتُ وَجَيْدًا ۝۱۱

وہ جس تمہاری طرف سے اس کے لئے کافی ہوں۔

یابہ مطلب کہ میں نے تمہارے اظہار کسی شریک کے اس کو پیدا کیا ہے۔ یابہ مطلب کہ میں نے اس کو ایسا ایجاد کیا اس وقت نہ اس کے پاس مال تھا نہ لولا۔

یابہ مطلب یہ میں نے اس کو شرارت میں پکڑا پیدا کیا لال صورت میں وَجَيْدًا ذُرِّيٌّ کے حصول کا حال ہو گا۔ دوسری صورت میں حَلَفْتُ کے حاصل کا حال ہو گا۔ تیسری اور چوتھی صورت میں حَلَفْتُ کا مفول حذف ہو گا یعنی حَلَفْتُ اور اس مفول کی ضمیر سے وَجَيْدًا حال ہو گا۔

وجید وہ شخص ہوتا ہے جس کا نسب کسی باپ سے نہ ملتا ہو وجید بھی حرافی تھا۔ جنوی نے بیان کیا ولید کا خطاب قوم میں وجید تھا لہذا نے بھی بطور استعارہ اس کا خطاب اس کو وجید فرمایا۔

وَجَعَلْتُ لَهُ مَا آتَاكَ مَا وَدَّاعًا ۝۱۲  
پہچان ہو گیا ہے جیسے کہتے ہو سنی اور تجارت۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا اس کے پاس بڑا روپیہ تھے۔ قتادہ نے کہا چار ہزار روپیہ۔ سفیان نے کہا بڑا بڑا ہزار (دس لاکھ) حضرت ابن عباس نے فرمایا تو بڑا حلال چاندی۔ مقاتل نے کہا طائف میں ولید کا ایک ہاتھ تھا جس کے پھل ختم ہی نہیں ہوتے تھے نہ سردی کے موسم میں نہ گرمی میں۔ عطا کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول مفول ہے کہ کہ اور طائف کے درمیان ولید کے بہت لوٹ گھوڑے اور بکریاں تھیں۔ بہت چنے اور باندی طام بھی اس کی ملکیت میں تھے۔

فَتَبَيَّنَ مَا كَانُوا فِي ۝۱۳  
یعنی وہ بتے جو کہ میں مقیم ہیں معاشی حالات میں اس کو سفر کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ ولید کے دس بیٹے تھے اور ہر قول مقاتل سات تھے۔ ولید بن ولید، خالد، عمارہ، هشام، عاص، قیس، عبد القیس ابن میں سے خالد، هشام اور عمارہ مسلمان ہو گئے تھے۔

وَمَكَدْتُ لَهُ تَبَيَّنًا ۝۱۴  
یعنی میں نے اس کی ریاست اور جاوہ حشمت کا سامان درست کیا۔ ریاست اور عیشہ ابی کے استحقاق میں یکساں ہیں تاکہ کہ اس کو ریحانہ قریشی کہا جائے لگایا یہ مطلب کہ اس کی عمر طویل کی طول عمر کے اسباب عطا کئے۔

لَهُ يَطْمَعُ أَنْ أَرِيَنَا ۝۱۵  
پھر اس کو یہ امید لگی ہوئی ہے کہ میں اس کے مال ولولا میں حریہ پیشی عطا کروں گا۔  
کَلَامًا ۝۱۶  
یہ حرفہ دہ (بارداشت) ہے یعنی اس کی ناشکری کی وجہ سے ہرگز ایسا نہیں کروں گا کہ انہوں نے لکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد ولید کے مال ولولا میں برابر کی آئی اور اسی حزل کی حالت میں وہ مر گیا۔

إِنَّهُ كَانَ لَآيِنًا عَيْنًا ۝۱۷  
وہ ہماری نیت کا معاد ہے دوسری کا شکر ہے اور نیت کو جادو قرار دیتا ہے۔

یہ جملہ گزشتہ بارداشت کی علت ہے کہ نہ شکر کی اور آیات الہیہ کی مخالفت سے نعت کا ردال اور ترقی کی روک ہو جاتی ہے۔  
 سَأَوْفَعُهُمْ صَعُودًا ۝

بڑھ کر ہوس پر غالب ہو۔  
 حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ آیت سَأَوْفَعُهُمْ صَعُودًا کی تشریح میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ دوزخ میں آگ کا ایک پہاڑ ہے ولید کو اس پہاڑ سے کاٹنے کا حکم ہو گا جب وہ اپنا تاجہ اس پر رکھے گا تو تاجہ پھل جائے گا اور جب اٹھائے گا تو وہ پارہ پھر اصلی حالت پر ہو جائے گا اور جب اس پر قدم رکھے گا تو قدم پھل جائے گا پھر جب قدم کو اٹھائے گا تو قدم پھر اصلی حالت پر ہو جائے گا۔ بتلوی۔

بتلوی نے حضرت عمرؓ کی روایت سے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے احمد، ترمذی ابن حبان اور حاکم نے بھی یہ روایت کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابو سعیدؓ کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ دوزخ کے اندر ایک پہاڑ ہو گا ستر سال تک اس پہاڑ سے گھبراہٹ کر رہے گا اور ہمیشہ اسی طرح کر رہا ہے۔  
 بتلوی نے کہا وہ دوزخ میں ایک پختی چین ہے ولید کو اس پہاڑ سے کاٹنے کا حکم دیا جائے گا اور پست لوبہ کی زنجیروں سے اس کو کھینچا جائے گا اور پست لوبہ کے تیزوں سے مارا جائے گا اس طرح وہ چالیس برس تک چڑھتا رہے گا جب بتلوی پر پہنچے گا تو پھر چڑھے گا اور اپنا تاجہ اس پہاڑ سے کاٹنے کا حکم ہو گا اور آگ سے کھینچا جائے گا پیچھے سے مارا جائے گا۔ اس کی یہ حالت ہمیشہ رہے گی۔

قرآن پر لکھ چینی کرنے کے لئے اس نے اپنے خیال میں غور کیا۔  
 اور اندر وہ لکھا کہ قرآن کے حقائق کیا گئے۔ یہ جملہ ولید کے حناد کا بیان اور استحقاق عذاب کی علت ہے۔

اس پر لعنت ہو اور رسول زہری اس پر عذاب ہو۔  
 کیف کا استفہام انکار اور زہری ہے اس کے اندر وہ لکھنے پر اٹھا کہ جب اور استفہام ہے (یعنی اللہ سوال

میں کر رہا ہے اس کو سب کچھ معلوم ہے سوال استفہامی وہ کرتا ہے جس کو وہ شے معلوم نہ ہو)  
 یہ جملہ تاکید ہے اور لفظ نعم ترقی کو ظاہر کر رہا ہے۔

نقحر کا مصنف غرور قدر ہے یعنی سوچا خود کیا دل میں کچھ اندر وہ کیا پھر دیر کے بعد سورۃ فاتحہ پر عزم غور کیا۔

جب کچھ چینی کی کوئی چیز نہیں ملی اور کچھ میں نہیں کیا کہ کیا کے قوت بگاڑ لیا۔ یا رسول اللہ ﷺ کی طرف دیکھا اور دشمنی سے تیاری پر بل ڈال لئے۔

یہ جس کی تاکید ہے یعنی ترشہ و اول تیوری بگاڑی۔  
 پھر رخ موزلہ

اور مقررہ بن گیا۔  
 یعنی جب یہ الفاظ اس کے دل میں آئے تو فوراً بغیر توقف کے بول اٹھا

یہ صرف محقول جاوہ ہے جو دوسروں سے متعول ہے۔  
 یہ پہلے جملے کی تاکید ہے اس لئے حرف عطف نہیں لایا گیا۔

سترہم کے ناموں میں سے ایک نام ہے۔  
 جملہ استفہام ستر کی حکمت شان کو ظاہر کر رہا ہے۔

جو چیز اس میں ڈال دی جائے اس کو باقی نہیں چھوڑتا۔  
 اور پھر پاک کئے نہیں رہتا۔ مجاہد نے دونوں جملوں کے تشریحی معنی اس طرح بیان کئے کہ ستر کسی کو

زندہ نہیں چھوڑا اور نہ اس کے اندر کوئی چیز مردہ رہتی ہے جب روز قیامت اس کے اندر جل جائے گا تو مردہوں کی بدلتی ساخت درست ہو جائے گا۔ خدا کے لئے کلمہ چڑھائی کی تہی (ایک حدیث پر مبنی) مست ہو جاتی ہے مگر ستر کی تہی نہ ہو سکتی۔  
 ﴿لَا تَحِثُّ وَتَلْبِثُ﴾  
 اور کمال کو بچا دینے والی ہے سفیدی کو سیاہی سے بدل دینے والی ہے حضرت ابن عباسؓ اور زید بن سلمؓ نے تفسیر کی وہ جلد کو چھوڑتی دہائی ہے۔ آگ کا زہرہ لایعنا بھی کیا گیا ہے یعنی وہ لوگوں کے سامنے نمایاں اور ظاہر ہو کر مسن اور ابن کیساں نے کہا وہ مانتے دیکھی ہو کر کہ آنکھوں دیکھے لوگ اس میں اتریں گے اسی کی طرح معنی ہے آیت  
 ﴿وَيُزَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾  
 روز قیامت پر انھیں دیکھ لو گے یہ سب روز قیامت کے دربانوں کے ایک مالک

اور بانی افراد دوسرے فرشتے ابن مبارک اور عیسیٰ میں سے کسی نے ابو العوام کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر فرشتے کے دونوں موطوں کے درمیان ایک لہجہ یا فاصلہ ہو گا۔ ابن وہبؒ نے بروایت زید بن اسلم بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے ہر ایک کے دونوں موطوں کے درمیان ایک سال کی راہ کے بقدر فاصلہ ہو گا۔ وہم ان (کے دلوں) کے نکل لیا گیا ہے ہر فرشتہ ستر درو کوٹھا کر روز قیامت میں جہاں چاہے گا چمکے گا۔ بغوی نے حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ و خدا کا قول نقل کیا ہے اور عیسیٰ نے بھی ابن اسحاق کی روایت سے لکھا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو جہل نے قریش سے کہا کہ تم پر تسلی دیا نہیں ہو سکتا کیا تمہارے دس دس آدمیوں میں بھی یہ طاقت نہیں کہ ایک ایک دربان کو بچا لیں ان لوہ توہان کر رہا تھا کہ روز قیامت کے صرف انیس دربان ہیں تم تو بڑے طاقتور رہا رہو۔ ابو الاسودؓ کی روایت ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی تو میں کافی ہوں دس کوشت سے اور سات کو پیٹ سے ہاتھ لوں گا رہے دونوں کو تم بچا لیں یا ہر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔ عیسیٰ نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت ﴿عَلَيْهَا سِنَّةٌ عَشْرٌ﴾ نازل ہوئی تو ایک قریشی شخص نے جس کو ابو الاسودؓ کا ہاتھ تھا کہ اسے گروہ قریش تم کو ان میں سے خوفزدہ نہ ہو چاہئے میں دس کو اپنے سیدھے موطے سے اور نو کو بائیں موطے سے دھکے دے کر تم سے دور کر دوں گا اس پر مندرجہ ذیل آیت نازل ہوئی۔

یعنی ہم نے روز قیامت کے دربان صرف فرشتے مقرر  
 ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَذْمُومِينَ﴾  
 کہ ہیں وہ آدمی نہیں ہیں کہ یہ کافروں کو مدح کر سکیں۔  
 ﴿وَمَا جَعَلْنَا إِلَّا الْبَشَرِ خَلْقًا﴾  
 تعداد کو ہم نے کافروں کی گمراہی اور تکبر کا سبب بنایا کہ تعداد کا انہوں نے نہ حق لایا اور ان کے مقابلے میں غرور کیا اور اپنے خیال میں تمام کافروں کو اس قبیل تعداد کا مذہب دیا بعد از عقل سمجھا اور نتیجہ میں بیودہ گتھو کی اس سدی گمراہی کا سبب دربانوں کی تعداد کی حکمت ہوئی۔

کلام کی رفتار بتا رہی ہے کہ اس فعل کا تعلق فعل محذوف  
 ﴿يَسْتَنْتَجِينَ الدِّينَ أَوْ لَوَّا الْكِتَابَ﴾  
 سے ہے مضموم کلام یہ ہے کہ ہم نے آپ کو دربانوں کی تعداد کی حکمت کی اطلاع اس غرض کے لئے فرمادی کہ ہل کتاب آپ کی نسبت اور قرآن کی صداقت کا یقین کر لیں کیونکہ یہ تعداد لگائے اس تعداد کے موافق ہے جس کی صراحت قرآن و احادیث میں کی گئی ہے۔

﴿وَيُزَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ اور اہل ایمان کی ایمانی کیفیت میں اضافہ ہو اس وجہ سے بھی کہ ان کا اس تعداد پر ایمان ہو گا اور اس لئے بھی کہ ہل کتاب اس کی تعداد میں کریں گے اور اس تعداد میں سے مومنوں کے واثق میں حریہ نہ پائی ہو گی۔  
 ﴿وَأَلَّا يَرْجُوا الدِّينَ أَوْ لَوَّا الْكِتَابَ وَالْعُلُوُّنَ﴾  
 ایمان کی تاکید ہے۔ حکم نہ ہونے سے مراد ہے دربانوں کی تعداد میں حکم نہ ہونا یا اہل ایمان نے اور عیسیٰ نے بعض میں ذکر کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ و عقبہؓ نے فرمایا کہ یہودیوں کی ایک جماعت نے چند صحابیوں سے قسم کے دربانوں کے متعلق سوال کیا



اور وہ مدت گرائی میں حاضر ہوئے تو اسی وقت آیت عَلَّمَتْهَا شَعْرَةً جزل ہوئی اور اس آیت کا نزول اہل کتاب کے لئے یقین بخش اور اہل ایمان کے ایمان کو بڑھانے والا ہوا۔  
 وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ اَفْضَلِ مَوْضِعٍ  
 اس وقت کوئی منافق نہیں تھا اس لئے ہجرت کے بعد مدینہ میں منافقوں کی طرف سے حیات پیش آنے والی تھی اس کے متعلق یہ جملہ کوئی ہے۔

فَاَلَمْ يَكُنْ لَّيَوْمًا مَّا ذَاكَ اَرَادَ اللّٰهُ بِطَغْيَةِ اَعْمَلًا  
 یہ کام ایسا ہی عجیب ہے جیسے کوئی کلمت جپ ہوئی ہے یہ بھی آیت کی تشریح میں کہا گیا ہے کہ منافقوں اور کافروں نے جب تعداد کو کور کو بیدار لفظ قرار دیا تو کبھی کہ (یہ کام حقیقت پر مبنی نہیں بلکہ) ابھر اٹھا۔  
 لَقَدْ اَنَّ اللّٰهَ يُعِزُّ اَلَّذِيْ يَشَاءُ وَتَهْذِيْ مَنْ يَّشَاءُ  
 بالخصوص ہے یعنی جس طرح وہ باتوں کی تعداد کو ذکر کر کے اللہ نے کچھ لوگوں کو کمر اور کچھ کو ہدایت پاب کیا اسی طرح اللہ جس کو کمر اور کچھ جانتا ہے اس کو کمر اور کچھ جانتا ہے اور جس کو ہدایت پاب جانتا ہے اس کو ہدایت کر دیتا ہے۔

وَمَا تَعْدُوْا لَهُمْ ذَرْبًا وَّ لَا يَخْشَوْنَ  
 واقعہ نہیں۔ تعداد سے بڑھانیت مروا نہیں تعداد تو بتا دینی کہ انہیں ملا لگہ ہیں اس میں کی بیشی نہیں۔ مقابلے کے کیا ہے ابو جہل کے قول کا جواب ہے ابو جہل نے کہا کہ اگر تم جانتے ہو تو بتاؤ کہ وہ دیکھ صرف انہیں (ملا لگہ) ہیں جھٹلانے بیان کیا کہ جن فرشتوں کو اللہ نے دوزخیوں کے خطاب کے لئے پیدا کیا ہے ان کی تعداد سے سوائے اللہ کے کوئی اور واقف نہیں مروا ہے کہ وہ ان تو انہیں ہی ہیں مگر ان کے مددگار اور معاون کتنے ہیں ان کی تعداد اللہ ہی کو معلوم ہے۔ ہمارے کتب کا قول نقل کیا ہے کہ جس شخص کو دوزخ میں لے جانے کا حکم ہو گا اس کے لئے ایک لاکھ فرشتے (پکڑنے کو) آگے بڑھیں گے قریشی نے لکھا ہے کہ تسعة عشر سے ستر اور مراد ہیں کل ملا لگہ جہنم کتنے ہوں گے اس کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔

وَمَا يَحِیْ  
 دوزخ ملا لگہ جہنم کی تعداد سورت  
 اَلَّذِیْ تَكْرِيْ لِلْمُبَشِّرِ  
 انسانوں کے لئے شخص بادشاہت اور نصیحت ہے۔  
 کلا  
 مگر ان کے لئے اس لفظ سے ہدایت کی گئی ہے اس کے لئے نصیحت پڑے ہوئے کا اشارہ ہے اگرچہ واقعہ میں یہ پیام نصیحت ہے۔

وَالْقَبْرِ وَالْاَنْبِيَاءِ اِذَا اُوتُوْا  
 باقی شخص مزدور یعقوب کی قرأت میں اِنَّا دُفِنَ (تو رہا مٹی) اور ہزار  
 مصدر۔ پاب افعال کہانی تاریخوں کی قرأت میں اِنَّا دُفِنَ ہے (تو رہا مٹی) مگر اِنَّا دُفِنَ اور دُفِنَ دونوں ہم معنی ہیں جیسے کلم اور  
 اَنْعَمَ دُفِنَ اللیل اور اَنْعَمَ اللیل پشت پچھ کر رات پہلی گدہ اور مروا نے بیان کیا کہ یہ قریش کا حال ہے۔ شہر نے کہا کہ  
 بمعنی اعمل ہے۔ عرب کہتے ہیں دُفِنَ فُلَانٌ فُلَانٌ فلان شخص میرے پیچھے آیا رات بھی دن کے پیچھے آتی ہے (اس لئے دہر کے معنی ہوئے جب رات دن کے پیچھے آئے)

وَالشَّيْخِ اِذَا اُسْفَرَ  
 یعنی بڑھاپہ میں رہا جانے۔  
 اَلْجَبْرِ اِذَا اُسْفَرَ  
 ستر پڑی بلا لک میں سے ایک لکھا ہے۔ وہی بلا لک میں بہت ہیں ان میں سے ایک ستر بھی  
 ہے جہنم لکھی علمہ سیر نجم ہدیہ ستر سب بڑھاپہ میں ہیں (مستند دوزخ میں) یہ جملہ بولب جسم ہے یا کلاک ملت کا بیان ہے اور  
 درمیان میں قسموں کا ذکر تاکید کے لئے ہے۔

فَاَنْتَ اَنْتَ اَنْتَ  
 خیر بمعنی اللہ مصدر ہے (باقی دوزخ کے کلاماں) جملہ سبقت کے مدلول کا معنی  
 ستر پڑی خوف آخری چیز ہے (اس وقت خیر بمعنی مندر بمعنی مصدر بمعنی اسم فاعل ہو گا) حسن نے کہا ستر سے بڑھ کر کسی

دوسری مصیبت سے (قرآن میں) نہیں ڈرایا گیا۔ ظلیل نے کہا نہ یہ کبیر کی طرح حدود پہ اور مونث (متر) سے حال ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ نہ یہ بھی مُنْذِرٌ مَا جَعَلْنَا الْفِتْنَةَ الْخِمْرَ فَاعْلَمْ بِمَنْ هُوَ مِنْكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكَ (یعنی ہم ڈرانے والے ہیں۔ بعض لوگوں نے تفسیری مطلب اس طرح بیان کیا: يَا أَيُّهَا الْمُنْذِرُ قَدْ تَوَدَّعَ الْفِتْنَةُ فَاعْلَمْ بِمَنْ هُوَ مِنْكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكَ (یعنی اسے چادر پوش لوگوں کو (اذا استدلوا) سے لڑا اور وہ ظہور و دل)

یعنی دونوں فریقوں کے لئے یہ ہے ایک وہ فریق  
 یٰمَنْ شَاءَ جَعَلْنَا لَكَ مِنْهَا آيَةً كَبِيرًا ﴿٦٠﴾  
 جو شیخ و طاہریت میں آگے بڑھنا چاہتا ہے دوسرا وہ فریق جو شر اور گناہ میں ڈر رہنا چاہتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کئی جہتوں پر  
 اُوْنِیَا حُرْمَتِہَا ہُو اور مَعْنِیٰ مَآءُ اَوْنِیَا حُرْمَتِہَا ہُو اس وقت آیت کا مفہوم مزید روشن ہوگا۔  
 قُلْ لِّکُمْ اَلِہِمَّا السَّبِیْۃُ یعنی گناہ و اعمال الٰہی۔

تَقْتُلُوا لَوْ أَنَّ

کہ سوال کرنے میں سب شریک ہوں گے۔

ہم سوال کر کے یعنی سب ملکر دوسروں سے پوچھیں گے۔ باپ قاتل کا استعمال اس لئے کیا گیا

عَنِ الْمُجْرِمِينَ

یہ سوال اور اس کا آئندہ جواب اس واقعہ کا بیان ہے جو سائل مسؤل اور مجرموں کے

عَاصِيكَمُ فِي سَفَاةٍ

درمیان ہو گا مسؤل مجرموں سے کیا پوچھیں گے مجرم کیا جواب دیں گے اور سوال کرنے والے دوسروں سے کیا دریافت کریں

گے کسی کی حالت دریافت کریں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کلام میں تضاد ہو اصل کلام اس طرح تھا کہ اہل جنت کچھ لوگوں

سے مجرموں کی حالت پوچھیں گے اور دوسرے لوگوں سے سوال کریں گے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ عَنِ الْمُجْرِمِينَ میں من زائد ہے

اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ اہل جنت اگر مول سے دریافت کریں گے۔

فَالْوَا

مجرم جواب دیں گے۔

لَعَنَكَ مِنْ أَلْفِ بَلَدٍ

ہم فرض لہذا ہزاروں میں سے نہیں تھے۔

وَكَمْ نَكَ لَطْعَمِ الشَّيْطَانِ

اور جو چیز مسکین کو دینی الیہ بھی ہم اس کو کھانے کو نہیں دیتے تھے۔

آیت تارحی سے کہ آخرت میں فرض اعمال پر گرفت کرنے کیلئے کافروں سے خطاب کیا جائیگا البتہ دنیا میں کفار فردا اعمال کے

مطالب اس لئے ہیں کہ آخرت میں فرض اعمال کی شراعتی ایمان منظور ہے لیکن اس سے یہ ثابت نہیں ہو تا کہ کفار اعمال پر

مغف نہیں ہیں کیونکہ کفار کا خدا تو شدت تکلیف ہے، تحقیق تکلیف متخلف کفر کے خلاف ہے۔ ہاں اسلام لانے سے کفر

مغف اللہ ہزار روزہ اور نصف سزا نہیں ساقط ہو جاتی ہیں۔ حالت کفر میں کافر اللہ کی جو حق طلبیاں کرتا ہے مسلمان ہونے کے بعد

ان کا مواخذہ ہو گا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسلام پہلے کے گناہوں کو ہٹا کر دیتا ہے اس لئے یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

وَلَمَّا أَتَوْا مَعَ الْخَاطِبِينَ

اور جس امور داخل میں اللہ نے گھسنے کی ممانعت فرمادی تھی ہم اس

میں گھسنے تھے۔

وَلَمَّا أَتَوْا مَعَ الْخَاطِبِينَ

یعنی ان تمام جرائم کے بعد (سب سے پہلے یہ حاکم) ہم روزہ کو عطا

جاتے تھے لکن نوبت پہنچنے والوں کے بعد کر کے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب سے پہلے

حَقَّقُوا أَلْفًا بَلَدٍ

انہیں سے مراد ہے موت۔

فَمَا سَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشُّعْرَانِ

پھر عرض اگر سب سلفی بھی ملکر ان کی سفارش کریں

تو سفارش قبول نہیں کی جائے گی۔ اس جملہ کی واضح بات تو کل تکس و جنت سے ہے یا ہم تکس و جنت سے۔ یہ آیت

بظہر منہوم مخالف قرار ہے کہ اہل ایمان کے لئے خود واقف (مرحوم کبیرہ) کہوں شفاعت سودہ ہو گی۔

اسی بنی رہا ہے نے اپنی منہ میں حضرت ام حبیبہؓ حضرت ام سلمہؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم مانعہ کے گھر تھے رسول

اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا جس مسلمان کے تین خود رسال پہنچے ہوں تو پہنچے سے پہلے مر جائیں گے کہ ان کو قیامت کے دن

لا کر جنت کے دروازے پر کھڑا کیا جائے گا اور جنت کے اندر داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا وہ جس کے کہ اگر ہمارے ماں باپ

داخل ہوں تو (وہ تم بھی داخل ہوں گے بغیر ان کے ہم اندر نہیں جائیں گے) آخر دوسری یا تیسری یا چار حکم دیا جائے گا اور کہا

جائے گا جنت میں تم بھی یاد اور تمہارے باپ بھی۔ آیت فَمَا سَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشُّعْرَانِ سے کیا مراد ہے (یعنی شافعیین

سے مراد خود رسال اہل ایمان ہیں اور شفاعت سے مراد ان کی شفاعت ہے)

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ اور انہما اور شہید اور لیکہ بندے اور تمام اہل ایمان شفاعت کریں گے پھر روزہ کے

اندر سوائے چار (ہم کے) آدمیوں کے اور کوئی نہیں رہے گا اس کے بعد آپ نے آیت فَمَا سَفَعَهُمْ شَفَاعَةُ الشُّعْرَانِ

الذی نہک شفاعت کی (یعنی اس آیت میں جن چار اقسام کا بیان ہے وہی روزہ میں رہیں گے)

حضرت عمران بن حصین نے فرمایا شفاعت مفید ہوگی مگر ان لوگوں کے لئے سودمند نہ ہوگی جن کا ذکر ہم (کیات مذکورہ میں) آئے ہو حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عمران کا قول یہ ہے کہ نماز کو ترک کرنے والے کو کافرا دے والے کو اور باطل میں گھسنے والے کو اور مومن ہی ہوں مگر شفاعت سے بھی ان کو کچھ حاصل نہ ہوگا۔ ان دونوں جہرگوں کے قول کی بناء اسی آیت پر ہے کیونکہ اس آیت میں قاضی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اوصاف راہبہ جن کا ذکر آیت میں آیا ہے شفاعت کے غیر مفید ہونے کے موجب ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ عدم افادہ شفاعت کا ترجمہ اوصاف راہبہ کے مجموعہ پر ہے جن میں ایک وصف تکذیب قیامت بھی ہے تو افادہ شفاعت سے ملنے یہ اوصاف بحیثیت مجموعہ ہیں (ایک ایک فقرہ کی وصف افادہ شفاعت سے خارج نہیں)۔

ہر مومن کے لئے شفاعت کے جواز پر اعلان ہے وذا میں داخل ہونے کے چاہی بعض مومن شفاعت کی وجہ سے وذا میں داخل ہی نہیں ہوئے اور داخل ہو چکے ہوں گے تو کھل لئے جائیں گے۔ مثلاً، انوار اور ان جیسے دوسرے بدعتی شفاعت کے منکر ہیں حالانکہ لہذا یہ شفاعت متواتر اہل حق ہیں تمام احادیث کو ذکر کرنا تو موجب طوالت ہے ہم بعض احادیث بیان کرتے ہیں۔

حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں اپنی امت کی شفاعت کروں گا آخر میرا رب عدا سے کچھ چھٹے کیا تو لب خوش ہو گیا۔ میں عرض کروں گا میں ہاں اسیر سے رب میں راضی ہوں۔ بڑا، طبرانی، ابونعیم، حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کبیر و گناہوں والے ایچوں کے لئے میری شفاعت ہے۔ ترمذی، ابی حیان، حاکم، احمد، ابوداؤد، نسائی کی روایت حضرت ابن عباسؓ کی بھی طبرانی نے لکھی ہے اور خطیب نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت کتب سنن میں کی روایات بھی اسی طرح کی روایت کی ہیں۔

حضرت عثمان بن عفانؓ نے مرفوعاً بیان کیا کہ (قیامت کے دن) کہاں اور عابد کو لایا جائے گا عابد سے کہا جائے گا جنت میں چلا جا اور عالم سے کہا جائے گا تو شفاعت کرنے کے لئے ٹھہر لو۔ اسہانی یہ بھی حضرت عثمانؓ کی مرفوع روایت ہے کہ میری امت کے بد کردار (بھی) لاؤ مجھے لوگ ہیں عرض کیا کیا رسول اللہ ﷺ یہ کیسے فرمایا میری امت کے بد کردار لوگوں کو میری شفاعت سے اللہ جنت میں داخل فرمائے گا اور نیکوں کو ان کے اعمال کی وجہ سے اللہ کے طرف سے جنت میں داخل ملے گا۔ طبرانی، ابونعیم، حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ عالم سے کہا جائے گا اپنے شاگردوں کی شفاعت کرو ان لوگوں کی تعداد آسمان کے ستاروں کے برابر ہو جائے گی۔ حضرت ابوداؤدؓ کی مرفوع روایت ہے کہ شہید اپنے سر گھردالوں کی شفاعت کرے گا۔ ابوداؤد

حضرت انسؓ کی مرفوع روایت ہے کہ قیامت کے دن لوگ قطار در قطار کھڑے ہوں گے پھر ایک جنتی آدمی ایک روز فی کی طرف سے گزے گا روز فی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ ایک روز تو نے مجھ سے بیچے کے لئے بکھرا ملا تھا اور میں نے تجھے خریدت پایا تھا یہ سن کر جنتی اس روز فی کی صف میں کھڑے گا پھر وہ (شفاعت پانچ روز فی یا دینی جنتی) ایک اور روز فی شخص کی طرف سے گزے گا اور سو خالہ کر لے گا کہ شخص سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ میں نے تجھے پاکستانی دیا تھا یہ سن کر وہ اس روز فی کی شفاعت کرے گا پھر وہ (تمہارے پانچ نمبر روز فی اول الذکر جنتی) ایک اور روز فی کی طرف سے گزے گا اور روز فی اس سے کہے گا کیا تجھے یاد نہیں کہ تو فلاں کام کو چاہا تھا اور میں نے تیرا کام کر دیا تھا یہ سن کر وہ شخص اس روز فی کی شفاعت کرے گا۔

مسئلہ: شفاعت کس کو نصیب نہ ہوگی حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے (عتیدہ) شفاعت کی تکذیب کی اس کو شفاعت نصیب نہیں ہوگی اور جس نے (عرض کوثر) کی تکذیب کی اس کو عرض سے کچھ حصہ نہیں ملے گا۔ اس روایت کے راوی سعید بن مسعود ہیں۔

حضرت ذبیح بن لہو فرمود کہ لو کہ دس صحابیوں سے حضور اقدس ﷺ کا یہ فرمان مروی ہے کہ قیامت کے دن میری شفاعت حق ہے جس کا شفاعت پر ایمان نہ ہو گا وہ شفاعت کا مستحق بھی نہیں ہو گا۔ (ابن ماجہ)

حضرت عبدالرحمن بن کعب روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری شفاعت (ہر مومن کے لئے) (مہاجر ہے سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے میرے صحابہ کو گالیوں دیں۔ ابو نعیم فی الحلیۃ)

حضرت انس بن مالک روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کے دو قسم کے لوگوں کو میری شفاعت نہیں حاصل ہو گی۔ (۱) مرحبہ (۲) قدریہ۔ ابو نعیم

مسئلہ: احادیث میں آیا ہے کہ بعض گناہ شفاعت سے معذور رکھنے والے ہیں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عرب سے کھوت کی (و غادی خرید کیا) اس کو میری شفاعت حاصل نہ ہو گی۔ (بخاری نے اس کو حلیہ سند سے روایت کیا ہے۔)

حضرت معطل بن یزید کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ آدمیوں کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب نہ ہو گی (۱) یا انعام لوگوں کی بدی حق تلفیاں کرنے والا (۲) یا شامت ست لیاہ گھنے والا (۳) یا من سے لکل جانے والا۔ (بخاری اور طبرانی نے اس کو عمدہ سند سے بیان کیا ہے۔)

حضرت ابو درود اور ابو خیرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آپس کے جھگڑے چھوڑ دو قیامت کے دن میں جھگڑاؤ کی شفاعت نہیں کروں گا۔ طبرانی

فَقَدْ كَرِهَ مِنْهُ لَوْ كَانَ فِيهِ أَهْلٌ  
میں قرآن بھی شامل ہے۔ استفہام اللہ ہی ہے یعنی دنیا میں ان کا حال ایسا کیوں ہے جو مذہب آخرت تک پہنچانے والا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ جَاهَلَ عَمَلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ شَافِعِيهِ. (بخاری)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ جَاهَلَ عَمَلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ شَافِعِيهِ. (بخاری)

بریرہ نے فرمایا فتورۃ سے مراد ہیں شیر۔ عطاء اور کھجی کا بھی یہی قول ہے مجاہد قادی اور عطاء کے نزدیک تیر انداز (شکاری) مراد ہیں۔ فتورۃ کا امداد اس فقرہ سے نہیں آتا۔ عطاء کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول بھی یہی معقول ہے۔ ذبیح بن لہو نے کہا طاقور اور ہر مولے قوی کو عرب فتورۃ کہتے ہیں۔ ابو اسود گل نے کہا لوگوں کے شد و خف کو فتورۃ کہتے ہیں۔

مکرہ کی روایت میں حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ فتورۃ شکاری کے جال کو کہتے ہیں۔ سعید بن جبیر نے شکاری ترجمہ کیا ہے۔ ابن اللہ نے صدی کی روایت سے بیان کیا کہ کارفوں نے کہا اگر محمد ﷺ سچے ہیں تو ہم میں سے ہر ایک کے سر ہانے صحیح کو ایک پروانہ لکھا ہوا ملنا چاہیے جس میں وذرغ سے لہان اور حفاظت کی تحریر ہو۔ اس پر عند وجہ ذیل آیت چل ہوئی۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّئَْۃَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاثَرُكُمْ اَوْ لَا ءَاثَرَ لَهُمْ اُولٰٓئِكَ سَبُوْا قُلُوْبَ النَّاسِ فَاَنظُرُوْا كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ (۱)

اشارت مضمون کے لئے لایا گیا ہے کلام سابق سے امر اضیٰ مقصود نہیں۔ اہل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ کلام قریش نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تھا کہ (اگر تم سچے ہو تو) ہم میں سے ہر شخص کے سر ہانے صحیح کو ایک کھجی چھڑا کر دیا جائے جس میں لکھا ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں آپ کے کہنے پر عمل کرنا ضروری ہے فتورۃ اور فتورۃ ہم معنی ہیں۔

کلام: و نوح امر کے بعد طلب مجزات سے یہ یادداشت ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا السَّئَْۃَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَيْهِمْ ءَاثَرُكُمْ اَوْ لَا ءَاثَرَ لَهُمْ اُولٰٓئِكَ سَبُوْا قُلُوْبَ النَّاسِ فَاَنظُرُوْا كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ (۱)

کلام بتا رہی ہے کہ اصل کلام اس طرح تھا اگر ان کو کھلے پر دانے کی دے دیتے یا کھیتا تب بھی اس ایمان نہیں لائیں گے کیونکہ ان کو بجز وہی طلب اس فرض کے لئے نہیں ہے کہ معاملہ ہم ہے (عزت کی صداقت ان پر واضح نہیں ہے) (مولانا قاضی پر کھلا ہوا ہے اب جو بجز اسے غضب کا ہی اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کو آخرت کا اندیشہ ہی نہیں ہے۔  
 خبیثہ! خوف آخرت ایک ہی امر ہے صداقت و سولہ واضح ہو جانے کے بعد بھی ضروری نہیں کہ کافر ایمان لے اور روز قیامت کا اس کو خوف ہو جائے۔

یعنی یہ کہ روح ہے یا کئی یا ایک پورا پشت پیدا کر دینا کائی کا ایک ہے۔  
 یعنی قرآن پورا پشت ہے اللہ کی ازلت اور جمالی جلال صفات اور دست و عذاب کا اس میں ذکر

جو نصیحت پذیر ہو جاتا ہے وہ اس کو بد رکھے قاء سببی ہے نصیحت پذیر کی کو انسانی  
 حیثیت سے دانت کرنا بظاہر لفظ تو عجیب ہے (یعنی انسان کو نصیحت پذیر ہونے کا اختیار دیا گیا ہے) لیکن معنوی حیثیت سے یہ زہر

یعنی کسی وقت نصیحت پذیر نہیں ہو سکتے مگر اسی وقت جبکہ  
 خدا ان کی حیثیت اور نصیحت پذیر کی کار لود کرے۔ یہ آیت مزاحیہ والہت کر رہی ہے کہ انسانی احوال اللہ کی حیثیت و اولاد  
 سے دانت کرے۔

یعنی اللہ ہی اس بات کا مستحق ہے کہ اس کے عذاب سے خوف کیا جائے جس کی صورت  
 صرف یہ ہے کہ اس کے لوگوں کی مخالفت سے اجتناب کیا جائے۔

اللہ مغفرت کا مال ہے یعنی موتی بدلوں کے گہوہ صاف کر دینے کا مالک  
 ہے مغفرت اس لئے کہ اللہ نے آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** کے سلسلے میں فرمایا اللہ سے رب نے فرمایا کہ  
 میں اسی قائل ہوں کہ میرا شریک تو نہیں ہے نہ اجتناب کیا جائے اور کسی کو میرا سمجھنا چاہئے اور میں اس بات کا قائل ہوں  
 کہ جو تعزیری رکھے اور کسی کو میرا شریک نہ دے میں اس کی بخشش کر دوں۔ اھم و تہذیب و انسانی، ایمان بام، عمامہ و قمر و اللہ

## سورة الْقِيَامَةِ

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

لَا اُقْسِمُ بِبُرُوجِ الْقِيَامَةِ ﴿١﴾  
اقسام فعل قسم ہو گا۔ جسور کی قرأت لَا اُقْسِمُ ہے لازمہ ہے۔  
اس میں بھی لازمہ ہے صرف قسم کا مضمون مراد ہے (مکی قسم

وَلَا اُقْسِمُ بِالنَّجْمِ الثَّاقِبِ ﴿٢﴾  
مراد نہیں) قسم کا جواب (جس امر کو قسم کھا کر ظاہر کیا گیا ہے) مضاف ہے آئندہ کلام اس کا قرینہ ہے یعنی ضرور تمہارا اشارہ ہو گا ضرور تمہارا احباب ہو گا ضرور میں تمہیں کو اس کے اچھے برے عمل کا بدلہ ملے گا۔ ابو بکر بن عباس نے کہا لَا اُقْسِمُ قسم کیلئے ہے۔ بیشادی نے لکھا ہے کہ فعل قسم پر لَا تاکید قسم کے لئے لانا کلام عرب میں بکثرت ہے۔ میں کہتا ہوں فعل قسم پر مکی لانے میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ آئندہ جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ بالکل واضح ناقابل انکار ہے۔ قسم کھا کر موعود کرنے کی اس کو ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ فعل قسم رکھنے والے واقف ہیں کہ کچھ لوگ اس دنیا میں اللہ کی نعمتوں کی ناشکری کرتے والے ہیں۔ خلق خدا پر ظلم کرنے والے اور مشرکوں سے تعلق توڑنے والے اور ایسی حرکتوں کا خطاب کرنے والے ہیں جن کی خرابی اور برائی ہر دانشمند کی نظر میں پڑتی ہے لیکن ان تمام مصیبت کو شیوں کے وجود و ہوش و بینش اور آسودہ حال ہیں اور ان کے خلاف کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ کے بڑے شکر گزار ہر حال میں خدا کے حکم پر راضی اور مخلوق پر مہربان ہیں مگر ہر وقت دکھ اور مصیبت میں ہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سزا بڑا کے لئے کوئی اور مقام ہے ورنہ برے کی اچھے پر اور قہ موم کی عمو پر ترجیح لازم آئے گی اور یہ ناممکن ہے اللہ کی شان اس سے اعلیٰ ہے۔

اَلْاَنفُسُ الْاَلْوَنَامُ مِثْلَ لَامِ حَسْبِيَ ہر نفس مراد ہے (کافر ہو یا مومن نیک ہو یا بد) افراد نے کہا ہر شخص نیک ہو یا بد قیامت کے دن اپنے کو ملامت کرے گا کہ اس نے اپنے کام کئے ہوں گے تو کس سے کہے گا اس سے زیادہ تنگی تو نے کیوں نہیں کی اور بدی کی ہو گی تو کہے گا میرے کام تو نے کیوں کئے۔ حسن نے کہا کس کو لواء سے مراد مومن کا نفس ہے۔ مومن دنیا میں ہر مقام کام پر اپنے نفس کو ملامت کر رہا ہے لیکن کافرانہ اپنے نفس سے حساب نہیں کرتا ہے نہ اس کو برا کہتا ہے نہ مقابلے کا اس سے کافر مراد ہے۔ ہر کافر قیامت کے دن اپنے نفس کو برا کہے گا کہ دنیا میں حق اللہ کی اور انبیاء میں اس نے قصور کیوں کیا۔ بعض لوگوں نے کہا اس سے مراد شخص کا جہل ہے کہ اگر میں ایسا کر لیتا تو ایسا ہو جاتا نہ کرتا تو ایسا نہیں کرتا۔ فرض وہ حکم خداوندی پر راضی نہیں رہتا ہوتا ہوتا ہے کہنا ہے انسانیت کے لئے اللہ پر خوش نہیں رہتا۔

سو قہ کہتے ہیں نفس بدی کا حکم دینا ہے ممکن اگر آدمی کو شش کر کے ذرا الٹی کرے اور اللہ کی طرف سے کشش بھی اس کی ہو گا تو تو اپنے نفس کی برائیاں اس میں مل جائیں گی وہ اپنے نفس کو ماسوی اللہ میں مشغول کیا تا کہ وہ تعلق سے کامل طور پر تعلق متقطع کر لیتے ہیں اس کو قدرت نہیں ہوتی تو اس وقت خود اپنے کو ملامت کرتا ہے اس مرتبہ میں پہنچ کر کس کو نفس کو لواء کہا جاتا ہے لیکن جب اس کو حقانی اللہ اور بقاء اللہ کا درجہ حاصل ہو جاتا ہے اور وہ ماسوائے اللہ کے تعلق سے بالکل آزاد ہو جاتا ہے اور ذکر الہی سے ہی اس کو اطمینان نصیب ہو جاتا ہے تو اس مرتبہ پر اس نفس کو نفس مطمئنہ کہا جاتا ہے۔

آج سب الہی ہے۔ استقامت الہی تو یہی ہے۔ انسان سے مراد ہے جس انسان جس میں وہ شخص بھی داخل ہے جو مکرر بد و مشر قد یا ناقص لام عدی ہے اور کوئی شخص جس میں وہ ہے۔ یعنی نے لکھا ہے کہ یہ آیت الہی بن رہی ہے حق میں ہمارے۔ الہی عارفان زہرہ کا عطف اور ان میں حق یعنی کمال الہی۔ الہی اور ان میں ہی کے سلسلے میں رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تھی میرے برے عیال سے محفوظ رکھو۔

بات یہ ہوئی کہ الہی نے خدمت ﷺ کرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا تم ﷺ مجھے بتاؤ قیامت کب ہوگی۔ اس کے کیا احوال ہوں گے حضور ﷺ نے اس کو قیامت کی کیفیت بتائی تو کہنے لگا کہ میں قیامت کو کچھ بھی لوں تب بھی تمہاری بات کی تصدیق نہیں کروں گا اور نہ تمہیں سچا جانوں گا کیا خدا بڑوں کو پھر دکھا کر دے گا اس پر آیت مذکورہ نازل ہوئی۔

اَلْیَوْمَ نَبْیُّہُمْ اَمَامُہُمْ ﴿۱﴾  
 کیا انسان خیال کرتا ہے کہ اس کی بڑیوں کو بوسیدہ فرسودہ اور پرانہ ہوئے کے بعد ہم انہیں نہیں کریں گے اس سے مراد ہے وہ بدوہی اشیائے کا انکار کیونکہ بڑیاں جان کا قالب ہیں۔ دوبارہ زندگی انہی کے اجتماع پر مقرر ہوگی۔

بَلٰی ﴿۲﴾  
 کیوں نہیں۔ یعنی اللہ بڑیوں کو ضرور دکھا کر کے انسان کو زندہ کرے گا۔

اَلْیَوْمَ نَبْیُّہُمْ اَمَامُہُمْ ﴿۳﴾  
 قائل حضور سے حال ہے اور اس سے مراد ہے مزید قدرت کا انکار یعنی انہی بڑوں پر قدرت کا انکار جو انہی بڑوں سے زیادہ اہم ہیں (یعنی بڑیاں نبی کرنے پر تو خدا کو قدرت ہے ہی اور اور اجڑنے پر بھی اس کو قدرت حاصل ہے) جیسے کہا جاتا ہے کہ کیا خبر انہی ہے کہ ہم کو تھوہ پر کلاہ حاصل نہیں ہم تجھ پر بھی قابو رکھتے ہیں اور تھوہ سے زیادہ طاقت والوں پر بھی۔ آیت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ ہم بڑیاں نبی کریں گے ان کو انکار کرنے پر ہم کو قدرت ہے اور

عَلٰی اَنْ تَبْیُّہُمْ اَمَامُہُمْ ﴿۴﴾  
 اس کے پورے اور پورے بڑوں پر بھی ہم قادر ہیں۔ لیکن سے مراد ہیں انہی بڑیوں کے پورے انہیوں کے پورے اور ان کی بڑیاں تو چھوٹی اور پارک ہوئی ہیں جب ان کو ہم جوڑ دیں گے تو بڑی بڑیوں کو جوڑنے پر قدرت تو ہر جہ لوی ہم کو حاصل ہے۔ اَلْیَوْمَ نَبْیُّہُمْ اَمَامُہُمْ ﴿۵﴾

کل معاملہ ہے مسئلہ پر عطف ہے (استقامت کے تحت ہے اس کو سولہ بھی کہا جاسکتا ہے اور حقیقت بھی کیونکہ سابقہ سائل کا سوال سے اعراس (اور دوسری بات کو بیان کرنے کی طرف میلان ہوتا) درست ہے (یعنی یہ دوسرا انسان پہلے انسان سے غیر ہو گا تو سائل اول سے اعراب ہو جائے گا اور اگر سائل ہی ہو مگر اس کے سوال سے اعراس ہو تو سوال سے اعراب اور دوسرے مسئلے کا بیان ہو گا)

لَیَعْلَمَنَّ اَمَامُہُمْ ﴿۶﴾  
 مجاہد حسن بصری مکررہ اور سمدی نے اس طرح تیسری معنی بیان کئے کہ ہر شخص واقف ہے کہ خدا تعالیٰ اس کی بڑیاں جوڑنے پر قادر ہے مگر وہ آنے والے زمانہ (یعنی قیامت) کا انکار کرنا چاہتا ہے اس لئے کفر پر قائم رہتا ہے۔ کفر کو چھوڑنا ہے نہ توبہ کرتا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا آدمی گناہ میں جلدی کرتا ہے اور توبہ کو نہ لہرچاہتا ہے کہتا ہے میں پھر سبکی کر لوں گا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اسی بد اعمالی کی حالت میں اس کو موت آجاتی ہے۔ شفاک نے کہا اس سے مراد امید میں پختہ حنا ہیں آدمی کہتا ہے میں زخم ہوں گا اور انہی مسائل حاصل کروں گا موت کی یاد اس کو نہیں ہوتی۔

حضرت ابن عباس اور ابن زید نے فرمایا کہ بڑوں سے مراد ہے پیچھے اور لگاتار سے مراد ہے قیامت یعنی آگے آنے والے روز قیامت و مشر اور حساب کو دیکھنا تو دیکھنا ہے۔ لغت میں تار کا منحنی ہے میان تار کو تار کہنے کی وجہ یہ ہے کہ حق سے دھڑکتا جاتا ہے۔

یَسْئَلُ ﴿۷﴾  
 یہ سوال بطور استعلاء کے ہوتا ہے اور قیامت کو بعد از عقل قرار دیتے ہوئے وہ ریاضت کرتا ہے۔  
 اَلَا اَنْ یَّوْمَ الْقِیَمَہِ ﴿۸﴾  
 کب ہو گا قیامت کا دن یعنی نہیں ہو گا۔

فَاَلَا یَسْئَلُ ﴿۹﴾  
 توئی بفسح واہ (ناقص) مکررہ (موجودہ دونوں فقرات میں آتے ہیں۔ قاموس میں





کے لئے خود چشم نگر رہنا ہوگا۔

یا یحییٰ ؑ کا معنی ہے نبوت اور حجت یعنی انسان خود اپنے نفس کے خلاف شاید اور نبوت ہو گا بصیرت بمعنی حجت آیت قد  
جاءکم بحکیم و بین ذلکم میں بھی آیا ہے یہ بھی احتمال ہے کہ بصیرت مراد ہو دو موکل فرشتہ جو نبوت میں پیش ہو گا۔  
مقابل اور بجلی نے کہا معنی اس طرح ہے کہ انسان کے نفس پر کچھ اعمال ہیں جو گمراہی کرتے رہتے ہیں اور قیامت کے  
دن اس کے اعمال کی شہادت دیں گے یہ اعمال ہیں آنکھ کا نور پاؤں کا نور اور ہاتھ پاؤں اس وقت بصیرت میں جاو قیامت ہو گی (میانہ کی نہ ہو گی)  
کیونکہ بصیرت مراد ہیں اصوائے انسانی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ حرف جر محذوف ہو یعنی انسان اپنے جو اعضاء اور اعضاء کے  
ذریعہ سے اپنے نفس کا شاید ہے جیسے آیت اِن اَزَدْنٰمْ اَنْ تَسْتَزِیْعُوْا اَوْلَادَکُمْ میں حرف جر محذوف ہے اصل کام تھا لَا  
وَلَا ذِکْرَکُمْ۔

قُلُوا الْخَيْرَ مَعًا ذَرُوا سُبُلًا ﴿٥٠﴾  
 معاف فرمادے گا معذرت کی جس سے یعنی لوگ پر وہ کو معذرت کہتے ہیں ضحاک اور سدی نے اسی  
 لئے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ انسان کو اولاً اپنے اعمال کو چھپانے کے لئے پر دے چھوڑ کر اور دوسرے بندہ کر کے  
 کوئی کام کرے سو دوسرے جو کاس کا گھس خود اس کے خلاف شہادت دے گا جو فرشتہ مومنین ہے وہ بھی شاہد ہو گا اور اللہ تعالیٰ تو ہر  
 چیز کا حاضر و غایب ہے۔

مجاہد قتادہ اور سعید بن جبیر نے اس طرح مطلب بیان کیا کہ انسان کے اعضاء اور ملائکہ اس کے اعمال پر شہادت دہیں گے خواہ انسان کچھ بھی بد مذہب و فاسق کرے اور کتنا ہی مجھڑے لیکن کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ دوسری آیت کا تفسیر النفل الجین معذور اللہم کا بھی یہی مطلب ہے۔

فراء نے کہا انسان خواہ معذرت پیش کرے مگر اس کے نفس کی طرف سے خود اس کو مجموعہ قتل و دہشت والی چیزیں ہوں گے۔ آیت وَالْقَوْلُ إِلَىٰ هُمُ الْقَوْلُ لِيَكُنَ الَّذِينَ فِي الْقَوْلِ شَاقًّا لِّأُولَٰئِكَ عَذَابٌ عَظِيمٌ کا بھی یہی معنی ہے۔ ان اقوال کی بناء پر متفقہ برہنہ معذرت کی وجہ سے معذرت کے معنی میں ہوگا۔ متغایر کو اگر معذرت کی وجہ کہا جائے گا تو خلاف قیاس ہو گا جیسے منکر کی وجہ غیر قیاسی ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ متفقہ برہنہ اس معذرت کی وجہ متفقہ برہنہ ہے۔

حضرت امین مہاشا نے فرمایا جب رسول اللہ ﷺ کی بات دینی کو یاد رکھنے کے لئے (جبرئیل کی قرأت کے وقت میں ہی) لاپنی زبان کو لولوں کو (چبکے چبکے) حرکت دیتے تھے اور یہ عمل حضور پر سخت گزرا تھا جس کے آثار نمایاں ہوتے تھے اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔ (تجلیں)

سے تم اپنی زبان نہ ہلایا کرو۔ بقول اہل علم: رسول اللہ ﷺ کو اللہ عزوجل نے جو تمہارا تبارک و تعالیٰ ہے، اس کے لئے (دورانِ نزول میں ہی چپکے چپکے) لبوں کو حرکت دیتے رہے تھے۔ (تجلی)

وَقُرْآنًا كَرِيمًا ﴿١﴾  
قرآن کو تمہارے سینے میں جمع کر دینا تو ہمارے ذمہ ہے۔  
اور قرآن کو تمہاری زبان سے رواں کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے۔

وَلَا إِقْرَانَهُ ۖ  
 جب ہم قرآن چڑھ چکیں یعنی جبرئیل چڑھ چکیں چونکہ اللہ کے علم سے جبرئیل پڑھتے تھے  
 جبرئیل کی قرأت کو اپنی قرأت قرار دے

فائزہ قرآنہ ۛ تو ہماری قرأت کے بعد تم جو صلا کا اہتمام کرو، تاکہ تمہارے ذہن میں جم جائے۔  
شاگرد کے لئے بھی لازم ہے کہ شکی قرأت کے بعد خود چارے ساتھ ساتھ نہ پڑھتا جائے تاکہ قرأت کو یادداشت میں  
شور و برآگاہی کی اور ٹکرائے ہو۔

﴿مَنْ لَكُمْ بِذَلِكَ بِشَآءٍ﴾ قرآن کا اظہار اس کے بعد ہمارے ذمہ ہے یعنی اگر کوئی قرآن میں کچھ اختلاف ہے

تو اس کی مراد کو ظاہر کر دینا چاہیے۔ میں کہتا ہوں کہ بعض آیات حکم ہیں (واجب الامر) لیکن آیت مذکورہ کی روایت میں کسی آیت کا رسول اللہ ﷺ کے لئے قطعی ہونا اور مراد کی اطلاع آپ کو نہ ہونا درست نہیں اور نہ کلام بے سود ہو گا اور آیت مندرجہ بالا میں جو وعدہ کیا گیا ہے اس کی بھی حاکمیت لازم آئے گی۔ آیت لَا یُعْلِمُ تَاوِیْلَہَاۤ اِلَّا اللّٰہُ کی حسیر میں ہم اس کی توضیح کر چکے ہیں۔

آیت ثُمَّ اِنْ عَلِمْنَا نَاۤیْلَہٗ مِنْ لَدُنْہٖ۔ تدار ہے کہ خطاب کے وقت اگر مخاطب واضح نہ کیا جائے اور کچھ مدت کے بعد مراد واضح کر دی جائے تو عموماً ہے لیکن وقت ضرورت سے تاخیر جائز نہیں۔ جملہ اَلْاَشْیَءَ کَیْفَہَا یَسْأَلُکَ مَعْرُوفٌ ہے جیسے کسی سے بات کرتے وقت اگر خطاب بھی رونے لگے تو حکم اس سے کہتا ہے ذرا خاموش رہو میری بات نہ کاٹو پوری بات سنو پھر تم کو بولنے کا حق ہے یہ درمیانی کام بطور ہدایت بول کر حکم پھر اصل مدعا پر کلام کرنا شروع کر دیتا ہے۔ اسی طرح درمیانی جملہ بطور ہدایت بول کر اٹھنے پھر اصل کلام کی طرف رجوع فرماید کاسے بارداشت کی

کلی خواہ انکار مشرب یا کفر پر یا بے کار عذر پیش کرنے پر۔  
بَلْ یُحِبُّونَ الْغَیْظَ ﴿۱۰﴾  
مراو جس انسان بھی اس لئے خطاب پسند کر لیا گیا۔ اَلْغَیْظَ سے مراد ہے دنیا اور خواہشات دنیا وَکِنَّ زُیْنَ الْاُخْرٰی ﴿۱۱﴾  
بُحْبُوحٌ اور زُیْنُ الْاُخْرٰی پسند کر لیا ہے اور حیرت میں آیا ہے اور حسیر انسان مذکور کی طرف راہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان اس بات سے تو واقف نہیں کہ اللہ وہ بارہ مشرب و کفر پر قادر ہے اور قیامت کے دن کوئی معذرت تسلیم نہ ہوگی بات یہ ہے کہ دنیا کی محبت کی وجہ سے خواہشات کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں ہر گز ہوس نے فن کی آنکھوں کو اندھا اور دلوں کو گناہنا کر دیتا ہے اس لئے وہ آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہیں اس کے بعد احوال آخرت کو بیان فرماید  
یہ مبتدا ہے یا تو مضاف الیہ کو حذف کر دیا گیا یعنی اہل قرب کے چہرے یا صفت محذوف ہے یعنی بہت

چمکے۔  
(مطلب یہ کہ دُجُو کا گمراہ ہے جب تک اس میں کوئی تخصیص نہ ہو مبتدا نہیں ہو سکتا اس لئے یا مضاف الیہ کو محذوف مانا جائے گا صفت قصص کو)

یا اہل کما جائے کہ دُجُو سے دُجُو ہے لَمْ یُفْلِحْ مراد ہے یعنی انسانوں میں کچھ چمکے ہوں گے (اس وقت وجود خیر ہو گا اور یومئذ ہر مہم مبتدا ہے ثم ظرف اور وجود اس کا قائل)

یَوْمَ یُحْشَرُ ﴿۱۲﴾  
اس روز یعنی ہر اہل ہر کے روز اہل آخرت کے روز۔

اِلٰی رَزَقَہَا کَاۤیْلَہَا ﴿۱۳﴾  
اِلٰی رَزَقَہَا کا تعلق باختر ہے یعنی آنکھوں سے اپنے رب کی طرف دیکھیں گے لیکن بطور کسی جنت اور کلیت اور بعد مسافت کے یہ جائز نہیں کہ غائب کو حاضر پر قیاس کیا جائے (اور کما جائے کہ دیکھا تو بغیر جنت اور مسافت کے ناممکن ہے پھر آگہ میں اور اس چیز میں جس کو دیکھا جا رہا ہو ایک محدود حاصل بھی ہونا چاہیے نہ بہت قرب نہ اتنا دوری۔ پھر جس چیز کو دیکھا جائے اس کی کوئی خاص کیفیت بھی ہونی ضروری ہے اور وہ ممکن ہے اور عدلی کوئی جنت نہیں وہ ممکن نہیں وہ ہر کیفیت اور مکانی قرب و بعد سے پاک ہے اس کو کہے دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ حاضر پر غائب کا قیاس ہے ایسا نہ کرنا چاہیے نہ شریعت میں اس وقت دیکھنے کی ہیں اور غیر اللہ کو دیکھنے کی ہیں خدا کو دیکھا اور وہ بھی آخرت میں دیکھا جائی تو میت جدا رکھتا ہے)

آجری اور بیہقی نے کتاب راہ میں ایک ایک طریق سند سے معذرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ ناظر کا معنی ہے خوبصورت اور اِلٰی رَزَقَہَا کا ناظر کا معنی ہے اپنے خالق کی طرف نظر کرنے والے حسن بصری وغیرہ سے بھی محض معقول ہے۔

حضرت امین مکی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں ارچہ کا بھتیجی ہوں گا جو اپنے باپوں کو بھیجیوں گا  
 آسمانی کو خدمت گزاروں کو اور صبروں کو ایک ہزار سال کی رو کے بقدر دیکھا کرے گا اور اللہ کے پاس سب سے عزیز و بھتیجی ہو گا  
 جو صحابہ کرام کا یہ کہے گا میں حضور ﷺ نے آیت و مکتوبہ و کتاب و لیل و نهار کا ہر حال عبادت فرمائی۔ اور تہذیبی  
 اور عقلی، لافانی، آجری وغیرہ۔ آجری کی روایت من اللہ کے ساتھ ہے کہ اپنی بھتیجی اور اپنے ملک میں دو ہزار برس کی مدت  
 کے بقدر (مساقت جنت) کیجئے گا اور آخر ترین حصہ کو بھی اسی طرح دیکھئے گا جیسے قرینہ ترین حصہ کو دیکھئے گا۔  
 باب روایت میں حضرت انس کی روایت کہ حدیث بھی آئی ہے جس کو ہزار طہریاتی نبی اور ابو علی نے پورا پورا نقل کیا  
 ہے۔ اس روایت میں یہ بھی ہے کہ حصہ کے دو جنت میں دیدار لکھی دیکھنے کی مزید نصت حاصل ہو گی اسی لئے ہم حصہ کو ہم مزید  
 کہا جائے گا۔ ہزار اصحاب وغیرہ۔

آجری نے حضرت ابن عباس کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ بھتیجی ہر حصہ کو اپنے رب کو دیکھیں  
 گے۔ حسن بصری سے مراد مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بھتیجی ہر حصہ کو اپنے رب کی طرف دیکھیں گے۔ اس  
 حدیث کی تخریج صحیح ابن سلام نے کی ہے۔ حضرت انس کی مرفوع روایت کہ اللہ نے فرمایا جس کی دو بھتیجی آنکھیں لے لوں گا  
 اس کا بدلہ (یہ ہو گا کہ وہ میرے گھر (جنت) میں اتنے سال میرے ہرے کی طرف دیکھئے گا جتنی وہ چاہے)۔  
 حضرت جریر بن عجلان نے فرمایا ہم خدمت گراں میں بیٹھے ہوئے تھے حضور نے چاروں کی چاندنی کی طرف دیکھ کر فرمایا  
 بلاشبہ تم اپنے رب کو اسی طرح دیکھو گے جیسے چاروں کی چاندنی کے اس چاند کو دیکھ رہے ہو۔ پھر میں کوئی روایت نہیں ہو گی جہاں تک  
 ہو سکے طور و ظروف سے پہلے کی باتوں کی پابندی کر دو (ہم نے اس حدیث کے لفظ لا تفسدوا لافروا کی ترجمہ پابندی سے کیا  
 ہے۔ نقلی ترجمہ ہے تم مطلوب نہ ہو۔)

لا لکانی نے حضرت حذیفہ کی روایت سے بھی حدیث نقل کی ہے۔  
 لیکن میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث منقول ہے۔ حضرت ریح بن ثابت کی روایت ہے کہ  
 رسول اللہ ﷺ دعا فرمایا کرتے تھے اے اللہ میں مرنے کے بعد شک و غم کی اور حیر سے دیدار کی لذت اور تیری ملاقات کے شوق کی  
 آفت سے درخواست کرتا ہوں جس میں نہ ضرر و سال و نہ کوئی گناہ کن جتنہ۔ لا لکانی۔  
 حضرت عباد بن صامت کی روایت میں ہے تم مرنے سے پہلے اپنے رب کو ہرگز نہیں دیکھو گے اور قطعی۔ لا لکانی نے یہ  
 حدیث حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بیان کی ہے۔ ابو نعیم نے علیہ میں حضرت امین عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ  
 رسول اللہ ﷺ نے آیت و مکتوبہ و کتاب و لیل و نهار کا ہر حال عبادت فرمایا کہ اللہ نے (موتی سے) کہا میں تجھے کوئی زندہ  
 مرنے بغیر نہیں دیکھے گا اور شک و غم کوئی تیرے لیے صرف بھتیجی دیکھیں گے (جنت میں ان کی آنکھیں مردہ نہیں ہوں گی اور  
 نہ ان کے جسم کہ ہوں گے۔)

آیت فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُحْسِنِ صِلَاهُ إِلَىٰ خَلْقِهِ کی تفسیر میں حضرت علی نے فرمایا ہر شخص اپنے خالق کی  
 طرف دیکھنا چاہتا ہے تو ارادہ ہے کہ وہ ایک فعل کرے اور کسی کو خالق کا شریک نہ بنائے۔ تفسیری ملاحظہ ہے کہ اس آیت کے تفسیر اور  
 آیت فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيُحْسِنِ صِلَاهُ إِلَىٰ خَلْقِهِ کی تفسیر میں حضرت علی نے فرمایا کہ اللہ نے (موتی سے) کہا میں تجھے کوئی زندہ  
 مرنے بغیر نہیں دیکھے گا اور شک و غم کوئی تیرے لیے صرف بھتیجی دیکھیں گے (جنت میں ان کی آنکھیں مردہ نہیں ہوں گی اور  
 نہ ان کے جسم کہ ہوں گے۔)  
 مروی ہیں جو اصحاب حدیث کے نزدیک حد و تراز کو بھتیجی ہیں۔ سیوطی وغیرہ نے اسی طرح بیان کیا ہے اس جگہ ہم نے جس قدر  
 ذکر کر دیا وہ کافی ہے اس قسم کی حد و آیت جہاں آئے گی ہم اس کی تفسیر میں اس کے تعلقات و اشکال و مرقعات وغیرہ دلائل گے۔  
 اللہ کی روایت پر اہل سنت کا خیال ہے۔ مغز اور طواریق وغیرہ روایت الہی کو ناممکن قرار دیتے ہیں ان کا خیال ہے کہ  
 دیکھنے کے لئے ضروری ہے کہ جس کو دیکھا جائے وہ جسم ہو کیونکہ وہ (بھتیجی شرف نہ ہو گا اور اس پر ہر دورہ ہو گا اور دیکھنے والی آنکھ سے



ہونے کی وجہ سے اس دنیا میں کوہِ نور پر میرنہ تھا حالانکہ آخرت میں میر ہو گا جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے ابو نعیم نے حلیہ میں حدیث نقل کی ہے۔ بلکہ زائل ہو گیا تو آخرت میں وہاں چہرہ حاصل ہو جائیگا چاہتے وقت چھپے کو کوٹھارہ ترقی کی بجائے حزل ہو گا لازم آئے گا۔ (دنیا میں جب وہاں جلوہ زات حاصل تھا اور وہی زمانہ کی روایت سے مانا جاتا تھا اس لئے روایت حاصل نہ ہوئی اور آخرت میں دنیا کی زندگی نہ ہو گی بلکہ دنیا کی زندگی ہو جائے گا اس لئے وہاں روایت حاصل ہو جائے گی وہاں جلوہ زات سے ترقی کر کے وہاں روایت تک پہنچا جائے گا اگر وہاں روایت حاصل نہ ہو گی بلکہ یہی حاصل ہو گی تو یہ ترقی نہ ہوئی حزل ہوا جلوہ زات کی روایت پر تو اسکی حد و نشان حاصل تھی وہ بھی آخرت میں میرنہ آئی اور یہ لڑکی نصیب بھی ہر وقت نصیب نہ ہوئی) ہاں جس شخص کو دنیا میں وہاں حلیہ زات اور ہر جگہ قدس میں ہر وقت حضور میرنہ تھا (یہی بھی نصیب ہو جاتا تھا) تو حسب مرتبہ بھی روایت بھی نصیب ہو گی مثلاً اگر حلیہ زات کی پر تو اسکی ہر ترقی تھی تو آخرت میں اس کو وہ بھی ہر وقت اور مرتبہ چہرہ حاصل ہو گا اور جس کو حدس تھی اس سے بھی کم تھا اس کو ہر جہ میں پیر سال میں ایک بار نصیب ہو گا۔

فائدہ: حضرت یعقوبؑ کے دل میں حضرت یوسفؑ کی محبت رہتی ہوئی تھی یا یہودیہ کہ فل قریب کے دل غیر اللہ کی محبت سے خالی ہوتے ہیں اس کا کبارہ حلیہ شہر ہندی حضرت محمدؐ و اہل بیتؑ نے کتب و جلد سوئم کے کتب و جلد ۱۰۰ میں اس کی تصحیح فرمائی ہے۔ فرمایا ہے کہ

ہر شخص کے تعین (تخصیص) کا امیدوار اللہ کے ہاں میں سے کوئی نام ہوتا ہے (یہی کامہد اسمہ ہر شخص سے کسی کا اسم حدس کسی کا قرار) فرض و عہد مطلق نے کسی دھم خاص کے ساتھ جب تصور کیا اور تعینا چاہے پتا تو لگوئی ظاہر ہوئی کہ ہر شخص کا تعین اور تخصیص اللہ کے کسی نہ کسی اسمہ صلی کا مقرر ہے۔ لہذا ہر شخص کی جنت اسی اسمہ صلی کے تصور کا نام ہے جو اس شخص کے تعین کا مہد اسمہ ہے اور اس اسمہ صلی کا تصور اور جلوہ پائی درختوں اور دنیا کی اعلیٰ مکانات اور حورو و نمل کی شکل میں ہوتی ہے اس انکشاف حقیقت کی جائیداد رسول اللہ ﷺ کے اس قول سے ہوتی ہے کہ جنت پاکیزہ شہر ہندی کی شکل میں ہو گی یعنی اس کے دریا شیریں ہوں گے اور جس کے پورے یک (کھمات) ہیں یعنی بحار اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اس کے بعد محمد و صاحب نے فرمایا ہے کہ دور دست اور دنیا (جو اسمہ صلی کے مقرر ہیں اور جن کا نام جنت ہے) بھی پور کی طرح شفاف ہو جائیں گے اور ان کے ذریعے سے بے کیف رویت الہی کی نعمت حاصل ہو گی پھر کچھ وقت کے بعد ان کی لطافت چاتی رہے گی اور اپنی اصلی حالت پر لوٹ آئیں گے اور خود اس سے سو من دل بھلانے کا پورے سلسلہ ہمیشہ جاری رہے گا (یہی جنت بذلت خود سو من کے دل کا بدلہ ہو گی اور یہی رویت خداوندی کا آئینہ)

اس سے آگے محمد و صاحب نے فرمایا جس طرح دنیا میں صوفی کو بھی اسامہ و صفات کے پوروں سے (جہنم کر) حلیہ زات حاصل ہوتی ہے اور یہی پورے بھی اٹھ جاتے ہیں اور ترقی نکلی کی طرح جلوہ زات ضوہ اظہار ہو جاتا ہے۔ اسی طرح آخرت میں دیدار الہی ہو گا۔ ہر شخص کا ذات خداوندی سے شخص اس اسمہ صلی کے اعتبار سے ہو گا جو جنت کا مہد اسمہ ہے اور جس کا تصور جنت کی صورت میں ہو گا (یہی جنت کی تعین دیدار الہی کا آئینہ ہوں گی اور یہی لوٹ کر اپنی اصلی حالت پر آجائیں گی کہ رویت الہی کی جنت میں جلوہ پائی اس ترقی نکلی کی طرح ہو گی جو خود ہی دہ کے لئے چمکتی ہے اور پھر چمپ جاتی ہے لیکن اس کی نورانیت اور برکت جنت کی نعمتوں اور درختوں کی شکل میں رہتی ہے۔ یہی کتب و جلد ۱۰۰ کے شہرے جو رویت کی انکشاف کی ہے وہ عام سو منوں کے لئے ہو گی اور اس کے لئے تو دنیا میں حلیہ زات کی ضوہ اظہار ہوتی ہے آخرت میں دیدار الہی ہو گا۔

ایک شبہ: نقل تفسیر نے بیان کیا ہے کہ الہی درخت کا ٹولہ آجس الہی کی شکل میں ہے اس کا حاصل یہ تھا ہے کہ جب اللہ چاہے گا تو چمکتی دیدار الہی میں فرق ہو جائیں گے وہ لڑکے کے وقت کسی اور طرف نہیں دیکھیں گے اس کی تائید حضرت جابرؓ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لڑکھو فرمایا جنت والے اپنی استخوان میں ہوں گے کہ اچانک پورے سے

ایک نور چمکے گا جتنی سر افرازدگی کیس کے تو پروردگار ان کے لوہے سے جلوہ افروز ہو گا اور فرمائے گا اسے جنت والو تم پر سلام ہو  
آیت سلام لولا من رب الرحیم کا یہی مضموم ہے حضور ﷺ نے فرمایا پھر اللہ ان کی طرف اور اللہ کی طرف دیکھیں  
کے جب تک خدا کی طرف دیکھیں گے کسی دوسری طرف توجہ نہیں کریں گے یہاں تک کہ اللہ ان سے خطاب فرمائے گا۔ آخر  
اس کی نورانیت اور برکت ان کے مکانوں میں پائی رہے گی۔ ایمان ماجہ، ابن ابی الدیناؤد، حقیقی، اب سوال یہ ہے کہ اگر بعض  
لوگوں کو وہابی دیدار ہو گا تو حصر کا کیا معنی اور کسی فوت کی طرف دیدار کے وقت توجہ نہ کرنے کی کیا توجہ ممکن ہے۔

جواب: چار بخرو (۱) رہا کسی قدیم حصر کے لئے قاطبی تسلیم نہیں بلکہ فواصل تکلیف کی رعایت سے چار بخرو کو  
مقدم کیا گیا ہے ممکن ہے وہابی دیدار سے فیضیاب ہوئے والوں کے لئے جنت کی کسی دوسری فوت کی طرف توجہ نہ دینا دیدار  
میں عمل نہ ہو بلکہ جنت کی نعمتیں ان کے لئے آئینہ دیدار کا کام دینے والی ہوں اور اس طرح ان کو ہمیشہ ہمیشہ دیدار کی نعمت حاصل  
ہوتی رہے۔ ایسے لوگوں کو ۱۱ درجہ تہی خصب ہوں گی۔ روایت مزاج اور جنت کی نعمتوں کے ذریعہ سے روایت اور ان ۱۱وں  
روایتوں کے حاصل ہونے کے دوران میں وہاں فواصل نعمتوں کو بھی دیکھتے ہوں گے اور ان کے لطف اندوز بھی ہوتے ہوں گے ایک  
حالت دوسری حالت سے ان کو کاغذ نہیں ملنے کی حالت دوسرے عام جنتی ان کو جنت کی نعمتوں کی طرف توجہ روایت دیدار  
سے روک دے گی اور روایت دیدار کسی دوسری فوت جنت کی طرف توجہ نہیں ہونے دے گی کیونکہ ان میں استعداد کی کمی  
ہو گی۔

## یا جواب اس طرح دیا جائے گا

تہت میں روایت کا حصر صرف اسی شخص کے لئے ہے جس کو فوت دیدار میر ہو اور حدیث چارہ میں عام جنتیوں کے  
حال کا بیان ہے۔

تشریح: ہم تسلیم کرتے ہیں کہ نعمتوں کی طرف توجہ روایت میں عمل نہ ہو گی لیکن فوت دیدار کے میسر ہونے کی  
موجودگی میں کسی دوسری فوت کی طرف توجہ کا بخرو ہی کس طرح ہو سکتا ہے۔

ازالہ: جنت کی نعمتیں اللہ اسماؤہ صفی کی مظاہر ہیں (آئینہ کی طرح) روایت دیدار کے ہوتے ہوئے نعمتوں کی طرف  
انتقال ناممکن نہیں۔

فائدہ: بعض ائمہ کے کلام میں آیا ہے کہ روایت میر صرف مومن انسانوں کے ساتھ مخصوص ہے فرشتوں کو دیدار  
الہی نہیں ہو گا لیکن ناجاتی نے اس کے خلاف صراحت کی ہے اور اپنے قول کے ثبوت میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص کی  
روایت کردہ حدیث پیش کی ہے کہ اللہ نے اپنی عبادت کے لئے مختلف ملائکہ کو مختلف شکل میں عبادتوں میں منسلک فرمایا کیا  
ہے کچھ فرشتے اپنی پیدائش کے دن سے صف بستہ قیام میں ہیں اور قیامت تک قیام میں رہیں گے جب قیامت کا دن ہو گا تو  
پروردگار ان پر جلوہ افروز ہو گا اور فرشتے اس کے مہلک چہرے کی طرف دیکھیں گے اور عرض کریں گے ہم نے تیری عبادت کا  
حق ادا نہیں کیا اسی قسم کی حدیث دوسری سند سے عبد بن لوطی کی واسطہ سے ایک اور صحابی سے منقول ہے۔ ہم نے اوپر  
بیان کیا ہے کہ ہر شخص کو فوت دیدار اس کے مبدء الفین کے موافق حاصل ہو گی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مومنوں پر  
ملائکہ کو فضیلت حاصل ہے کیونکہ شخصات انسانی کے مہلکی پر شخصیات ملائکہ کے مہلکی کو فضیلت ہے حضرت محمد مصطفیٰ  
کی یہی تحقیق ہے۔ لیکن ہم یہ بھی بیان کر چکے ہیں کہ خاص خاص انسانوں کو فوت دیدار وہابی طور پر بغیر کسی اختراع کے حاصل  
ہوتی رہے گی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص ملائکہ پر خواص بشر کو فضیلت حاصل ہے۔ کتب معتادہ میں اس کی تفصیل کردہ  
گئی ہے۔

اور کائنات کے چہرے یا سمت چہرے (اول صورت میں) توین مصاف الہ

وَجُودُ بَرِّهِمْ فِي كَلْبِ سِدِّ

کے عوض ہے اور دوسری صورت میں توین تکثیر ہے (مستحق بدروقی ہوتے ہوں گے)  
تَنْظُنَّ یعنی نہ کوہ چروں والے یقین کر لیں گے۔

أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَاتِلَهُ ﴿۱۱﴾ قَاتِلُہا یعنی سخت مصیبت جو پست کے مردوں پر ضرب لگائے ابن زید کے نزدیک  
اس سے مراد ہے جنم میں اظلمہ اور کلمی کے نزدیک وہ لوہے مروی۔

یہ آخرت پر دنیا کو ترجیح دینے سے بازداشت ہے گویا ان کا کیا دنیا کو آخرت پر ترجیح دینے سے باز ہو موت کو  
پار کر موت کے وقت دیا جائے گی اور غیر فانی آخرت سامنے آئے گی۔

إِذَا بَلَغَتِ الْمَرْأَةُ ﴿۱۲﴾ جب عسلی کی ہڈی تک سانس پہنچ جائے گی یہی کلام بتا رہا ہے کہ بطور کنایہ یہ  
بکثرت کا عمل محذوف عکس ہے۔

بِإِذَا شَرِطَہ ہے اور بالبی زَنْكَ بِمَوْلَاہِ الْمَسْنَانِ جزاء ہے یا عسلیہ ہے (یعنی عسلی تک سانس پہنچنے کے وقت) اور  
عسلی کا تعلق ایک محذوف فعل سے ہے جس پر لفظ مسق دلائل کر رہا ہے یعنی تم کو رب کی طرف ہٹا کر اس وقت لے جایا  
جائے گا جب سانس تک میں آگے ہو گی۔

أَكْثَرُ لَیْلِ (الترغیب کی جمع ہے) گلے کے زیریں حصے میں ایک گڑھا ہوتا ہے اس کے دائیں بائیں (دو چیزیں) مل جاتی ہیں  
یہ انہی کو تراتی کہا جا رہا ہے عسلی تک سانس پہنچنے سے مراد ہوتی ہے موت کے قریب پہنچ جانا۔

وَقِيلَ مَنْ كَنَافٍ ﴿۱۳﴾ قنارے کے کنارے ہے کہ حاضرین یا مرو کہتا ہے کہ اس پر کوئی سوال دم کروے کہ یہ  
موت سے کیا جائے۔ سلیمان جسی اور قتلی بن سلیمان نے کہا موت کے فرشتے کہتے ہیں کہ اس کی روح کو لے کر کون چڑھے

گھر و موت کے فرشتے یا مذاب کے فرشتے۔ راقی (اسم کامل لائق سے مشتق ہے۔  
اور مرنے والا یقین کر لیتا ہے کہ لب دنیا اور مر ٹوٹا دینا کا فرق ہے یعنی موت ان

سب کو چھوڑ دینے کا سبب ہے۔  
وَالْتَكَلَّتِ الشَّائِبُ بِالْشَّائِبِ ﴿۱۴﴾ یعنی ایک چٹلی دوسری چٹلی سے پست رہی ہو گی اور آدمی میں ان کو

بلانے کی طاقت نہیں ہو گی۔ شعی اور حسن بصری یہ غیرہ نے بھی تفسیر کی ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا (سابق سے مراد ہے) مرد دنیا اور آخرت (یعنی) اس مرد دنیا اور آخرت کے ساتھ لینا ہو گا دنیا کا  
آخری اور آخرت کا اول ترین دن ہو گا اور مرد نے والے پر دہری شدت ہو گی دنیا کو چھوڑنے کی اور آخرت کے سامنے آنے کی۔

ضحاك نے کہا مطلب یہ ہے کہ لوگ اس کے جہاد کی تیاری کرتے ہوئے ہیں اور فرشتے اس کی روح کی تیاری میں لگے  
ہوتے ہیں۔

إِلَى رَبِّكَ يَنْصِبِي وَالْمَسْنَانِ ﴿۱۵﴾ یعنی اس مرد اللہ ہی کی طرف مرنے والے کا رجوع ہوتا ہے اللہ  
کی جیسا چاہتا ہے علم دیتا ہے کسی اور کی طرف مرد کو اپنی نہیں ہوتی۔

فَلَا حَصْبَكَ ﴿۱۶﴾ اس نے رسول یا قرآن کی تصدیق نہیں کی یہاں کی ذکوہ نہیں دی  
وَلَا حَصْبَكَ ﴿۱۷﴾ اور اللہ کی فرض کر دہ نذر لا نہیں کی۔ فَلَاحَصْبَكَ کا مطلب انجسٹ کے معنوں پر ہے کیونکہ استعظام

سے مراد ہے زہر اور کسی چیز پر زہر کرنے کا شائبہ ہے کہ وہ چیز واقع ہو چکی ہو (اسی لئے اس پر زہر کی جاتی ہے) تو کو کو مطلب اس  
طرح ہو گا انسان خیال کر تا ہے کہ ہم اس کی بی بی نہیں جوڑیں گے اور اس کو قیامت کے دن زندہ کر کے نہیں اٹھائیں گے اسی

لئے کہ وہ تصدیق کر تا ہے کہ نذر چھوڑتا ہے تصدیق اور کلمی کی تفسیریں انسان کی طرف رافع ہیں کلام کی رفقہ بتا رہی ہے کہ  
آیت میں عدی بن رافع مراد ہے لیکن بلوئی کے نزدیک ابو جہل مراد ہے (یہ یقیناً شخص اس وقت ہو گی جب انسان کے لام  
کو حمد ہی قرار دیا جائے) لیکن لام نہیں ہو تو عدی اور ابو جہل (اور ان جیسے سب انسان) انسان میں داخل ہو جائیں گے۔



وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَلَدٌ وَلَا نَدَىٰ

لَكَ وَلَا فَتْرَةٌ لَكَ أَفَلَا يَنْتَظِلُّ

بلکہ رسول اللہ ﷺ کو مجبور قرار دیا اور آپ پر ایمان لانے سے منع بھیج دیا۔  
لننتظلی کا معنی ہے تیر چنا ہوا۔ قلموس میں ہے مطعی فی سیرہ علی  
فمن یخرج من بلد سے چلا کر کوٹھل سے چلا۔ جو بری نے صحابہ میں گھسا ہے وہ پستہ ہو کر رہتا ہے (یعنی انتظمت چلا ہے) بعض لوگوں  
نے کہا کہ منتظلی کی اصل دینہ مطعی تھی مگر ہم نہیں صرفوں کے انتظام کی وجہ سے تیسری بار کوٹھل سے چل دیا مطاعہ معنی ہے دور  
کر دیا چلا۔ ہر حال اس جگہ مطعی سے مراد ہے (اگر تاہم انتظمت چلا ہے اگرچہ چنا ہے کہ ان اگر پستہ دور کر کے چنا  
انراے کی علامت ہے۔

أَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي

جملہ بدو معانیہ ہے تیری جی ہو یا بدو بدو تو خریف ہے (تیری چٹائی ہوگی) مگر شہ کلام  
میں لکھتے ہیں کہ اول انسان کا ذکر بیحد غائب تھا اس جملے میں طرز کلام میں غیر فنی القہر کی اور خطاب کی ضمیر استعمال کی۔

ثُمَّ أَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي

جملہ کی تحریر مفید تاکید ہے یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے جملے میں بدو ہی جی ہو اس  
جملے میں آخرت کی جی ہو مراد ہو۔ یعنی قتل پیشہ بدو ہی اور بدو ہی مراد کی صورت میں تیری جی ہوگی اور مرنے کے وقت بھی  
بھی تیری جی ہوگی اور جب تجھے قبر سے اٹھایا جائے گا اس وقت بھی تیری جی ہوگی اور جنم میں داخل ہونے کے وقت بھی  
تیری جی ہوگی (اول اور دوسرا لفظ بدو ہی جی کے لئے ہے یعنی زندگی میں اور مرنے کے وقت جی ہوگی اور تیسرا اور چہرہ حال کی  
آخرت کی جی کے لئے ہے یعنی حشر کے وقت اور جنم میں داخلے کے وقت جی ہوگی)

ایک اور آیت میں حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اَعْلَمُ بِقَوْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَّ يَوْمَ يَمُوتُ وَّ يَوْمَ يُنْفَخُ السُّبُّ  
آیت میں (بدو یا ہو جملہ یا مفرد کافر کے متعلق کہتے ہیں اور انہی جی کے صراحت فرمائی تو اس کلام کا مفہوم اس کلام کے  
مفہوم کے برعکس ہے جو حضرت یحییٰ کے متعلق فرمایا تھا (ایک میں سلامتی کی بشارت ہے اور دوسرے میں جی کی خبر)

اس فقرہ پر کوئی اصل میں اوہل قہار اوہل دین سے اسم تھکیل کا مینہ ہے (بڑی جی) جیسے لونی کی اصل ادون  
جی اور لونی دونوں سے اسم تھکیل ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اول لک میں لام زائد ہے (اور علی ماضی کا مینہ ہے) یعنی اول لک  
اللہ مانکر کہ اللہ تجھے اونچے میں دے گا جو تجھے ناکور ہوں کی جیسے دفع لکھ لام زائد ہے بعض لوگوں نے اولی لک کی  
اصل اولی لک الیلاک قرار دی ہے (یعنی لک مفعول میں ہے کہ لام کو زائد ماننا بے جگہ الیلاک مفعول محذوف  
ہے) یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ال بول سے فعل (حدی ماضی) سے بعض لوگ اس کو اسم فعل کہتے ہیں (لیکن یہ معنی ماضی) یعنی وہ  
معبودیت جو تجھے ناکور انیس فقہ سے قریب ہو گئی۔ قلموس میں ہے اولی لک تہسیدہ اور دھمکا ہے یعنی طاقت جیسے قریب  
آگئی اس صورت میں اولی دلی سے مشتق ہو گا اور دلی کا معنی ہے قریب۔

قہار کا قول ہے کہ ہم سے بیان کیا گیا ہے یہ آیت چل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے بھلا میں ابو جہل کے پورے پورے  
قہار کر فرمایا اولی لک کا کوئی لک فَأَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي ابو جہل نے کہا کہ کیا تم مجھے دھمکا دیتے ہو لہذا تم نہ تم میرا کہہ  
کر سکتے ہو نہ تمہارا اب میں کہہ کے پہاڑوں کے درمیان چلنے والوں میں سب سے طاقت ور ہوں لیکن بدو کا وہ تو اللہ نے  
بدترین طور پر اس کو ہلاک کیا اور بہت بری طرح دھمکا دیا رسول اللہ کا ارشاد ہے کہ ہر امت کا ایک فرعون ہو تا ہے اس امت  
کا فرعون ابو جہل ہے۔

ابن جریر نے عوفی کی وساطت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت تَحْكُمُكَ بِشَعْنٍ فَخَسِرَ ذَلِكُمْ ہوئی  
تو ابو جہل نے قریش سے کہا تمہاری مائیں تم پر روئیں ابو کہہ کا بیان تم سے کہ رہا ہے کہ وہ لک کے دربانوں کی تعداد میں ہے تم  
بڑے پہلوؤں ہو کیا تم میں سے اس دس گوی بھی ایک ایک دربان کو بڑا لینے سے عاجز ہیں اس پر اللہ نے اپنے ظہیر کے پاس  
دلی بھیجی کہ ابو جہل کے پاس جاؤ اور اس سے کہو اولی لک فَأَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي لَكَ فَأَوَّلِي  
نسائی نے بیان کیا کہ سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا کہ اولی لک کا کوئی لک کا کوئی رسول اللہ ﷺ نے

خود اپنی طرف سے فرمایا تھا اللہ نے ایسا کرنے کا آپ کو حکم دیا تھا حضرت ابن عباس نے جواب دیا پہلے حضورؐ نے خود اپنی طرف سے فرمایا تھا پھر اللہ نے آیت نازل فرمائی۔

أَيُّسَبُّ إِلَّا نَسْأَنُ أَنْ يُتْرَكَ سُدَّ عَيْ

کیا انسان کا یہ خیال ہے کہ اس کو یوں ہی بے پھر پھوڑ دیا جائے گا کہ کسی کام کو کرنے کا حکم دیا جائے گا نہ کسی فعل سے منع کیا جائے گا نہ اس کا حشر ہو گا نہ جزا سزا انکار حشر کا تو اقتضاء ہے کہ ہوا کو آڑ لو پھوڑ دیا جائے حالانکہ انسانی پیدا ہونے کے غرض ہی پابندی امر و نہی ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ دوسری جگہ فرمایا فَلَا يَتَّبِعُكُمُ رِجْسٌ لَكُمْ لَا دُعَاءَ لَكُمْ

الْحَرَامَاتِ لَظْفَةٍ مِّنْ مَّيْمَنِي ۖ لَعْنَةُ كَانِ عَاقِلَةً

کس طرح وہ بارہوی اچھے کو نامکمل قرار دیتا ہے کیا وہ حق کی ایک بوند نہ تھا جو رحم میں پکائی جاتی ہے پھر لطف ہونے کے چائیس روز بعد خون کا ٹھکانہ ہوا پھر اتنے ہی دنوں میں ہوئی پھر بیڑیاں میں پھر ان کو گوشت پہلا۔

خَلَقَ قَسْوَى

پھر اللہ نے اس کے اندر روح پھونک کر اس کو پیدا کیا اور اس کی ساخت کو بغیر کسی نقصان کے درست کیا۔

فَجَعَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَجَنَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى

اور اسی حق سے جو علقہ پھر مہفہ پھر بیڑیاں اور گوشت کی شکل اختیار کر چکی ہے وہ صحنہ اللہ نے بنائیں تر اور مادہ کبھی وہ نول رحم کے اندر جمع ہوتی ہیں کبھی ایک ہوتی ہے دوسری نہیں ہوتی۔ اَلَيْسَ ذَلِكُمْ بِعَقِيدٍ عَلَيَّ أَنْ يُتَّخَذَ مِنَ الْمَوْتِ

کیا وہ نہ اجڑا نہ گورہ بالا عمل انجام دیتا ہے اور عدم سے وجود میں لاتا ہے

کرنے کی قدرت نہیں رکھتا حشر جسمانی سے زیادہ تعجب آفریں قدرت کا مشاہدہ ہوتے ہوئے حشر کا انکار کرنا انتہائی حماقت اور عناد پر والہ کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے جو شخص (سورۃ النسن) پڑھے اور آخر سورت اَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ پر ختم کرے تو اس کو کتنا چاہئے وَلَا وَ أَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ (کیوں نہیں) میں اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں) اور جو شخص لَا أَقْسِمُ بِبُيُوتِ الْفَيَاقِقِ پڑھے اور سورت کو اَلَيْسَ ذَٰلِكُمْ بِقَادِرٍ عَلَيَّ أَنْ يُتَّخَذَ مِنَ الْمَوْتِ پر ختم کرے تو اس کو کتنا چاہئے بَلَىٰ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ اور جو شخص اَلَمْ يَرَأِ سَلَاتِ پڑھے اور فَيَأْتِي خَلْقًا مِّنْ مَّيْمَنِي پڑھے تو کہے۔ اَلَمْ يَرَأِ سَلَاتِ

موسیٰ بن ماسک نے کہا ایک شخص اپنے مکان کی بھت پر نماز پڑھا کرتا تھا جب آیت اَلَيْسَ ذَٰلِكُمْ بِقَادِرٍ عَلَيَّ أَنْ يُتَّخَذَ مِنَ الْمَوْتِ پر پہنچا تو کتنا سنبھانک بلی لوگوں نے اس کا سبب دریافت کیا تو اس نے جواب دیا میں نے رسول اللہ ﷺ سے اسی طرح سنا ہے۔ نہ کو رہا اور وہ نول حد میں ابو ہریرہؓ نے فعل کی ہیں۔

(سورۃ القیامۃ ختم ہوئی بعونہ ومنہ تعالیٰ)

## سورۃ الدھر

یہ سورت مکی ..... اور بقول قتادہ و مجاہد مدنی ہے اس میں ۲۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ  
استقام تقریری ہے (قد کے معنی میں کن استعمال کیا گیا ہے) ہنگ آچکا ہے گزر چکا ہے۔  
الْإِنْسَانِ سے عام انسان مراد ہے یا حضرت آدم علیہ السلام۔  
لَمَّا ذَكَرَهُ الْمُشْرِكُونَ (مبین حصہ) لیکن ہے۔ یہ شادی۔

قاموس میں ہے عین مجسم دقت جس کا اطلاق ہر زمانہ پر ہو چاہے کسی مدت ہو یا جھوٹی یا حقیقی کا قول ہے کہ عین پائیس سال یا ساٹھ سال یا ایک مایاداد کے لئے مخصوص ہے۔

قَبْلِ الذَّكَرِ (الذکر غیر مجسم دقت۔ قاموس میں ہے دھر طویل زمانہ یا ایک ہزار برس میں کہتا ہوں یہی حضرت آدم کی عمر کی مدت تھی۔ صحاح میں ہے کہ دھر اصل میں عالم کی کل عمر۔ آغاز آخر پیش سے آخر اختتام تک ہے اور آیت هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ الذَّكَرِ (یعنی الدھر) اسی معنی پر محمول ہے پھر (عرق عام میں) یعنی طویل مدت کو دھر کہا جائے لہذا دھر فلاں یعنی فلاں شخص کی مدت زندگی۔

یہ انسان کی حالت کا بیان ہے یعنی اس وقت انسان کا ذکر کیا جاتا تھا  
لَمَّا ذَكَرَهُ الْمُشْرِكُونَ ①

اس کو کوئی پہچانتا تھا نہ اس کا نام معلوم تھا نہ مقصد یہ کہ عین کی صفت ہے اور (موصوف کی طرف اشارہ ہونے والی) ضمیر محذوف ہے یعنی ایسی وقت تھا کہ اس وقت میں انسان کوئی قابل ذکر نہ تھا۔ ہر حال کلام کا اختفاء یہ بھی ہے کہ انسان اس وقت نہ کور نہ تھا بلکہ فراموش کردہ (یعنی حروف الذکر) تھا اس لئے اہل ضمیر نے لکھا ہے کہ اگر انسان سے مراد آدم ہوں تو عین سے مراد ہو گا وہ وقت جب گارے سے اللہ نے ان کی صورتی بنا کر کہ اور طائف کے درمیان پائیس برس تک بلغم و راح کے ذال رکھی تھی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پھر (پتا چلتا ہے) ایک سو بیس برس کے بعد اللہ نے آدم کو (زندہ) بنایا اور اگر انسان سے عام انسان مراد ہو تو عین سے مراد ہو گی وہ چار ماہ کی مدت جس میں اللہ علیہ السلام کی صورت میں انسان ہوتا ہے اور وہ چار ماہ جو کم سے کم حمل کی مدت ہے یا وہ سال جو زیادہ سے زیادہ حمل کی مدت ہے بعض لوگوں نے پیش از پیش مدت حمل سات سال بتائی ہے ہر صورت اس تشریح میں کچھ سہل الذہنی سے کام لیا گیا ہے کہ کچھ دھور و اوقات انسان پر نہیں گزرتے بلکہ گارے پر (گزرتے) بلکہ اللہ علیہ السلام دھر پر گزرتے ہیں اور کلام چاہتا ہے کہ اس وقت انسان ہو کہ کچھ انسان کے لئے دوسرے لوصاف کے ثبوت سے پہلے اس کا انسان ہونا ضروری ہے۔ لہذا اولیٰ یہ ہے کہ عین سے مراد وہ دور لیا جائے جب کہ انسان ایمان ثابت (حاکم کو یہ یاد رہے کہ قرآن کے مرتبہ میں اللہ ایمان ثابت کا مرتبہ صرف مسویاء نے پہنچا ہے۔ ہمارے قول کی تائید عین کی عین سے بھی ہوتی ہے جس کے معنی مختصر کے ہیں یعنی مدت بدوقت گزرا کہ آدمی کچھ ..... تھا۔

روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک شخص کو یہی آیت لکھ کر دیا کہ تَبَيَّنَ لَكَ كَيْفَ يَكُونُ الذَّكَرُ لَكَ كَيْفَ يَكُونُ الذَّكَرُ لَكَ كَيْفَ يَكُونُ الذَّكَرُ لَكَ (حالت) (پوری ہوتی ہوئی آپ کا مقصد یہ تھا کہ کاش انسان ہمیشہ اسی قابل ذکر دور میں باقی رہتا حضرت ابن عمرؓ کی قول مسویٰ کی تشریح کے زیادہ قریب ہے اور سابقہ تفسیر سے زیادہ سہل فہم تھا۔ صوفیہ نے اس آیت کی ایک اور دیکھ کر شریک کی ہے کہتے ہیں کہ انسان پر یعنی صوفی پر ایک وقت لیا جاتا ہے کہ وہ قابل ذکر چھ ہوتا ہے پہلے انسان اور صفات انسانی سے متصف

ہونے کی حیثیت سے اس کا ذکر کیا جاتا تھا لیکن مرنے سے پہلے مر جانے اور خدا کا مال کے درجہ میں پہنچ جانے کی وجہ سے وہ اپنی راست میں کوئی قائل ذکر چھ نہیں رہتا۔

حضرت مجدد صاحب نے فرمایا تھا بیگم اے میرے رب انسان پر ایک ایسا وقت گزرا کہ وہ قائل ذکر چھ نہ تھا اس کی ذات حقیقی نہ نشان نہ شہوت و جود پھر اس دور کے بعد اگر تو چاہتا ہے تو وہ تیری ہی حیات سے زندہ اور تیری ہی بقاء سے پانی اور تیرے ہی انکسار سے موصوف پہنچن ہو جاتا ہے بلکہ تیری مر پائی اور تیری قدرت سے وہ عین خدا کی حالت میں بھی باقی بن جاتا ہے اور عین بقاء کی حالت میں تجھ سے لگ نہیں ہوتا۔

حضرت مجدد صاحب کاغذ کو روٹا قائل پھر اگر تو چاہتا ہے تو..... وہ ہو جاتا ہے گویا جنتی ذوق اللہ کے تفسیر ہے کہ اللہ عزوجل میں عین بقا ہے اور اللہ عزوجل کا لہر اللہ کے ہاتھوں میں کیا جاتا ہے۔ صاحب قاسمی نے یہی لکھا ہے۔ جن میں حضرت ابوبکرؓ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمادہ کہ اللہ فرماتا ہے مجھے ابن آدم دکھ دیتا ہے دہر کو گالیاں دیتا ہے حالانکہ میں لیں ہر ہول میرے ہی ہاتھوں میں ہر امر ہے راستہ ان کی لوث پلٹ میں ہی کرتا ہوں (گویا اللہ کی طرف سے انسان پر ایک ایسا وقت آتا ہے کہ وہ قائل ذکر ہو جاتا ہے)

اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ (علاوہ حضرت آدم علیہ السلام کے)

اَشْشَاحِ جَمْعٌ بِمَشْجٍ يَاسْمُجٍ مَفْرُوعٍ بِهٖ لَفْظٌ مَشْجُ الشَّيْءِ سَافِوًهُ يَاسْمُجٍ  
مَنْ اَطْلَقَ كَمْشًا يَجُورُ  
مَنْ اَطْلَقَ كَمْشًا يَجُورُ اس لئے ہلکا کہ تنقہ میں مرد و عورت کا پانی مخلوط ہوتا ہے اور ہر تنقہ ازواج خواص اور وقت و اقام کے لئے سے مختلف ہوتا ہے۔

لہٰذا نے کیا انکسار مفر دے اس کا معنی ہے مخلوط یعنی عورت اور مرد کے پانی کا مخلوط مجموعہ اس صورت میں امتحان ہر وزن امتحان ہو گا۔

ہر ماہ امتحان اس آدمیوں سے اٹھنے کے قابل تھری دیگہ۔ قداہ نے کیا امتحان کا معنی ہے بطور (اور مضامین محذوف ہے)۔ یعنی مختلف طور و الانف کے یہ تنگ تنقہ ہی ملتا ہے پھر معقد بناتا ہے پھر تحلیل گھٹتی تک (مختلف طور سے گزرتا ہے)

تَبَيَّنَ لِيَوْمَ يَوْمَ الْاِنْسَانِ كِي مَالَتِ كَالْعَدَلِ بِهٖ لَفْظٌ اَعْلَا (کونائش) مجھ کو مراد ہے حال کی تبدیل اور ایک مال سے دوسرے مال کی طرف انتقال یا مال محدود ہے یعنی ہم نے انسان کو مخلوط تنقہ سے اس کی آزمائش کا اندازہ کرتے ہوئے بنایا۔

مَجْمُوعًا مِّنْ شَيْءٍ يَّجْمَعُ  
اسی لئے ہم نے اس کو سننے والا اور دیکھنے والا بنایا تاکہ دلائل کو سننے اور قدرت کی نشانی دیکھنے کی اس میں استطاعت ہو۔ امتحان اصل طبع ہے اور صحیح بصیر بنانا مثل شجر کے ہے اسی لئے قافہ حافظ اس پر داخل کی گئی اور۔ لَفْظًا بِمَعْنٰی مَعْلُومٍ کیا گیا۔

اِنَّا خَلَقْنَا لِيَوْمَ الْاِنْسَانِ  
ہم نے اس کے لئے راستہ کھول دیا یعنی ضمیر بھیج کر کہنا میں اس پر کہ اور (عسی و آفاقہ لہٰذا لائل قائم کر کے اللہ کے قرب اللہ کی خوشنودی اور اللہ کی جنت تک پہنچنے کا راستہ انسان کے لئے کھول دیا۔ ہدایت سے اس جگہ مراد ہے راستہ دکھانا، مقصود تک پہنچانا مراد نہیں ہے اس کے برخلاف آیت اِنْعَمْنَا الْاِنْسَانَ لِيَفْهِمُ مِمَّا مَقْصُودًا تک پہنچانا مراد ہے۔

اِنْعَمْنَا لِيَوْمَ الْاِنْسَانِ  
شاہد اور کلمہ اِنْعَمْنَا لِيَوْمَ الْاِنْسَانِ ہے۔ اس سے حال ہیں یعنی انسان یا اہل دی ہدایت کا شکر گزار ہو گا اور اس کو قبول کرے گا پھر کفر و نفاق پر مقرر کرے گا۔ دونوں باتوں میں ایک ضرور ہو گی۔ لہٰذا لوگوں نے انسانیت سے حال قرار دیا ہے۔ یعنی ہم نے انسان کو راستہ دکھایا شکر کا راستہ یا شکر کا راستہ۔ راستہ کو شکر یا کافر کہنا مجبوری طور پر ہے اس آیت (یا شکر یا کفر) کا معنی ہدایت سے نہیں ہے۔ راستہ تو دونوں دکھائے شکر کی حالت بھی بتائی اور تا

شکری کی بھی۔ (ایسا نہیں کہ کسی کو ایک طور کسی کو دوسری دکھائی ہو) بلکہ تردید کا تعلق راست سے ہے راستی شکر کا ہے یا شکر کی

بعض لوگوں نے تردید کا تعلق جو اہمیت سے کچھ کر شبہ کیا تھا کہ حق کے راست کو حق دکھانا اور باطل کے راست کو باطل بتانا باہم از موطن ہے اس صورت میں تردید کا تصور ہی نہیں ہو سکتا تردید کا مفہوم تو یہ ہو گا کہ ہم نے شکر اور یا شکر کی دونوں میں سے ایک راست دکھائی دوسرا نہیں جلتا حق کو راست دکھانا اور انسان اس پر عمل لکھنا باطل دکھانا اور انسان اس پر عمل دیا اس کو شیخ پر لازم آئے گا کہ بعض انسانوں کی اللہ پر ہی تحقیق باطل راست پر چلنے پر ہوتی ہے۔

ہم نے جو الشیخ سے سنا کہ اور گنگوڑا کو حال قرار دیتے اس پر مذکورہ بالا سوال و رد میں ہوتا (کیونکہ اللہ نے انسان کو راستے کو دونوں دکھائے لیکن راستے کی دو قسمیں ہیں یا شکر کا یا شکر کی کا)

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کلام شریعہ ہے اس امر کب ہے ان (شرعیہ اور مذہب) سے اس وقت مطلب ہے ہو گا کہ انسان اگر شکر کا یہ کار فرما رہے حال میں ہے اس کو راست دکھانا اور کوئی ہزار اس کے لئے باقی میں رکھنا

کا (اسم فاعل - شکر) کی جگہ کلمہ (مباہلہ - جہا شکر) استعمال کرنے کی وجہ ہے کہ ہر شکر گزار (کامل شکر گزار) میں ہوتا کسی قسم کی شکر کی اس میں ضرور پائی جاتی ہے تو اب اس کے مقابل بنا ہوا شکر ہو سکتا ہے (اَنَا عَقْدُكَ) الشیخ نے مسئلہ ہے ایک سوال پیدا ہوا تھا کہ اللہ نے جب انسان کو پیدا کر دیا اور اس کو سمجھ بھر دیا تو پھر انسان نے کیا کیا اور خدا نے اس کے ساتھ کیا کیا اس سوہوی سوال کو دور کرنے کے لئے (اَنَا عَقْدُكَ) فرمایا۔

اَنَا عَقْدُكَ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ وَتَسْبِيحُ لَكَ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

گردوں میں اور بہت بڑھتی ہوئی آگ کافروں کے لئے ہم نے تیار کر رکھی ہے۔ یہ پورا جملہ اور اس کے بعد والا جملہ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ شکر گزاروں کے لئے ہے شکر گزاروں کو کیا ملے گا یہ ایک سوال پیدا ہوا تھا اس کا جواب ان جملوں میں اسے دیا۔ کافروں کا ذکر تو شکر کے بعد کیا تھا۔ شکر کی اس کا ذکر وہ مومنوں کی جڑ سے پہلے کیا کیونکہ مذہب سے تعلق نصیحت پر مبنی کے لئے (نصرت سے لایا یہ مفید ہوتی ہے پھر مل ایمان کے مذکر سے کام کا آغاز اور انہی کے ذکر پر کام کا خاتمہ یوں

آگ کی جگہ اچھا ہے۔

اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

اگر کوئی بڑی جمع ہے جیسے ارباب و ب کی باریکی جمع ہے جیسے اشیا و شاید کی آئینہ

اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ

سے مراد ہیں وہاں ایمان جو اپنے ایمان میں ہے اور اپنے مذہب کے فرمان بردار ہیں۔ یہ قصود ہے کہ کاشی ہے اچھا سلوک اور خیر

باطاعت سوائی بطور بھائی میں بہت قاسم۔ یہ تمام اوصاف مومنوں کے ہیں۔

جوہر نے سماج میں کاس شربت (پانی وغیرہ) سے بھرے ہوئے برتن کو کہا جاتا ہے اور شربت کے

مالی برتن کو بھی کاس کہتے ہیں۔ دونوں طرح اس لفظ کا استعمال ہے کاس خال بھی کہا جاتا ہے اور شربت کاسا اور شربت کاسا

کاسا طلبہ بھی کہا جاتا ہے۔ میں نے پالیا یعنی شربت سے بھرنا اور اس کے پائیدار یا یعنی پاکیزہ شربت۔

قاسم میں سے کاس پینے کا برتن یا پینے کا برتن یا شکر میں پینے کی چیز موجود ہو پینے کی چیز کوئی ہو کوئی شخص

میں نہ شرب کی نہ شکر کی نہ شکر کی نہ پانی کی۔ شاید کہتے ہیں کہ برتن مراد ہے اور برتن اسی ہے یعنی برتن پینے کی چیز میں پینے

کے برتن میں پانی کے۔ شرب شکر و پانی کچھ بھی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ پینے کی چیز مراد ہو خواہ حیوان یا بطور جڑ جیسے

عرف پول کر عکس مراد ہوتا ہے جو شربت میں نہ پانی مراد ہوتا ہے اس وقت برتن کاس میں برتن زائد ہو گیا مجموعہ

(کچھ شربت) لایا یہ (کیا نہیں کے شربت) یہ بھی ممکن ہے کہ شربت سے بھرنا اور برتن مراد ہو اور برتن اسی ہے۔

حراج ملائی جانے والی چیز ضمیر کاس کی طرف راجع ہے ملائی جانے والی چیز کاس کے ساتھ

گاہ بڑھاتا

حقیقتا مخلوق ہوگی اگر کاس بھی شربت ہو یا بھرا مخلوق ہوگی اگر کاس سے برتن مراد ہو یعنی برتن کے اندر والے شربت کے

ساتھ ملی ہوئی چیز۔ جیسے اذانِ نزل السماء بارض قوم و عیال۔ یعنی کسی قوم کی زمین پر جب میں ہر ستارے کو ہم اس کو یعنی اس سے پیدا ہونے والی گھاس کو چراتے ہیں۔ ﴿تِلْكَ آيَاتُ رَبِّكَ﴾

قدوے کمالِ جنت کے لئے کافور (شر بہت میں لکھایا جائے گا اور سنگ کی مر لگائی جائے گی۔ عکرمہ نے کہا جھینے میں اس کی خوشبو کافور کی طرح ہوگی جیسے آیت حَتَّىٰ رَأَوْا حُفْلَةً كَازِمِينَ ہر (آگ کی طرح) مروت سے (یعنی عکرمہ کے نزدیک کافور شر بہت میں آمینہ نہو گا بلکہ کافور محبوبِ حنف حروف چرے یعنی کافور کی طرح جیتے وقت خوشبو ہوگی) کہیں نے کہا جنت کے ایک چشمہ کا نام کافور ہے جیسے آیت وَبِزَوَاجِهِمْ تُسَيمُ اُنّی ہے تسیم ایک چشمہ کا نام ہے۔

یہ کافور سے بدل ہے بشرطیکہ کافور کو چشمہ کا نام قرار دیا جائے یا بسوں کنایہ کے فعل (مفعول) سے بدل ہے اور مضاف مضاف سے مراد یہ ہے کہ جنتی جامِ حل کے یعنی چشمہ کا پانی یا اختصاص کی وجہ سے عیناً منصوب ہے یا کوئی فعل مدرا مضاف سے اس کا مفعول ہے یا کوئی ایسا فعل مضاف ہے جس کی خبر آنند فعل کر رہا ہے۔

یَقِیًا مفعول ہے یا وہ نام ہے اس کو پائیں گے یا شرب لذت کے معنی کو حصص سے اور پلند کے مفعول پر یا وہ اتنی ہے اس لئے بشیرت کے مفعول پر بھی یا وہ لائی گئی یا مورو جا مضاف ہے یا اس سے حلقی ہے یا باہر مبنی ابتداء اس کے معنی میں ہے اس سے جنت کے۔

عِبَادُ اللَّهِ اللہ کے پرستار جنہوں کے خالص اطاعت کے ساتھ اللہ کی عبادت کی۔  
يُذْخِرُكُمْ وَلَهُمَا نَعِيمٌ ﴿۱۰﴾ یعنی اللہ کے پرستار جنت کے اندر اپنے مکانوں اور محلات میں جہاں چاہیں گے آسانی کے ساتھ اس چشمہ (کی شرب) بہا کر لے جائیں گے۔ عبد اللہ بن احمد نے کتاب الزبد میں ابنِ شوزب کا قول نقل کیا ہے کہ اہل جنت کے پاس سونے کی شیشیاں ہوں گی ان مٹیوں کے ذریعہ سے چشمہ کا پانی جہاں چاہیں گے لے جائیں گے پانی ان کے حکم کا تابع ہوگا۔

يُؤْتُونَكَ مِنْ لَدُنْهِ یہ جملہ مستحق ہے (گویا یہ) ابواب سے ایک فرضی سوال کا کہ اگر کو ایسا لوگ کیوں ملے گا یا اگر لے کے کیا لوصاف ہیں اس صورت میں یہ اگر لے کر تعریف ہو جائے گی کہ وہ فرائض ادا کرتے ہیں۔ اللہ سے دُرتے ہیں مصنوعات سے پر ہیز رکھتے ہیں بندوں پر رحم کرتے ہیں اور مرئی مولیٰ کی طلب میں خلوص کے ساتھ شکیلیاں کرتے ہیں یہ اگر لے کے لوصاف ہیں اور یہ مرتبہ اس وقت حاصل ہوتا ہے جب نفس کو خفا کر دیا گیا ہو اور بری شخصیتیں دور ہو گئی ہوں۔ رہے فعل قرب تو ان کے لوصاف ان سے بھی اونچے ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ یٰؤتُونَ سے کلام سابق کی ملت بیان کی گئی ہو اگر لے پر بہشت میں انعامات نہ کوہ ہونے کی وجہ سے ہے کہ دنیا میں وہ خور پوری کرتے تھے۔ ان اندر کا لغوی معنی ہے غیر واجب چیز کو اپنے لیے واجب کر لینا صحاح اور جب اگر لے غیر واجب (مستحب) امور کو اپنے لیے واجب کرتے ہیں تو ان کو ادا کرتے ہیں تو نماز روزہ کو لایا کر لے کر وہ جلا اور دوسرے فرائض علیہ کو تو بدرجہ اولیٰ ادا کرتے ہی ہیں۔ شاید قداد کے قول کا یہی مطلب ہے۔ قداد نے آیت کی تفسیر میں کہا تھا کہ اللہ نے جو فرائض ان پر مقرر فرمائے ہیں انہما کو آج عمرہ وغیرہ ان کو دوا کرتے ہیں۔

## فصل

### وجوب کا بیان

جب خدا کا معنی ہے غیر واجب کو اپنے لیے واجب بنالیا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خدا کے انعام کے لئے دو شرطیں ضروری ہیں (۱) جس چیز کی خدا مانی جائے وہ اطاعت ہو (مسمیت نہ ہو) اگر اطاعت نہ ہوگی تو اس کا مل نہ ہوگی کہ اس کو واجب

بنایا جائے رسول اللہ ﷺ کا رشتہ ہے خذری ہوتی ہے جو خاص مریضی مولیٰ کی طلب کے لئے ہو۔ یہ حدیث امام احمد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عباسؓ کی روایت سے بیان کی ہے (۲) پہلے سے اللہ کی طرف سے واجب کردہ ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو شرطیں لازم بھی ہیں۔

(۱) عبادت مقصودہ ہو (اس لئے عبادت غیر مقصودہ جیسے وضو، طہارت، جسم للتسلوۃ کی خذری صحیح نہیں) (۲) اس جسم کا کوئی دوسرا واجب اللہ کی طرف سے موجود ہو۔ جو سور کے نزدیک یہ دونوں شرطیں ضروری نہیں۔ لیکن احکامات کی خذری کے درست ہونے پر اکتفا ہے بلکہ یہ کہ اختلاف خود عبادت مقصودہ نہیں ہے بلکہ اس کا عبادت ہونا نماز کے اکتفاء کے لئے ہے۔ بجائے خود یہ عبادت نہیں (مسجد میں تھم رہا بجائے خود کوئی عبادت نہیں) پھر کسی قسم کا دوسرا اختلاف اللہ کی طرف سے واجب بھی نہیں۔ (امام صاحب کی قائم کردہ دونوں شرطیں اختلاف خذری مقصودہ ہیں) اسی لئے امام شافعی نے فرمایا کہ خذری واجب سے اس عبادت کا وجوب نہ ہوتا ہے جو پہلے (اللہ کی طرف سے واجب نہ تھی جیسے مریض کی عبادت، جنازہ کے ساتھ جانے، سلام ملک، وجوب خذری، تھم پر حضرت عائشہؓ کی حدیث و آلات کر رہی ہے فرمایا جس نے اللہ کی اطاعت کی منت مانی اس کو اطاعت کرنی چاہیے اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی خذری مانی اس کو نافرمانی نہ کرنی چاہیے۔ (بخاری)

علامہ نے اس روایت میں اپنی پیشی نقل کی ہے کہ (نافرمانی کرنے کی خذری پوری نہ کرے بلکہ اکتفاء و جسم ادا کرے) ابن عطاء نے کہا بخاری کی روایت میں جو یہ پیشی ہے اس کے مرفوع ہونے میں شک ہے (معلوم نہیں حضور ﷺ نے یہ لفظ الفاظ فرمائے تھے یا نہی کی طرف سے پیشی ہے)

### مسئلہ

اگر کسی نے خذری طاعت کی مگر خذری کو بعض (غیر ضروری) شرطوں کے ساتھ مشروط کر دیا تو خذری کا ایلاء واجب ہو جائے گا اور شرطیں لغو قرار پائیں گی (ان کی تحلیل واجب نہ ہوگی) جیسے کسی نے خذری مانی کہ کسی خاص جگہ نماز پڑھوں گا یا روزہ میں کھڑا رہوں گا۔

اس صورت میں ادا سے صوم، صلوة واجب ہوگی اور ہر حال میں یہ خذری پوری ہو جائے گی۔ اس پر اجماع ہے۔ لیکن امام ابو یوسفؒ، سف اور امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک اگر مسجد حرام میں نماز پڑھنے کی خذری مانی ہو تو کسی دوسری مسجد میں پڑھنے سے خذری پوری نہ ہوگی اور اگر مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) یا مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے کی خذری مانی تو مسجد حرام میں پڑھنے سے خذری پوری ہو جائے گی۔ فرض کم فضیلت والی مسجد میں نماز پڑھنے سے اس نماز کی خذری پوری نہ ہوگی جو زیادہ فضیلت والی مسجد میں لازم کی گئی ہو۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر صورت میں ہر جگہ نماز پڑھنے سے خذری پوری ہو جائے گی۔ حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ حج مکہ کے دن ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے مسلمان بنی تھی کہ اگر لقلۃ آب ﷺ کو پیو تو مجھے نصیب فرما دینا تو میں بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی جگہ پڑھ لو اس شخص نے دوسری بدایا تیسری ہمدانی کی آخر حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا تم جہانوں تمنا لال (یعنی تم کو اختیار ہے جو چاہو کہ وہاں پڑھو یا یہاں، واللہ اعلم) اور اللہ و دہری۔

اسی حدیث کی بناء پر امام صاحب نے شرط مکانی کو لغو قرار دیا ہے امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جہانوں مساجد میں سے کسی ایک مسجد کی شرط لگانے میں ثواب کی کثرت (طوبی) ہوتی ہے اور مقصود اطاعت ہے لہذا یہ شرط لغو ہوگی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری اس مسجد میں نماز عشاء مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں پڑھنا نمازوں سے بہتر ہے۔ بخاری و مسلم۔

حضرت انسؓ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے فرمایا کوئی کی اپنے گھر میں نماز ایک نماز کا پورا کرتی ہے اور محلہ کی

مکہ میں بیس نمازوں کا اور جامع مسجد میں پانچ سو نمازوں کا اور مسجد النبی میں بڑے نمازوں کا اور میری مسجد میں پچاس بڑے نمازوں کا اور مسجد حرام میں ایک لاکھ نمازوں کا۔ اہل بیت ماجہ۔

(یہ فضیلت اور جہات) فرض نمازوں کیلئے ہیں تو اعلیٰ کا یہ علم نہیں ہے۔ حضرت زید بن ثابتؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: غرض کے (یعنی دوسری) نماز کو آئی کیلئے اپنے گھر میں میری مسجد میں پڑھنے سے بہتر ہے۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔

علاوہ طاعت کے دوسری شریعت کے تھوڑے پر حضرت ابن عباسؓ کی حدیث دلالت کر رہی ہے ابن عباسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے دس دس دفعہ ایک شخص کو صوبہ میں کھڑا کر دیا اس کے حلقہ کی طاعت دریافت فرمائی ابوہریرہؓ اس نے عرض کیا اس نے سنت مانی ہے کہ نہ بیٹھے گا نہ سایہ میں جائیگا نہ بات کرے گا اور اسی طرح روزہ پورا کرے گا۔ فرمایا اس کو عظیم روایات کرے سایہ میں جائے بیٹھ جائے اور روزہ پورا کرے۔ ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن عباسؓ کی روایت میں دس دفعہ کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا مالکؒ نے اس حدیث کو موطا میں سرسل ذکر کیا ہے اس روایت میں ہے اس کو عظیم دو کہ طاعت خداوندی کو پورا کرے اور جو مصیبت سے اس کو ترک کرے۔ لہذا مالکؒ نے بیان کیا ہم کو یہ بات نہیں پائی کہ حضور ﷺ نے کفار کو اپنے عظیم دین پر لایا تھا جی نے بھی یہ حدیث بیان کی جس کے آخر میں یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے کفار کا عظیم دین دیا البتہ جی نے بوساقت محمد بن کریمؒ حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں اس کی ہے اس میں کفار کا عظیم ہے مگر محمد بن کریم ضعیف روایت ہے۔

مسئلہ: اگر وہ اب ہزاروں کرے تو تعداد اب ہے ہزار کی مثل لو اگر اسے غلو مثل حقیقی ہو یا حقیقی جیسے نماز کے عوض ہزار صوم ہزار کے عوض صوم۔ اور شیخ فانی (رحمہ اللہ) ضعیف اب ہر صوم ہزار کے عوض ایک ممکن کو کہتا تھا۔ اگر کسی نے پیدل حج کرنے کی صفت مانی اور کسی ہزار کی وجہ سے سولہ ہو گیا تو جمہور کے نزدیک اس کو ایک ہزار کی قربانی قرار دینا چاہیے۔ صحیح روایت سے لایا ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مسلک ثابت ہے اصل روایت میں لایا صاحب کا قول یہ آیا تھا کہ پیدل حج کی ہزار دینے والے پر پیدل باہر واجب نہیں ہے اس لئے اگر سولہ ہو جائے تو قربانی واجب نہیں کیونکہ عقہ بن عامرؒ جی کی روایت ہے حضرت عقبہؒ نے کہا میری بہن نے برہنہ سرنگے پاؤں پیدل کہہ کر جانے کی منت مانی رسول اللہ ﷺ اس کی طرف تشریف لائے اور فرمایا اس کی کیا کیفیت ہے لوگوں نے عرض کیا اس نے سرنگے سرنگے پاؤں پیدل کہہ کر جانے کی ہزار مانی ہے فرمایا اس کو عظیم دو سولہ ہو جائے اور سرخاک لے۔ بخاری، مسلم۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے رسول اللہ نے دیکھا کہ ایک بوڑھا آدمی اپنے دو لاکھوں کے دو میان دو فوں کے سارے سے جا رہا ہے وجہ دریافت فرمائی جواب ملا اس نے یہاں جانے کی ہزار مانی ہے فرمایا اللہ کو اس کو عذاب دینے کی کوئی ضرورت نہیں مگر حضور اکرم ﷺ نے اس کو سولہ ہو جانے کا عظیم دین متفق علیہ۔ ہم (جمہور کی طرف سے) کہتے ہیں کہ حضرت عقبہ بن عامرؒ کی روایت کو ابو داؤد نے جید سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ میری بہن نے کہہ کر جانے کی منت مانی جی مگر رسول اللہ ﷺ نے اس کو سولہ ہونے اور ایک قربانی کرنے کا عظیم دین۔

ابو داؤد جی میں اب ابن عباسؓ کی روایت سے یہ الفاظ آئے ہیں کہ عقبہ بن عامرؒ کی بہن نے ہزار مانی جی کہ پیدل حج کر جانے کی اور اس میں اس کی طاعت نہیں جی تو حضور اقدس ﷺ نے فرمایا جی اللہ کو میری بہن کے پیدل ملنے کی پروا نہیں وہ سولہ ہو جائے اور ایک لونٹ کی قربانی اس سے سہل ہوتی ہے ابھی اسی طرح حضرت عقبہ بن عامرؒ کی روایت آجی سند کے ساتھ نقل کی ہے ابن تہریرات سے ظاہر ہو گیا کہ صحیحین کی روایات میں اختلاف ہے۔ بخاری میں نقل کردہ روایات سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قربانی کیلئے لونٹ ہی مخصوص ہے۔ عہد ہر زوق نے صحیح سند کے ساتھ حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جس نے کہہ کر پیدل جانے کی منت مانی ہو تو اس کو پیدل چلنا چاہیے اگر تھک جائے تو سولہ ہو جائے اور لونٹ کی قربانی دے حضرت ابن عمرؓ حضرت



ان میں سے قیود اور حسن بصری کے بھی ایسے ہی اقوال منقول ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی نے گناہ کی خبر دینی یا ایسے امر مباح کی سنت مانی ہو طاعت میں ہو سکتا تو اس کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ جماعہ مذکورہ سے نہو کی امام عظیم کے نزدیک کام لگو ہو جائیگا اور جسور کے نزدیک نذر نہیں ہوگی لیکن کام بھی لگو نہو کا بلکہ قسم کے عزم میں آجائے جہاں تک ہو سکے صحیح العمل کے کام کو تقویت سے محفوظ رکھا جائے۔ نذر کے لفظوں میں چونکہ پختہ تاکید دینی ہے لہذا کام ذکر کیا جاتا ہے اس لئے کام لفظاً قسم میں جانے کی صلاحیت رکھتا ہے اور معنی بھی وہ قسم ہو سکتا ہے کیونکہ جس چیز کی سنت کو واجب بنایا ہے لاکھارہ اس کی ضد کو حرام قرار دیا ہے۔ لہذا جسور کے نزدیک اس قسم کو توڑنا اور نذر محصیت کی صورت میں کفارہ (قسم کا) واجب ہے مگر نذر مباح کی صورت میں اختیار ہے کہ نذر کو پورا کرے یا توڑ کر کفارہ دلا کرے جسور کے قول کو ثابت کرنے والی مختلف روایات ہیں ایک حدیث حضرت حذیفہ بن عمار روایت ہے کہ کفارہ نذر (وہی ہے جو کفارہ قسم ہے) مسلم

حضرت عمران بن حصین کی حدیث مرفوعہ ہے کہ محصیت خدا کی کوئی نذر (جائز) نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ نسائی، حاکم، ابوداؤد، اس روایت کا مدلل محمد بن زید غطفانی ہے اور یہ روایت قوی نہیں۔ حافظ بن حجر نے کہا یہ حدیث دوسرے طریقوں سے بھی منقول ہے جن کی اسناد صحیح ہے مگر یہ منقول امام احمد اور اصحاب سنن اور بیہقی نے جو اس بات سے زہری نے ابوہریرہؓ اور ابوہریرہؓ سے بھی اس حدیث کو نقل کیا ہے مگر یہ سلسلہ متعلق ہے ابوہریرہؓ سے اس بات سے سماعت نہیں کی۔ اصحاب سنن نے یہ حدیث حضرت عائشہؓ کی روایت سے بھی نقل کی۔ لیکن اس سلسلہ میں سلیمان بن ارقم ہے جو حرہک ہے۔ دارقطنی نے حضرت عائشہؓ کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ جس نے محصیت خدا کی سنت اپنے نوہ لازم کی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اس میں عید میں غالب بن عبد اللہ حرہک ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہ جب کسی کی سماعت سے جو حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے اس کی اسناد حسن ہے لیکن نوہی نے کہا ہے کہ محصیت خدا کی کوئی نذر (بیرست) نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ باقی علماء حدیث یہ حدیث ضعیف ہے۔ حافظ نے کہا کہ غلطی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور ابوہریرہؓ بن سنن نے بھی۔ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے معین نذر مانی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے گناہ کی سنت مانی اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے ایسی سنت مانی جس کو لوہا کرے کی اس میں طاعت نہیں اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جس نے قائل ہوا سنت نذر مانی تو اس کو پورا کرے۔ ابوہریرہؓ و ابن ماجہ۔ حضرت ثابت بن خضام کی روایت ہے کہ ایک شخص نے کسی خاص مقام پر ایک روایت میں اس مقام کا ہم یونہی کیا ہے، لاوت ذرا کرنے کی خبر دینی رسول اللہ ﷺ نے اس سے (دریافت) فرمایا کیا جاہلیت کے دور میں وہی کسی بت کی پوجا ہوتی تھی لوگوں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا کیا جاہلیت والوں کا کوئی خوشی کا میلہ لگانا تھا۔ لوگوں نے جواب دیا نہیں فرمایا تو اپنی خبر پوری کر ابوہریرہؓ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ مردیہ شعبہ نے اپنے باپ پر دوا کی روایت سے یہ حدیث نقل کی ہے اور اسی کی طرح ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بھی نقل کی ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسی چیز کی خبر دینی ہو جو نہ طاعت ہے نہ محصیت تو اس کو پورا کرنا جائز ہے مردیہ شعبہ کے باپ نے دوا کے حوالے سے بیان کیا کہ ایک عورت نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے سنت مانی تھی کہ آپ ﷺ کے سر پر دف بجاؤں گی۔ اس کی مراد یہ تھی کہ آپ کی تعریف آوری پر (آپ کے سامنے دف بجاؤں گی) حضور ﷺ نے فرمایا اپنی سنت پوری کر لے۔ یہ حدیث ابوہریرہؓ نے نقل کی ہے شاید یہ واقعہ دف بجانے کی حرمت سے پہلے کا تھا۔

نذر منقطع یا شرط، بوقت، تحقق شرط، نذر غلطی کی حکم میں ہے ظاہر روایت میں امام عظیم کا یہی قول ہے اور ابوہریرہؓ کا بھی یہی مسئلہ ہے اور امام شافعی کا قول بھی ایک روایت میں لکھا گیا ہے۔ امام مالکؒ بھی اسی کے قائل ہیں مگر انہوں نے (ایک صورت میں اس کے خلاف) کہا ہے کہ اگر کسی نے نذر شرط کی صورت میں مکمل مال خیرات کرنے کی منقطع مانی اور شرط واجب ہوگئی تو (مکمل مال خیرات کرنا ضروری نہیں صرف ایک قتالی مال خیرات کرنا لازم ہے جی صورت بھی ہو ہر حالت میں جو

منت مانی ہے اس کو پورا کرنا ضروری ہے

ایک روایت میں آیا ہے کہ امام اعظمؒ نے قول مذکور سے رجوع کر لیا تھا اور فرمایا تھا کہ خذ معنی اگر پوری کرے تو خیر ورنہ کفارہ جسم اور اگر ناکافی ہے یعنی امام احمد کا قول ہے صاحب بدایہ اور دوسرے معتقین حنفیہ نے کہا ہے کہ کفارہ جسم امام صاحب کے نزدیک اس شرط کے وقت کافی ہو گا جس شرط کا تحقق وہ چاہتا ہو مثلاً یوں کہے کہ اگر میں گھر کے اندر جاؤں یا فلاں شخص سے بدلت کروں یا فلاں کام کروں تو مجھ پر حج یا ایک سال کے روزے لازم ہیں۔ اس مذکورہ خدشہ خارج کیا جاتا ہے۔ لیکن اگر شرط ایسا ہے جس کا وقوع وہ خود چاہتا ہے (اور وہ شرط واقع ہو گئی) تو خیر پوری کرنی لازم ہے مثلاً یوں کہے کہ اگر فلاں صاحب شخص آجائے یا میرا دشمن مر جائے یا میرا فلاں کام ہو جائے یا میری بیوی کے لڑکا پیدا ہو تو مجھ پر یہ چیز لازم ہے تو اس صورت میں لاحال اس پر وہی چیز اور کرنی لازم ہو گی جو اس نے مانی ہے۔ اس مذکورہ کام مذکورہ ہے۔ اسی تحصیل کے نام احمد بھی قائل ہیں اور ظاہر ترین روایت میں امام شافعی کا بھی یہی قول آیا ہے۔ امام شافعی کا ایک تیسرا قول بھی ایک روایت میں آیا ہے جو ایک روایت میں امام احمد کی طرف بھی منسوب ہے کہ مذکورہ میں کفارہ جسم ہی واجب ہے مانی ہوئی منت اور کرنی یا نہ نہیں۔

محمّد بن سیب نے بیان کیا کہ وہ انسیدی بھائی کسی میراث کے خشر کا ورثہ ہوئے ایک نے دوسرے سے تقسیم کی خواہش کی اس نے جواب دیا اگر تو نے واپارہ تقسیم کیلئے کہا تو میرا اکل مانی کعبہ کے منفعہ کیلئے ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کعبہ کو میرے مال کی ضرورت نہیں۔ اپنی قسم کا کفارہ اور اگر لو اپنے بھائی سے نکاح کرے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے حضور ﷺ فرمادے تھے کہ تم پہنہ کوئی قسم پر نہ کرو (اگر) خدا کی وافرانی یا قطع شدہ داری یا ایسا چیز کے متعلق ہو جس کے تم مالک نہ ہو۔ ابو داؤد

مسئلہ: جس نے خارج از طاعت عبادت کی خدشہ مانی تو کفارہ دینا چاہتا ہے امام اعظم کے نزدیک کفارہ لازم نہ ہو گا صرف اللہ سے استعلاء کرے۔

ہادی وکیل حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے جو لوہر گزر چکی کہ جس نے خدشہ از طاعت چیز کی منت مانی اس کا کفارہ جسم کا کفارہ ہے۔ حضرت عقبہؓ کی کہ جس کے ہتھ میں بھی آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میری بہن کے پیدل پہلے کی سخت تمکین سے خدا کو گنہگار نہ بنیں۔ رسول ہو جائے اور رسول ہو کر گناہ ہو جائے اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔ ابو داؤد۔ عبد اللہ بن مالک نے کہا کہ حضرت عقبہؓ میں عامر نے بیان کیا کہ میری بہن نے برہنہ سر پیدل چل کر گناہ ہو جانے کی منت مانی تھی اس کا کفارہ حضور کے سامنے آجائے فرمایا اپنی بہن سے کہہ دے کہ سر پر لوز خلی لوز سے سوار ہو اور تین روزے رکھے۔ ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ہادی و صحیحہ۔

اختلاف لہذا حدیث مذکورہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ شاید حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم اس وقت دیا جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ وہ صورت ضروری کرنے سے عاجز ہے واللہ اعلم۔

یعنی اس کی برائی صحاح میں ہے شرعاً چیز ہے جس سے وہ گردانی کی جاتی ہے (یعنی قابل لغت چیز)

مسئلہ تطہیر ۴) بہت زیادہ پھیل ہوئی۔ استنظار الحریق آگ بہت پھیل گئی استنظار اللعجرج مچ کی روشنی خوب پھیل گئی۔ مقابل نے کفارہ قیامت کا شر آسمانوں میں پھیلے گا تو آسمان پھٹ جائیں گے۔ ستارے جھڑ جائیں گے چاند سورج بے نور ہو جائیں گے ملائکہ پر خوف طاری ہو جائیگا اور زمین پر شر پھیلے گا تو پہلا ناک ہو کر لا جائیں گے پانی خشک ہو جائیگا۔ روزے زمین پر جو پہاڑی یا عبادت ہو گی ٹوٹ پھوٹ جائیگی۔ اس آیت میں مومنوں کے عقیدہ کی ثوابی اور گناہوں سے پرہیز رکھنے کا احکام ہے جس طرح آیت تَبْرَأُونَ بِاللّٰهِ میں اہل ایمان کی اور انکی لڑائی کا احکام تھا۔

وَلْيُطَاعُوا الطَّعَامَ اس میں اشارہ ہے اس امر کی جانب کہ مومن اللہ کے بندوں پر مہربانی کرتے ہیں

رضائے مولیٰ کے حصول کیلئے غلوں کے ساتھ قتل (خیر لازم) کیا جاتا کرتے چہ۔  
علیٰ علیہ السلام

اسی مندرجہ ذیل میں جو چٹا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بل اسلام کو قید نہیں کرتے تھے (اس لئے آیت میں مسلمان قیدی مراد نہیں بلکہ اس آیت کا نزول ان مشرکوں کے سلسلہ میں ہوا تھا جن کو مسلمان قید کر لیا کرتے تھے) رسول اللہ ﷺ ان مشرک قیدیوں سے اچھا سلوک کرنے کا حکم دیتے تھے۔ قادہ کا بھی یہی قول ہے لیکن مجاہد اور سیب بن جہر کا قول ہے کہ انیسار سے مراد مسلمان قیدی ہے۔ ہاں اللہ کر قول مذکور واضح ہے۔ لہذا کے نزدیک اسیر سے مراد ہے انہی نظام بعض کے نزدیک عورت مراد ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "میں نے بعض کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے ہوئے غلوں کو عورت اور بچوں کے ساتھ"۔

ابو عمرو نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ غلوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہے۔ ابوہریرہؓ بخاری نے لوہ میں حضرت علیؓ کی طرف سے حدیث نقل کی ہے کہ اپنے غلوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے۔ ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ غزوہ بدر کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہے اور قیدوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہے اور قیدوں کے معاملے میں اللہ سے ڈرتے رہے۔ اس آیت کی شان نزول کے متعلق علماء میں اختلاف ہے۔ بعض کا بیان ہے کہ اس کا نزول ایک انصاری کے حلقہ اور انصاری نے ایک ہی دن میں مسکین کو بھی کھانا کھایا تھا اور بیچ کو بھی اور قیدی کو بھی۔

مجاہد اور عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کے حق میں ہوا۔ حضرت علیؓ نے ایک یودی کی حذر دہی کر کے کچھ جو حاصل کئے اور ان میں سے ایک شکاری چیل کر گھر والوں کے کھانے کیلئے کچھ کھانا چڑھایا جو بھی کھانا پک کر چڑھ گیا۔ ایک مسکین نے آکر سوال کیا کہ گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دے دیا اور وہ پھر ایک شکاری جو پکائے گئے کھانا پک کر چڑھ گیا۔ ایک مسکین نے آکر سوال کیا کہ گھر والوں نے وہ کھانا اس کو کھلایا تیسری بار پانی جو کو پکا اور پک کر چڑھ گیا اور ایک مشرک قیدی آیا اور سوال کیا کہ گھر والوں نے وہ کھانا اس کو دیا اور سب اس روز بخیر رہے۔

نقلی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ (ایک بار) حضرت حسنؓ و حضرت حسینؓ چار سو گئے رسول اللہ ﷺ عمارت کیلئے تشریف لے گئے اور (حضرت علیؓ سے) فرمایا: "میں نے آج اپنے بچوں کی صحت کی (کندہ لگائی) تو بہتر ہے"۔ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ اور حضرت فاطمہؓ نے خذرمائی کے آکر انہوں کو صحت ہو گئی تو ہم تین روزے رکھیں گے حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کی خدمت کا نام خطہ خطہ چنانچہ ۷۷ دن صحت پاب ہو گئے مگر اس روز جن حضرات کے پاس کچھ کھانے کو نہیں تھا حضرت علیؓ نے شمعوں (بیرونی) کے تین صابن (تقریباً) پانچ سو گئے حضرت فاطمہؓ نے حضرت فاطمہؓ نے ایک صابن جو کا آٹا پانچ سو پانچ روٹیاں پکا کر گھر والوں کے سامنے روزہ بظاہر نے کیلئے کہ دینی راستے میں ایک مسکین آکر کھڑا ہو گیا کہ گھر والوں نے اس کو اسے لوہ تر تھی اور روٹیاں اس کو دیں تو وہ پانی کے ساتھ کچھ نہیں چکھتا اور دلت چوٹی گزرو دی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام ہوئی تو گزشتہ دن کی طرح کھانا پکا کر سامنے رکھا تھا کہ ایک مسکین آگیا سب کھانا اس کو دیا اور دلت چوٹی گزرو دی اور صبح کو روزے رکھ لئے شام کو پھر کھانا پکا کر سامنے رکھا تھا کہ ایک تیسری مرتبہ ایک قیدی آگیا اور گھر والوں نے حسب سابق اس کے ساتھ برتاؤ کیا اس پر چڑھ گیا۔ سورت نے کہ ڈال دئے اور کھانہ لے لو لڑنے لڑنے کے ساتھ ہی صحت کے معاملے میں تم کو مبارک باد دی ہے۔ حکیم ترمذی نے کہا: "مفضل حدیث سوائے بد وقت اور پھل کے کسی کیلئے مسکین نہیں۔ لیکن جزی نے اس کو موضوعات میں شمار کیا ہے اور صراحت کی ہے کہ اس کا موضوع ہونا قابل شک ہے۔" علیؓ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ سورت بھی ہے اور حضرت فاطمہؓ سے حضرت علیؓ کا نکاح ہجرت سے ۷۷ سال بعد ہوا اور اقلہ میں کہتا ہوں ہے اسراش تو مداخل اور مجاہد و عطاء کے قول پر بھی ہو جائے کیونکہ کسی انصاری کے حق میں اگر آیت کا نزول قرار دیا جائے تو آیت کا مدنی ہونا ضروری ہے اسی طرح حضرت علیؓ کا کسی یودی کی حذر دہی کر کے کچھ جو حاصل کرنا بھی مدنی ہی میں ہو سکتا ہے کہ میں یودی

حق نہیں تھے بلکہ نفسِ آیت کا قاضی ہے کہ معنی ہو کہ قیدی عین میں ہی تھے کہ میں تو نہ جانتا کہ کسی شریک قیدی کا وجود ہو کی اور جبر سے بعد مسئلوں کو پیش آنے والے واقعہ کی اطلاع بطور اخبار طیب کے قرار دی جائے گی۔

وَالْمَا كَلَمَاتُكُمْ  
قول بات واقعی وہ زبان سے کہتے ہی تھے بارہا نہ حال کیا تھی۔ مجاہد اور سعید بن جبیر نے کہا کہ لوگوں نے اپنی زبانوں سے یہ الفاظ نہیں کہے تھے مگر ان کی دل کی حالت سے اللہ واقف تھا (اور دل سے ضرور انہوں نے یہ بات کہی تھی اس لیے قول ہی کی علت نے تعریف فرمائی ہے۔

لَقَدْ وَجَّهَ رَأْسَهُ مَلَاہُ اسطے اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں۔  
بسمانی اور مالی بدلہ

وَلَا تَكُونُوا  
کا کچھ مال کسی کے گھر بھیجتی تھیں پھر وہی کے بعد قاصد سے پوچھتی تھیں ان گھر والوں نے کیا کہا اگر قاصد کہتا کہ آپ کیلئے دعا کی تھی تو ام المؤمنین بھی ان کو لکھا ہی دے دیتی تھیں تاکہ خیرات خاص اللہ واسطے باقی رہے (یعنی اجر آخرت کیلئے باقی رہے۔ انبوی کوئی اجر اس سے حاصل نہ ہو یہاں تک کہ اس کے عوض کلمہ دے دیا جائے بھی نہ ملے)

إِنَّا نَعْتَابُ مِنْ رِجَالِ  
اللہ کی پہلی قسم اللہ کی اور یہ دوسری ملت ہے گویا حرفِ عطف اور حرفِ جر کو حذف کر کے لڑتے لڑتے پر عطف کر دیا گیا ہے اصل کلام یوں تھا نَعْتَابُكُمْ حَسْبًا وَخَوْفًا مِنَ اللہ یعنی اللہ کی خوشنودی اور ثواب کی طلب میں اور اللہ کے عذاب و غضب کے خوف سے ہم تم کو کھانا کھلاتے ہیں۔ مِنْ رِجَالِ کا معنی ہے من حداب دینا یعنی ہم اللہ کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

يَوْمًا عَرَبِيًّا تَحْتَ سِدْرٍ  
اس دن کے عذاب سے جو کچھ توئی اور قطرہ ہو گا عبوس ترشرو تیرہری پر ملی ڈالے ہوئے آدمی۔ یہ یوم کی مفت مجزا ہے جیسے بھارہ صائم اس کا دن روزہ روزہ ہے یعنی وہ دن میں روزہ اور بے (پس دن کے تیرہری پر ملی پڑنے کا معنی ہو گا کہ اس دن تم اور دنیا کی وجہ سے سب لوگ ترش رو ہوں گے) قطرہ پر سخت ترشرو۔ کلمی کا یہی قول ہے۔ بعض نے کہا سب سے زیادہ سخت اور طویل دن۔ قاصد میں ہے قطرہ کا معنی ہے شدید قطع طر شدہ ہو گیا قطع طر نسخہ اس نے لوئی سے اعلیٰ کی طرف ترقی کی۔

تَوَقَّهِمُ اللہ  
ان کو محض عذر کا وعدہ اگرچہ مستقبل سے تعلق رکھتا ہے (آئندہ ہو گا) مگر حقیقی توقع ہے اس لئے مستقبل کی تعبیر ماضی کے صیغہ سے کر دی (گویا یہاں ہو گیا)۔

شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ  
اور بجائے ترشروئی (اور بد نمائی) کے ان کو عطا فرمایا  
چرا کا حسن اور دل کی خوشی  
لہذا خود ان کو جزا دیا دوسرے سے اگر انہیں طلب کی جائے گی۔

بِمَا صَدَّقُوا  
ان کے ممبر رکھنے کی۔ یعنی لہذا کی لطافت پر اور گناہوں سے پرہیز رکھنے پر اور مسکین کو کھانا کھانے کے وقت اپنی بھوک پر اور جہاں میں شہید ہوئے پر اور خیرات دینے وقت خود کھانا کھانے پر ممبر رکھنے کے بدلے میں لہذا کو عطا فرمائے گا۔

جَنَّاتُ وَعْدٍ لَا يُورِثُونَ  
جنت جس میں وہ داخل ہوں گے اور ان کی لپاس جو ان کو پہنایا جائے گا۔

عَلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهَا عَلَى الْأَرْضِ ۝  
 کے۔ تو ایک پروردگار مسرت این مہاس نے فرمایا صرف جنگ بغیر پروردگار مسرتی کے اور صرف پھرتی پروردگار بغیر  
 جنگ کے نہ ایک نہیں کلا تا جنگ مع پھرتی اور پروردگار کے ہو تو ایک کلا تا ہے۔ یعنی  
 قہموس میں ہے۔ و تفرک الجہاد کی سخت سردی اور مہجوت  
 النکواب سترے چھتے گئے۔ و تفرک الجہاد سے مراد یا سخت سردی اور عس سے مراد گری ہے یعنی جنت کے اندر نہ گری ہو کی نہ  
 سردی بلکہ ہمیشہ معتدل ہو رہے گی۔

ابن مہارک نے بیان کیا کہ ابو عبد اللہ بن امیہ نے بھی ذوالکمال میں حجاز کی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا جنت سکون  
 بخش ہے نہ اس میں گرمی نہ سردی۔ و از مرے سے مراد ہے چاند یا چھتے سترے اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ جنت خود روشن ہے  
 نور رب سے منور ہے اس کو نہ سورج کی ضرورت ہے نہ چاند کی۔ شعیب بن جیحان نے بیان کیا میں ابو العالیہ دہاکی کے ساتھ  
 سورج نکلنے سے پہلے باہر نکلا ابو العالیہ نے فرمایا جنت کی کسی طرح نسبت کی جانی ہے پھر آیت و ظلی شمس و ظلی یوم۔ یعنی  
 میں کہتا ہوں کہ ابو العالیہ کی مراد نور صبح سے جنت کی تشبیہ و بیاض میں ہے صبح کا نور تو ضعیف ہوتا ہے جس میں جہر کی  
 تلکوا ہوتی ہے بلکہ اس امر میں تشبیہ دینی مقصود ہے کہ (جس طرح) صبح کی روشنی پھیلتی جاتی ہے منقطع نہیں ہوتی (اسی طرح)  
 جنت کی روشنی و برقی ہوگی منقطع نہیں ہوگی) اے  
 و ذالینۃ  
 یعنی قریب۔ اس کا معنی سمجھیں ہے یا لا یؤذون کے محل پر یعنی وہ قریب ہی دیکھیں گے یا نہ نظر پر  
 عطف ہے اور موصوف محذوف ہے یعنی ایک اور جنت اللہ عطا فرمائے گا جس کے سامنے قریب ہوں گے (گویا وہ جہنم عطا  
 فرمائی جائیں گی) جیسا کہ ایک اور آیت میں آیا ہے ذالینۃ حَقَّ مَقَامُ رَبِّہِ جَنَّاتُ جَنَّتِہِمْ  
 اس تو یہ کہ انکشاف ہے کہ یہی جنت کے سامنے قریب نمود تقسیم شرکت کے معنی ہے۔  
 یعنی ان سے جنت کے سامنے قریب ہوں گے۔

عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا  
 ذَالِیْنۃً مِّنْ ظِلِّہَا ۝  
 اَلْاِسْتِیَاجِ وَحِیْلُ الْبَیِّنِ شَتَا مِیْنِ جَعَلَ كَامِفِ نَاقِیْ ہ ہے یا ذالینۃ کے ذوالحال سے حال ہے اور ذوالحال کی طوطہ ران  
 ہونے والی طمیر محذوف ہے یعنی ذَالِیْنۃً لِّہُمْ۔ طوطوں سے مراد ہیں چل یعنی جنت کے چلنے والے مسل الحصول ہوں گے  
 اہل جنت جس طرح چاہیں گے توڑیں گے کسی طرح کی کوئی رکاوٹ نہیں ہوگی۔ حضرت براہ بن عازب نے فرمایا کہ جنتی جنت  
 کے چل جس طرح چاہیں گے (توڑ کر) لگائیں گے کھڑے ہو کر بیٹھ کر لیت کر۔ یعنی اور سعید بن منصور۔  
 وَیَجْنَانُ عَلَیْہِمْ ظِلَالُہَا بِیَمِیْنِہِمْ وَفِیْہَا ذَاکُوَابِ  
 مجاہد کا یہی قول نقل کیا ہے۔

ذَالِیْنۃً مِّنْ ظِلِّہَا ۝  
 ظہور کے ہیں اور کاشت کو اگر فصل یا قص کا جائے تو قوریر اس کی خبر ہو گا۔ یعنی وہ کوڑے مٹائی میں جلدی جام کی طرح ہیں این  
 جہر سے منور ہوتی حضرت ابن مہاس کا قول نقل کیا ہے کہ وہ چاندی کے برتن ہیں جن کی مٹائی شیشوں کی طرح ہے۔ سعید بن  
 مسعود بن عبد اللہ زوق نے اور یعنی نے حضرت ابن مہاس کا قول بیان کیا ہے کہ اگر ذوالحال چاندی کے تم اس کا ہر ایک درق بھی  
 کے پر کی طرح بھی نہایت بھی دوسری طرف کا پانی اس میں سے نظر نہیں آئیگا۔ لیکن جنت کی برتن کی سفیدی چاندی  
 کے اور مٹائی شیشوں کی طرح ہوگی۔

مکن ہے جو کچھ سے تشبیہ انبساط کے ملا اس وجہ سے بھی کہ صبح کی روشنی میں نہ تکلیف اور سردی ہوتی ہے نہ گرمی گرمی بلکہ  
 ایک خوشگوار فرحت آفریں بغیر کسی کیفیت ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

اول قواریر سے بدل ہے۔ ابن ابی حاتم کی روایت ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں کہ تم کو دنیا میں اس کے مشابہ چیز نہیں دی گئی ہو جنت کے قواریر غصہ کے مشابہ دنیوی قواریر ہیں۔ کبھی کا قول ہے کہ اللہ نے ہر قوم کے بلوری برتن اسی کے ملک کی مٹی سے پیدا کئے اور جنت کی زمین چاندی کی ہے اس لئے وہاں کی چاندی کے بلوری برتن ہوں گے جن سے اہل جنت پئیں گے۔

حَسْبُ قُضْبَةٍ قَدْ رُفِعَتْ بِهَا ۝ یعنی اہل جنت کی سیرابی کے اندازہ کے مطابق پالنے والے خادم (ظلمان) کوڑوں کی مقدار مقرر کر دیں گے سیرابی کی ضرورت سے مقدار زیادہ ہوگی نہ کم۔

فرمایا ہے حضرت ابن عباس کا یہی قول نقل کیا ہے شاہ اسماعیل مولانا یعقوب کریم نے فرمایا شاید اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ ارواح میں صرف اہل جنت ہی اس قدر معتد ہوگی اسی کی مقدار کے موافق کوڑوں کی مقدار ہوگی۔ ہمارے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ تقدیر اکواب کا یہ مسئلہ پھر وہ نہ اتنے لمبے ہوں گے کہ چمک جائیں نہ کھاروں گے۔ کم پائے مطلب ہے کہ اہل جنت خود اپنے دلوں میں ایک اندازہ مقرر کر لیں گے اور ان کے اندازہ کے موافق کوڑے ان کے سامنے آئیں گے یا یہ معنی کہ نیک اعمال کے اندازہ کے موافق کوڑے ان کو ملیں گے۔

وَيَسْقُونَ زَيْتًا كَلْبًا ۝ بَيْطَاتٌ خَالِيَةٌ مِنْ عَطْفٍ ۝ یہ کلبا سے مراد پھل ہے شروب ہے یا کاس بول کر مشروب ہمارا دلوایا گیا ہے جیسے جوی النہر نہر جاری ہوگی۔

كَانَ وَسِيلًا لِّهَا زُجْجِيًّا ۝ یہ کاس کی صفت ہے۔ سونے کی آمیزش والی شراب۔ عرب کے ذوق کیلئے بہت لذیذ ہوتی تھی اللہ نے بھی (اسی کے ذوق کے اعتبار سے) کوہ فرمایا۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا اللہ نے جنت کی جن چیزوں کا ذکر کرنا کہہ کر ان میں کیا ہے اور جو نام ذکر کئے ہیں ان کی مثال دنیا میں نہیں۔ بعض کا قول ہے کہ زنجیل جنت کے ایک حصے کا نام ہے جس کے پانی میں سونے کا گڑہ ہوگا۔ قناد نے کہا جنتی چشمہ کا پانی اہل قربت کو بغیر آمیزش کے ملے گا اور باقی اہل جنت کو آمیزش کے بعد۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ نے کُلْبًا سَکَنًا مِزَاجًا لِّهَا لُؤْلُؤًا بھی فرمایا اور کُلْبًا سَکَنًا مِزَاجًا لِّهَا زُجْجِيًّا بھی فرمایا ہے اختلاف پینے والوں کی طبیعتوں کے فرق اور گرم و سردی والوں کو مشروب کی خشکی پسند ہوتی ہے ان کو ایسی شراب مرغوب ہوتی ہے جس میں کافور کی آمیزش ہو اور سرد و مزاج والوں کو گرم مشروب پسند ہوتا ہے اس لئے ان کو ایسا مشروب مرغوب ہوتا ہے جس میں سونے کی آمیزش ہو ہر شخص کی رغبت خاطر جدا جدا ہے۔

عَبْدًا زَيْتًا ۝ اگر زنجیل کو چشمہ کا نام کہا جائے تو قناد اس سے بدل ہو گا اور مضاف مضاف ہو گا یعنی شراب و عسل۔

سَکَنًا سَکَنًا ۝ اس چشمہ کا نام سَکَنًا ہے جو مشروب آسانی کے ساتھ حلق میں اتر جائے اور خوشگوار ہو۔

سَکَنًا سَکَنًا ۝ سلسلہ سلسلہ (آسانی اور خوشگوار) کے ساتھ حلق میں اترے گی (بعض لوگوں کا قول ہے کہ سلسل میں باؤ نام ہے) اصل لفظ میں سلسل یعنی پانچ حرف پر لا جاوے گئے سلسل کی وجہ تسمیہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ اہل جنت اس (چشمہ) کو جدھر چاہیں گے ہمارے چاہیں گے وہ ان کی مرضی کا تابع ہو گا اس لئے اس کو سلسل کہا گیا ہے۔

مقابل اور ابو العالیہ نے کہا کہ وہ چشمہ اہل جنت کے راستے میں اور ان کے گھرؤں میں رواں ہو گا۔ زیر عرش سے جنت عدن کے اندر سے بھڑت کر لے گا اور جنتوں تک پہنچے گا۔ جنت کی شراب میں کافور کی خشکی سونے کا گڑہ اور عسل کی خوشبو ہوگی۔

وَيَسْقُونَ مِنْهَا دَرَسًا ۝ دَرَسًا ظلمان جن کو اہل جنت کی خدمت کیلئے اللہ پیدا کرے گا یا کاروں کے پالنے والے جن کو اہل جنت کا خادم بنایا جائے گا۔



تھیں میں حضرت عمرؓ کی روایت کی طرح حضرت انسؓ اور حضرت ذہیرؓ سے بھی حدیث سرائی ہے اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے بھی انسؓ کی روایت آئی ہے مگر اس روایت میں اتھارہ اکابر جنت میں داخل ہو بھی جائے گا تو انہیں تب بھی نہیں پئے گا اور انہوں نے کبھی حدیث اس کو بیان کیا ہے نہ انی ابن جہان اور ماکم بھی اس کے نقل نہیں۔

[illegible]

ابو اسحق نے اعظمیہ میں کتب لہذا کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فریق سے ہوا ہے اور قیامت چاہوئے تک ہمارا ہے کلام اللہ رضی اللہ عنہ کا کوئی ایک زبور بھی نمودار ہو جائے تو سورج کی گردنی (پر غالب آجائے) جہانی

مکہ میں حضرت ابوہریرہؓ کو روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سو من کے (باتھ کے) لایو وہیں تک پہنچیں گے  
 وہاں تک وضو کا پانی پیچھے کا (یا پیچھا ہے) نہ ملے گا اور حاکم نے حضرت عقبہ بن عامر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا  
 شلہ ہے اگر خم جنت کا لایو اور وہی لباس پہن کرے تو خود بھی اسی کو نہ پہنوں۔

۱۵) تمام گندگیوں سے اور ہاتھوں کے چھوٹے سے پاک۔ اور  
 ۱۶) جو در اندام کا قول ہے کہ جس کی شراب الہی جنت کے دران میں ایک چھاب صبر بن جائے گی بلکہ پسینہ بن جائے گی جس  
 (خوشبو حنک کی طرز ہوگی اس کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے کھانا دیا جائے گا پھر شراب بطور دہی جا لگی شراب پیئے سے ان کے  
 ہلکا ہو جائیں گے اور جو کچھ کھلیا ہو گا وہ پسینہ بن کر جلد بدن سے خارج ہو جائیگا جس کی خوشبو عاتل حنک بخشی ہوگی (پسینہ  
 نے کے کے بعد) پھر کھانے کی خوشبو (عقل لوٹ آ لگی۔

مقالے نے کماہنت کے دور اور پرانی کے ایک چشمہ کا کام طے ہے جو فیض اس کا پانی ہے جو کلمہ اس کے دل سے ہر  
جان کا گہرے اور صدف ٹال دے گا۔

پیشانی سے کہان اقول سے بہتر وہ قول ہے کہ جس میں کہا گیا ہے کہ یہاں شراب کی ایک اور خاص قسم مرو ہے جو  
فلانہ کو روا قسم سے اچھی ہے اسی کو عطا فرمانے کی نسبت فلاں نے اپنی طرف کی ہے اور اسی کو بطور فرمایا ہے کیونکہ اس کو پہنچنے  
و تمام حسی لذتوں کی طرف میلان اور غیر اللہ کی رغبت سے پاک ہو جاتا ہے صرف یہاں لذت کا محاسنہ کر چاہو وید اور اچھی سے  
ت اللہ و ذہن کا ہے یہ درجہ ثواب ایزد کا آخری درجہ اور معدنیوں کے ثواب کا ابتدائی درجہ اور عباد ہے صاحب درجہ کے  
ہے بعض کا قول ہے کہ فرشتے اہل جنت کو شراب پیش کریں گے مگر وہ قبول کرنے سے انکار کر دیں گے اور کہیں گے  
یہاں دوساں سے تو ہم مدت دراز سے پیئے یہ ہے جس (اب تو یہ اور است) پس گے لاپاک قیہ سے بغیر یا قصوں کی دوساں  
ہے یا نہ سے لگ جائیں گے اس قول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو ابن ابی الدنیائے علیہ علیہ حد کے ساتھ نقل کی  
کہ حضرت ابولہام نے فرمایا جنتی کوئی شراب کی خواہش کرے گا شراب پورا اس کے ہاتھ میں آجائے وہ اپنی لپکا پینے کے  
بہالہ لوٹ کر اپنی جگہ چلا جائے گا لیکن وہ کبھی نے فرمایا کہ ساجین مقررین کو ذریعہ عیش سے بغیر کسی درمہائی اور عید کے  
ب ملکیں اور درمہائی اور وہ ہالوں کو بھی لارہ کر فرشتے دیگے باقی اہل جنت کو بھی ہالوں کو جو گناہوں کی بخشش کے بعد بہتر  
نے کے بعد جنت میں داخل ہونے نہیں گے فلاں شراب پیش کریں گے میں کہتا ہوں ان نیکات میں تو اب لو کے احوال کا



مذکورہ ہے اس لئے ممکن ہے کہ بھی ان کے ظہان کے ذریعہ سے ابھی ملا لگہ کے ذریعہ سے اور بھی بغیر کسی ذریعہ کے شرب دہی جائے البتہ اہل قریت کو اگر بغیر واسطہ کے بیجا لگی۔

لَا تَلْبِسُوا كَلَامَ اللَّهِ لَكَلْفِ جَزَاءٍ  
وَكَانَ سَعْيَكُمْ خَشْوَاصًا

یہ راحت تمہارے اعمال کے عوض ہے۔  
مفکور کا معنی مقبول پسندیدہ۔ حاشیہ کے لائق۔ قابل ثواب۔ لذت کی طرف سے یہ قول کوہان کے حسن اعمال کا شکر یہ ہو گا کیونکہ وہ تجیوں اور مسکینوں سے شکر کے طالب نہیں تھے۔ میں کہتا ہوں اللہ نے اپنی مہربانی سے جنت کی نعمتوں کو ابرار کے اعمال کی جزا قرار دیا اور نہ آدمی کا کون سا فعل اس قابل ہو سکتا ہے کہ اس کی جزا جنت ہو (یعنی کوئی عملی جنت کا مستحق نہیں بنا سکتی نہ خدام پر لازم ہے کہ وہ نیکیوں کو جنت و عطا فرمائے بلکہ اس نے اپنی مہربانی سے نیکی کے عوض جنت دینے کا وعدہ فرمایا ہے)

لَا تَلْبِسُوا كَلَامَ اللَّهِ لَكَلْفِ جَزَاءٍ

آیت کر کے قرآن نازل کیا ایک دم مجموعہ نازل نہیں کیا۔ فقہ مسند ال (مبتدا) ہے نزل آخر فعلی ہے جملہ کو ان سے شروع کیا ہے نزل کا و جمع شکلم ہے لیکن قرآن کا اس پر اضافہ کر کے فاعل کی طرف فعل کی ابتداء کو کمرہ کر دیا یہ طرز کلام کلام کو بہت موزون کر دیتا ہے اس میں اشارہ ہے اس امر کی طرف کہ تفریق کے ساتھ قرآن کو نازل کرنے ہی میں حکمت اور مصلحت ہے (مقدم مجموعہ نازل کرنے سے وہ مصلحت اور فائدہ حاصل نہیں ہوتا) پھر فعل کی نسبت اپنی طرف مکرر کرنے سے انحصار کا فائدہ بھی حاصل ہوتا ہے (کہ ہم نے ہی نازل کیا کسی دوسرے نے نہیں یہ فعل ہمارا ہی ہے اور حکیم کا فعل پر ارحمت ہوتا ہے) خدا عظیم ہے اس کا یہ فعل حکمت سے خالی نہیں۔

فَأَصْبَحَ يَبْغِي كَيْدَ رَبِّكَ

فائدہ یہ ہے (قرآن پہلے کا کلام بعد والے کلام کا سبب ہے) یعنی جب تم نے نیکیوں اور بدوں کا حامل اور سزا کی تاخیر کا سبب جان لیا تو کافروں کی طرف سے بچنے والے دکھ پر صبر کرو ان کو خطاب دینے کی جلدی نہ کرو کافروں پر تمہارے قیام ہونے میں جو تاخیر ہو رہی ہے اس سے رنجیدہ نہ ہو اور جب تم جانتے ہو کہ قرآن خدا ہی نے نازل فرمایا ہے تو اس کے تشریف احکام پر صبر رکھو۔

وَلَا تَتَّبِعُوا مَنَافِقَ الَّذِينَ أَوَدَّكَ وَمَنَافِقُ أَضَلُّ مِنْ أَكْثَرِ الْأَشْيَاءِ

یعنی خیانتی میں تاخیر ہونے کی وجہ سے محفل ہو کر کافروں میں سے کسی اچھے کلمہ کے کہنے پر نہ چلو۔ ائمہ سے مراد وہ گمراہ گمراہ جو گمراہ کی طرف چلائے دلائے خواہ وہ گمراہ کفر نہ ہو۔ کلمہ سے مراد وہ کافر جو کفر کی طرف چلائے والا ہے۔

## ایک شبہ

(آیت مذکورہ کے مضمون سے سطحی فکر رکھنے والے کے دل میں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے یہ کہ ائمہ ان کافروں کی اطاعت سے منع کیا گیا ہے یعنی اختیار دیا گیا ہے کہ ائمہ کی اطاعت مت کرو یا کلمہ کی اطاعت مت کرو دونوں میں سے کسی ایک کی اطاعت مت کرو یعنی ایک کا کلمہ مت مانو دوسرے کا مانو)

## ازالہ

ایسا اور کثرت و ادونوں کمرہ ہیں جو لٹی (الطریق) کے زیر عمل ہیں اس لئے منافعت میں عموم مستطاب ہو رہا ہے۔ یعنی کوئی کلمہ کی دعوت یا کفر کی بدوئوں کی تم کسی کی اطاعت نہ کرو۔ اگر بجائے تو کے آیت میں دواؤ ہو چا تو یہ مطلب ہو جاتا کہ اس شخص کی اطاعت نہ کرو جو تم کو ائمہ اور کفر و دونوں کی دعوت دیتا ہو۔ اس سے یہ نہیں معلوم ہو تا کہ تم انہما صرف کفر کی دعوت دینے والے کی اطاعت نہ کرو۔

## آیت کا اقتضاء

آیت سے اقتضاء ثابت ہے کہ اگر کوئی کافر کسی ایسے امر کی دعوت دے جو نہ گناہ نہ کفر تو اس کی اطاعت جائز ہے۔ بعض اہل تفسیر نے کہا کہ آیت میں لفظ "مَنْ" اور "فَمَنْ" کے معنی ہیں کہ جو کافر وہ تو اس سے مراد وہ جمل ہے والقد یہ ہوا کہ جب نماز فرض ہوئی تو ابو جہل نے حضور کو نماز سے روکا اور کہا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم واسحابہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھ لیا تو اس کی گردن توڑ دوں گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ رسول عبد الرزاق وابن المنذر و ابن جریر من قولہ۔

مقاتل نے کہا کہ آیت سے مراد ہے جب بن ربیعہ اور کعبہ سے مراد ہے ولید بن مغیرہ۔ دونوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اگر غور توں کے اور مال کیلئے کر رہے ہو تو اس سے باز آ جاؤ جبہ نے کہا میں تم سے اپنی بیٹی کا نکاح بغیر مہر کے کر دوں گا اور ولید نے کہا میں تم کو قتل دی پتہ کے موافق مال دے دوں گا اس پر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

وَأَذْكُرُ اسْمَهُ ﷺ

ذکر سے مراد ہے نماز ذکر نماز کا جزو ہے اور جزو ہل کر (بخارا) کل مراد لے لیا جاتا ہے (بشر طیکہ جزء اہم ہو) تفسیر و تحریر نماز کا کن ہے (اس لئے اہم جزو ہے) کیوں کیا جائے کہ نماز کا ہر عمل اور ہر قول ذکر ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس نماز میں کوئی حصہ انسانی کام کا نہیں یہ صرف تسبیح و تحمید اور قرأت قرآن ہے۔ رسول محمد بن الحکم۔

وَلَا تَشْرَعُ اسْمَهُ ﷺ

دن کا شروع حصہ۔ اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔ دن کا پچھلا حصہ۔ اس سے مراد عصر اور عصر کی نماز ہیں۔

وَأَذْكُرُ اسْمَهُ ﷺ

وَتُوبَتِ الْكَلْبِ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ  
چونکہ رات کی نمازوں میں تکلیف زیادہ دشت کرنی ہوتی ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ کو کھینچنے سے پہلے ذکر کیا۔ فاستجبنا لہ  
زائد ہے اور کثرت طبع مقدسہ اصل کام یوں تھا وَأَمَّا مِنَ الْكَلْبِ فَاسْتَجَبْنَا  
وَسَبَّحَهُ كَلْبًا  
سبح سے مراد ہے نماز یعنی نماز شب۔

وَأَذْكُرُ اسْمَهُ ﷺ

یہ صدر نصف کی مفت ہے یعنی تَسْبِيْحًا مَلَكُوتًا اس سے مراد ہے کہ حمد و ثناء اس سے کچھ کم نہیں۔  
رَأَى هَؤُلَاءِ يُجِيبُونَ الْعَاجِلَةَ  
کہہ کے کافر و کافراہل یعنی دنیا کو چاہتے ہیں۔

وَأَذْكُرُ اسْمَهُ ﷺ

اور اپنے آگے پاس پشت پھول دیتے ہیں۔  
بھاری دن یعنی سخت دن۔ تسبیح اصل میں سخت دشوار کام ہوتا ہے مجازاً ان کو تسبیح کہہ دیا گیا  
(یعنی اس دن و زامرا بھاری ہو گا کہ گویا دن بھاری ہو جائے گا لَئِنْ هَؤُلَاءِ يُجِيبُونَ الْعِجْلَ بِرَاجُلِهِ مَمْلُوءَةٍ كَالْمِلْحَةِ  
مطلب یہ کہ کلام کہ وہ خطا کار ہیں یہ جو کچھ کرتے ہیں دنیا کیلئے کرتے ہیں ان کو آخرت کی پروا نہ نہیں اسلئے تم ان کے کئے پر نہ چلو۔

عَنْ خَلْقِهِمْ وَشَاءَ وَنَا أَسْرُوحَهُ

وَلَا أَيْشَتَانِي لَنَا أَمَّا اللَّهُ تَبَّيْلًا

وَالِدِ دُورِ لُوكِ لَنِي كَلِي لَ أَمِي كَ

تَبَّيْلًا مَطْلَق تَاكِي كَلِي لَ

اِس پور سے کام سے کافروں کی خدمت کا اھم تصور ہے کہ انہوں نے اللہ کی دہی ہوئی نعمتوں کے مقابلے میں ناشکری کی۔

تسبیح اور طاقت بخشی کا ذکر و خصصیت کے ساتھ اسلئے کیا کہ تمام نعمتوں کی بنیاد ہی ہے اِذَا تَبَّيْلًا كَ اِس سے رسول اللہ

ہم نے حق کی سبک کر اور جو جو رکعتیں مضبوطی سے  
اور ہم جب چاہیں گے ان جیسی طاقت اور بندہ کی مفاصل

کفار کو لایق کفار پر حسین بخشنی مقصود ہے اور کافروں کو تباہی اور ہلاکت کی دھمکی ہے اور ان کی جگہ دوسروں کو قائم کر دینے کی وعید آمیز اطلاع ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں ان کو ہلاک بھی کر دیا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ اگر اس جگہ بمعنی (مخصی خرض کیلئے) ہے یعنی اگر لفظ چاہے گا تو تسمدی جگہ دوسروں کو لے آئے گا لیکن اس کی حیثیت نہیں ہوئی (اس لئے اس نے عام طور سے کفار کو تباہ نہیں کیا)

ارث حلیہ یہ صورت دیا یہ آیات۔

تفصیلات اور یادداشت ہیں جو لفظ تک پہنچنے کا راستہ اور اس کی خوشنودی حاصل کرنے کا طریقہ بتاتی ہیں۔  
اب جو لفظ کی قرینت اور اس کے راستے پر چلنا چاہے وہ  
رب تک پہنچنے کا راستہ اختیار کرے یعنی اس کی طاعت کرے پھر اس کی یاد کرے اور دل سے غلوں سے رکھے اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرے۔

فَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ

یعنی اے لوگو! یا اے کافرو! تسمدی حیثیت رکھنا اور چلنے کے حقائق یہ ہیں کہ جو چیز کے حقائق کی بدلت بھی اس کا وجود نہیں ہو سکتا مگر اسی وقت تسمدی حیثیت کا وجود ہو گا جب خدا کی حیثیت تسمدی حیثیت کے وجود کی ہو (یعنی تسمدی حیثیت خود بخود پیدا نہیں ہو سکتی تسمدی حیثیت کی ہستی اور تخلیق اللہ کی حیثیت پر موقوف ہے)

حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمام بنی آدم کے دل ایک دل کی طرح ارجم کی چٹائی میں ہیں جس طرح چاہتا ہے اس کو پھیر دیتا ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ! دلوں کو پھیرنے والے میرے دل کو اپنی طاعت پر موڑ دے۔ (مسلم)

چونکہ مومنوں کو ہدایت یاب کرنے کی اللہ کی حیثیت تھی اس لئے اس کی حیثیت کے موافق اہل ایمان نے اس کی راہ اختیار کی اور کافروں کو ہدایت یاب کرنے کی اس کی مرضی نہ تھی اس لئے اس نے کافروں کو روک کر چلائے چاہا۔  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا  
اللہ ہر شخص کی اہلیت سے خوب واقف ہے اس لئے ہر شخص کو وہی دیتا ہے جس کا وہ اہل ہو تا ہے۔ یہ آیت چاہتی ہے کہ انسانوں میں خیر و شر کی قابلیت پہلے سے ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تعین مومن کا مبداء اللہ کا اسم ہوا ہے اور تعین کافر کا مبداء اللہ کا اسم مضل۔

حَکِيمًا  
اللہ حکیم ہے فحاشائے حکمت کے مطابق اس کی حیثیت ہوتی ہے۔  
لَا يَخْلُصُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَةٍ  
اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت میں داخل کر تا ہے رحمت سے مراد ہے جنت کیونکہ آخرت میں جنت ہی عمل رحمت ہے۔ رحمت میں داخل کرنے کی حیثیت اس طرح ظاہر ہوتی ہے کہ دل میں ایمان اور یقین ڈال دیتا ہے اور سر میں اپنی محبت پیدا کر دیتا ہے اور طاعت کی توفیق دیتا ہے اور طاعت پر قائم رکھتا ہے اور کفر و معصیت سے نفرت پیدا کر دیتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ لَهُمْ سَورَاتٍ مِّنْهُ يَتَذَكَّرْنَ فِيهَا لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

وَاللَّهُ اعْلَمُ  
مفسرین نے غلط پر ہے اور دونوں جملوں سے مَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ کے مضمون کی تاکید ہوتی ہے۔

سورة الاحقاص ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ



کما جائے تو (۱۰ سال) صحت بشر فرق اور (۱۰ سال) ذکر کی ملت اور فرض کا بیان ہو گا یعنی نہ کورہ (یا نجس) فعل اس فرض کی وجہ سے ہوتے ہیں کہ اہل ایمان اپنے گناہوں کو مٹانے کا طہر و غسل کریں اور طہر کو خوف پیدا ہو۔ اگر نہ کورہ بالا آیات میں الرسولات وغیرہ سے ہو انہیں مرد ہوں تو (۱۰ سال) کا مسلمانوں کیلئے ہر سال حضرت ابو جعفر کا خبر ہے البتہ کافروں کیلئے سب خوف بنے کی یہ صورت ہو گی کہ کافر مستلذوں کی وجہ سے پادش ہوئے کا عقیدہ رکھتے ہیں اس لئے پادش لانے والی ہوا میں اس بد اعتقاد کی وجہ سے ان کیلئے پیام مذہب ہوتی ہیں اگر ذکر سے وہی مرد ہو تو غنڈہ اذو لندہ کا نصب بدایت کی وجہ سے وہ کالور آیات قرآن مرد ہوں تو دونوں حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوں گے۔

یہ جواب قسم ہے یعنی جس قیامت پادش عمل کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ  
 وَالْمَا تَعْمَلُونَ فَبَشِّرْهُنَّ ۖ قَوْلًا كَثِيرًا ۖ  
 ضرور آجی بلا تک آئے گی۔  
 فَإِذَا الْفُتُورُ طُفِئَتْ ۖ

جب مستلذ سے سیاہ کر دیے جائیں گے تو کو بے نور کر دیا جائے گا۔ یہ جملہ شرطیہ ہے جواب مخدوف ہے تو اس روز اہل جہنم اور اہل جہنم کو بدامد کر دیا جائے گا۔  
 قَوْلًا كَثِيرًا ۖ فَيُوقَظُ فِيهِمْ ۖ

فَإِذَا الْيَبَابُ نُسِفَتْ ۖ  
 قَوْلًا كَثِيرًا ۖ فَيُوقَظُ فِيهِمْ ۖ  
 اور پہاڑوں کو کوئ کی جگہ سے اکھاڑ دیا جائے گا۔  
 فَيُوقَظُ فِيهِمْ ۖ  
 اور عمر کی روایت میں وَفُتَتْ تَابَا ہے اُفُتَتْ کی اصل بھی وَفُتَتْ تَابَا یعنی

ظہیروں کو اپنی اپنی احوال پر مشابہت سے ظہر نکھا ہونے کیلئے ظاہر کیا جائے گا (اور قبروں سے باہر لایا جائے گا)  
 لَا يَذَرُ فِيهِمْ شَيْءًا ۖ فَيُوقَظُ فِيهِمْ ۖ  
 لَانِی بَیِّنَہُ کَالْفُتُورِ اُفُتَتْ سے ہے یہ استقام (۱۰ معلوم چیز کو معلوم کرنے کیلئے نہیں ہے بلکہ) عجب اور روز قیامت کی دولت کی ظاہر کرنے کیلئے ہے۔ یعنی نہ کورہ حواصت میں تاخیر کیوں ہے اور ان کے واقع ہونے کا کونسا وقت مقرر کیا گیا ہے۔  
 لَانِی بَیِّنَہُ کَالْفُتُورِ اُفُتَتْ سے بدل ہے یعنی حواصت نہ کورہ کی تاخیر و تاخیر فیصلہ کے دن کے لئے ہے۔

وَمَا أَرْبَابُكُمْ مِّنَ الْفُتُورِ ۖ  
 فَيُوقَظُ فِيهِمْ ۖ  
 فصل عجب احمد عجب کے لئے ہے یہ عجب بالائے عجب ہر م الفصل کی مکتب کو ظاہر کرنے کے لئے ہے مطلب یہ ہے کہ فُتُورِ الْفُتُورِ عظیم الشان چیز ہے تم کو اس کی حقیقت معلوم نہیں نہ اس کی مثل کوئی دن تم نے دیکھا۔  
 قَوْلًا كَثِيرًا ۖ

وَمَا أَرْبَابُكُمْ مِّنَ الْفُتُورِ ۖ  
 فصل مصدر ہے اصل میں اس کا معنی ہے جاہی اور غریبی پیدا ہو جانا یہ جملہ فعلیہ تھا اور وہاں مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب تھا اور فعل مخدوف تھا مفعول کی بجائے فعل کو بصورت جہد امر قوی لایا گیا تاکہ جاہی اور غریبی کے دوام پر دلالت ہو جائے (کیونکہ فعل سے عدول کر کے جملہ اسمیہ کو ذکر کرنا ثابت و دوام فعل پر دلالت کرتا ہے) یہ جملہ بدو جائیہ ہے۔  
 حضرت ابو سعید خدری کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وہی جنم میں ایک ولوی ہے کافر اس کے اندر چالیس برس تک تکی تک پہنچے بغیر لڑکھا چلا جائے گا۔ احمد و ترمذی و ابن جریر و ابن ابی حاتم و حاکم و ابی داؤد و ابن ابی الدنیا و ہناد و حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا وہی جنم کے اندر ایک ولوی ہے جس میں دوڑتوں کا کچھ کو ہوتا ہو گا۔ اللہ نے مکہ بین کے لئے اس کو مقرر فرمایا ہے۔ ترمذی و ابی داؤد و ابن مسعود و حضرت نعمان بن بشیر کی روایت سے بھی ابن ابی حاتم نے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔ عطاء بن ید نے فرمایا وہی جنم کے کچھ کو ہوتے بھری ہوئی ایک ولوی ہے اگر پہاڑ بھی اس میں چھوڑ دیے جائیں تو اس کی گرمی سے پگھل جائیں۔ ترمذی و ابن جریر و ابن مبارک۔

حضرت عثمان بن عفان کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہی جنم میں ایک پہاڑ ہے۔ ابن جریر و یزید نے ضعیف حد سے روایت حضرت سعید بن ابیہ و قاسم بن سلیمان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہی جنم میں ایک حجر ہے جس کو وہی کہا جاتا ہے۔

اس پر اہل عرافت (علم غیب کا مدعی) اور غیب کی خبریں دینے والا ایک خاص کردہ عرب میں اہل عرافت کہلاتا تھا تو کیا عرافت ایک قسم کی کائنات تھی؟ چرمیں کے تھریں گے۔

یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿۱﴾ مذکورہ بالا اصول کے دن لوگوں کے لئے ذلیل ہو گا جو روزِ فیصلہ کی تکذیب کرتے ہیں۔  
 اَلَّذِي كَذَّبَ اِلَّا فِي كِبَرٍ ﴿۲﴾ کیا ہم نے عذاب سے گزشتہ دن میں قیامت کی تکذیب کرنے والوں کو ہلاک نہیں کر دیا جسے قوم نوح، عاد، ثمود وغیرہ یہ اصطلاح تقریری ہے (یعنی ضرور ہلاک کر دیا)  
 ثُمَّ نَبَعْنَا مِنْهُمُ الْاٰخِرِيْنَ ﴿۳﴾ اَلْاٰخِرِيْنَ سے مراد ہیں مکہ کے کافر جو تکذیب انبیاء کے راستہ پر کفارِ ملت کی طرح چلتے تھے۔ یعنی بحرِ کفارِ ملت کے پیچھے ان دوسرے کافروں کو چلائی گئے (ان کو بھی ان کی طرح عذاب سے ہلاک کریں گے)

لَكَ اِنَّكَ تَفْعَلُ بِاَلْمُتَكِبِرِيْنَ ﴿۴﴾ یعنی مجرموں کا ہم اسی طرح ستیاہیں کر دیتے ہیں۔  
 وَبَلَّغْنَا رُءُوسَهُمْ اِلِلْمُكَنِّيَاتِ ﴿۵﴾ اللہ کی عید کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روزِ ذلیل سے  
 اَلَّذِي كَذَّبَ عَنْهُمْ وَيَسْتَمِئِنُّ مِنْهُمْ اَنْ يُنْفِثَ اَنْفُسَهُمْ اِلَى الْاَرْضِ وَيَقْدِرُ عَلَيْهِمْ السَّاعَةُ ﴿۶﴾ اصطلاح تقریری ہے۔ عینیں سے مراد ہے حشر گنبد یعنی لفظ  
 فَجَعَلْنَاهُمْ فِتْنَةً لِّمَا كَانُوا يَكْفُرُوْنَ ﴿۷﴾ جہنم استقرار گزرا یعنی رجم اس جملہ کا مصنف اَلَمْ تَحْكُمْتُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَعْلُومٌ کے مضمون  
 پر ہے اور فَجَعَلْنَاهُمْ فِتْنَةً تقریری ہے۔ معنی میں سے (یعنی جملہ سابق کی تفصیل اور تخریج اس جملہ میں ہے ایسا نہیں ہے کہ فعلِ حکم کے بعد رجم میں استقرار خلف ہو جائے اور اگر ف کو تعقیب کے لئے کہا جائے تو دونوں جملوں کی ترتیب معکوس ہوگی (یعنی استقرار خلف پہلے پھر حکم)

اِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿۸﴾ یعنی ہم نے اس کو رجم میں رکھا۔ اتنے وقت تک جس کی مقدار عرفاً (عام لوگوں کو) معلوم ہے کم سے کم چھ ماہ اور زیادہ سے زیادہ ۱۰ سال یا معلوم سے مراد ہے اللہ کو معلوم ہو یا یعنی اس وقت تک اس کو رجم میں رکھا جس کی مقدار اللہ کو معلوم ہے

فَقَدَرْنَا ﴿۹﴾ تاریخ اور کسائی کی روایت میں فَقَدَرْنَا ہے یعنی ہم نے ہاں کے بیٹ میں رہنے کا وقت پیدا کر دیا۔  
 ہمارے بعد اعمالِ زندگی کی مدت زندگی اور روزِ قیامت کی ایک بخت اور بد نصیب ہونے کا ایک اندازہ مقرر کر دیا۔  
 حضرت ابن مسعود کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں ہر ایک کا حلقی قوام ہاں کے بیٹ کے اندر چالیس روز تک بصورتِ نصف رہتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں بدست خون ہوتا ہے پھر اتنی ہی مدت میں گوشت کا تو قزما ہوتا ہے پھر اللہ اس کے پاس فرشتہ کو چار باتوں کے لئے بھیجتا ہے فرشتہ اس کا آئینہ حمل اور مدتِ زندگی اور روزِ قیامت اور شقی یا سعید ہونا لکھتا ہے پھر اس میں جان چھوکتا ہے پس قسم ہے خدا کی جس کے سوا کوئی دوسرا اس پر سمجھ نہیں کہ تم میں سے بعض لوگ بدستِ والوں کے کام کرتے ہیں یہاں تک کہ ان کے نورِ جنت کے درمیان ایک بانہ کا فاصلہ رہ جاتا ہے مگر لکھا ہوا غالب آتا ہے اور روزِ قیامت کا عمل کرتے ہیں اور وہ رخ میں چلے جاتے ہیں۔ بخاری و مسلم و دیگر اور کسائی کے علاوہ دوسروں نے فَقَدَرْنَا کا یہاں ہے یعنی ہم اس کو بدست کرنے کیست کرنے اور دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہیں۔

فَرَحْنَاهُ اَغْلٰی لُؤْلُؤًا ﴿۱۰﴾ یعنی راجح پر ہم ایشے قادر ہیں۔ ممکن ہے کہ قادر بمعنی مُفَضِّلٌ (یعنی ہم اچھا اندازہ کرنے والے ہیں)۔

وَبَلَّغْنَا رُءُوسَهُمْ اِلِلْمُكَنِّيَاتِ ﴿۱۱﴾ ہماری قدرت کی تکذیب کرنے والوں کے لئے یعنی کافروں کے لئے ذلیل ہے یا ہماری قدرت کو کاٹنے والوں کے لئے ذلیل ہے۔ تقدیر کا معنی (اسلام میں) آخرتِ قدریہ ہے جو امتِ اسلامیہ کا بخوبی ہے۔

اَلَّذِي كَذَّبَ اِلَّا فِي كِبَرٍ ﴿۱۲﴾ کَذَّبَ یا مینہ صفت ہے یعنی سینے سے خارج کرنے والا یا اس پر ہے اور

زمین کو کثات بطور مبالغہ کہا ہے یا کثافت کی جمع ہے جیسے صیام صائم کی جمع ہے یا کثفت کی جمع ہے اور کثفت کا معنی ہے پورا کرنا۔ اگر کثات کو جمع کہا جائے تو زمین کو کثات قرار دینا زمین کے ٹکڑوں کے لحاظ سے ہو گا۔ یعنی زمین کے قطعات کثات کہلائے۔

مفعول محذوف ہے یعنی زندہ اور بے جان انسانوں کو۔ یہ اس صورت میں ہو گا کہ کثات کو احیاء فرمایا جائے اور محذوف فعل محذوف ہو گا یعنی زمین جمع مکتی اور مکتی ہے کچھ لوگوں کو اپنی ساری چیز اپنے کھروں میں اور مردہوں میں ہوتے ہیں اور کچھ مردوں کو اپنے گھر۔ فرماوے گا مفعول ہو (الانسان) چونکہ معلوم تھا اس لئے حذف کر دیا گیا یہ بھی احتمال سے کہ انبیاء اور ائمہ مفعول ہو۔ ان دونوں کی تحوین ان کی عظمت شان پر دلالت کر رہی ہے۔ اور اگر تحوین بعض کے لئے ہو تو گھر لانے کی یہ وجہ ہوگی کہ زندہ مردہ انسان دوسرے زندہ مردہ حیوانوں میں سے بعض ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انبیاء و ائمہ ان کھل کا مفعول دوم ہو اور کثات ان کی حالت کا بیان ہو وذا المثل کے گھر ہوئے کی وجہ سے حال کو مقدم کر دیا گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الارض یا کثافا سے احیاء و انشؤا حال ہوں اس وقت انبیاء سے مراد ہوگی زمین سے پیدا ہونے والی چیز اور ائمہ سے مراد ہوگی وہ چیز جس کا نمونہ زمین سے نہیں ہوتا۔

زمین میں ہم نے لاپٹے پھاڑ بنائے جو زمین سے ابرہے  
وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَالًا وَنُحُورًا

صاف شبر کی پائی۔  
وَنُحُورًا لِّیَعْلَمَ أَنَّکُمْ رِجَالٌ

ان نعمتوں کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس رد و دلیل ہے مقابل نے  
یہ جملہ مستحکم ہے ایک فرضی سوال کا جواب ہے سوال ہو سکتا ہے کہ اس رد و دلیل کے ساتھ کیا کیا جائے گا اس کا جواب ہاں سے کہا جائے گا کہ دنیا میں آتش جہنم کے تم کا گل نہ تھے لب اس کی طرف چلو۔

یہ قول کلام کی تاکید یا اس سے بدل سے اہل تفسیر نے کہا کہ  
اعْلَمُوا اَلِیْ ظِلِّیْ وَفِیْ ثَلَاثِ شُعْبٍ  
عمل سے مراد ہے جہنم کا رحاں۔ بیشک وہ غیر ہونے کا بدلہ حال جو لوگوں کو اہل جہنم سے روکتا ہے۔ وہاں جہنم کی تین شاخیں قرار دینے کی کچھ وجہ ہیں۔ بیشک وہ غیر ہونے کی بھی ہیں جو ہم کو پسند نہیں ہمارے نزدیک تین شاخیں بنانے کی پابندی وہ ہے کہ جہنم میں صرف تین قسم کے آدمی داخل ہوں گے (۱) کافر جنہوں نے سرسبکی القاد کے ساتھ پیغمبروں کی تکذیب کی جیسے کفار نے کہا تھا اَفَرَأٰی عَلٰی الدِّیْنِ کَلْبٌ (۲) وہ بدعتی جن کے اقوال ظاہر نصوص قطعیہ کے خلاف ہیں اور وہ اہل ایمان کے خلاف نصوص کی غلط جوہر ہیں ان کے کام سے کثات کا انکار اور پیغمبروں کی تکذیب اختیار ثابت ہوتی ہے جیسے جبرہ و قدر یہ اور انہی احادیث اور مرسلہ کے فرقے مثلاً جبرہ اہمیت و توحید و توحید و توحید و توحید و توحید کرتے ہیں اور ان تمام آیات کو نہیں مانتے جن میں اہل ایمان کے قولے کا پہلی مراد غیر و کلام کر رہے۔ اور انہی و نہاد جن میں متواتر المعنی احادیث کے منکر ہیں جو حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کی مدح میں آئی ہیں۔ (۳) انسانی خواہشات کی پیروی کرنے والے (مسلمان) جو صغیر و کبیرہ گناہ کرتے اور قرآن میں کو ترک کرتے ہیں۔ یہی چیزیں امور و دھان جہنم کی حلیت کے اسباب بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

بنوئی نے کہا بعض علماء کا قول ہے کہ مذبح سے ایک گردن برآمد ہوگی جو تین شاخوں پر تقسیم ہو جائے گی (۱) اور ہوگا جو مومنوں کے سردار پر اگر نصیر جائے گا (۲) کو نشان ہوگا جو منافقوں کے سر پر اگر نصیر جائے گا (۳) بجز کئے شعلے ہوں گے جو کافروں کے سردار پر اگر نصیر جائیں گے۔ میں کہتا ہوں یہ قول ضرور مرفوع ہوگا کیونکہ صرف رائے کو اس کا رد نہیں

جو مسکاس قول کی تشریح ہے کہ آئینی جنم کی سہ گانہ اقسام میں پہلی قسم فور ہوگی اس کو نور کہنے کی وجہ یہ ہے کہ دوسری  
دوہوں قسموں سے تم ہر ایک ہو گا اور دوزخ کی آگ میں نور ہونے کا معنی عی کا ہو سکتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر  
پرس تک دوزخ کی آگ بھڑکانی گئی یہاں تک کے دوسرے ہو گئی پھر ہر پرس تک بھڑکانی گئی یہاں تک کہ دوسرا ہو گئی اس پر  
سیا ہر ایک ہے۔ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ترمذی اور بیہقی نے بیان کی ہے۔ دین جنم کی یہی پہلی علت والی قسم  
گناہ کا مسللوں کے سروں کے لوہے پر آکر پھیر جائے گی۔ دوسری قسم دغا ہے اس میں آتش ازلہ کی کھڑے ہو جا رہی کی  
شدت ہوگی یہ منافقوں کے سروں پر آکر پھیر جائے گی اس جگہ منافقوں سے مراد ہیں وہ جو ایمان کا حق دے رکھتے ہیں  
مگر کفر اور تکذیب انبیاء کے قول کے لئے لازم ہے۔ منافق مراد نہیں ہیں جو زبانوں سے ایمان کے قائل ہیں مگر دلوں میں  
ان کے ایمان نہیں ہے بظاہر مومن بہان کا لہ۔ یہ تو اعلان کفر کرنے والوں سے بھی زیادہ سخت ہیں اور فن کی جگہ تو دوزخ کے  
سب سے پہلے طبقہ میں ہے۔ تیسری قسم بھڑکنے کے طغیوں کی ہوگی اس قسم میں سوزش اور التهاب خاص ہو گا یہ کافروں کے سروں  
پر آکر پھیر جائیں گے۔ بدعتوں کو منافق کہنے کی وجہ سورۃ بقرہ کی تفسیر میں بیان کی جا چکی ہے اور اللہ نے جو منافقوں کی مثال دی  
ہے اس کی بدعتوں پر مطابقت کا ذکر بھی ہو چکا ہے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ آیت میں غل سے مراد خود ختم کی آگ ہے آگ کے نزدیک اور سید ہونے کی وجہ سے پیدا اس کو غل کہ دیا کیونکہ سایہ میں کچھ چمکی ہوئی ہی ہے۔ پس تیس شاخوں والی آگ کی طرف چلنے کا مطلب یہ ہوگا اس آتش ختم کی طرف چلو جس میں پہلے والے تخمینہ است ہیں (۱) انبیاء کی ضرورت عذیب (۲) انبیاء کی لڑوی عذیب (قول) نظر التوازی اور دوسرا فکر توحیدی ہے (۳) گناہوں کا کتاب آیت میں کاروں کے لئے امر استوائی ہے جیسے کیا ہے مانی (الکتاب) آتس الغیزو الکفر ثم من نور نورا، بعد ایک اربعہ میں خطاب استوائی ہے۔

لا غلبہ علیہ  
یہ عمل کی صفت ہے یعنی وہ ساری عرش اور جنت کے سایوں کی طرح (فرحت بخش) نہیں۔  
ثُمَّ لَا يُغْنِي عَنْهُ الْقَهْبُ  
وہ جہنم کے شعلوں کو دھخ نہیں کرے گا یا تو یہ جملہ محدود مہموب کی  
صفت ہے یعنی ذلّا قلیل یُغْنِي عَنْهُ الْقَهْبُ یا ظلیل پر اس کا عطف ہے جسے مخالفی الاستباج مردّ جَعَلَ اللَّيْلُ كَالْغَدِ  
عطف اس وقت یہ عمل نہ کوئی تیسری صفت ہوگی۔ بہر حال عمل کے قضا سے وہم پیدا ہو جا سکتا ہے شاید وہ کرے گی یہ کچھ محدود  
کہ لے اور دفع کی لپٹ سے بجائے اس وہم کا ازالہ اس آیت سے ہو گیا۔  
إِنَّمَا  
تصویر عمل کی طرف راغب ہے بشرطیکہ عمل سے مراد جہنم ہو نہ اس کا سرچ نہ کو نہیں مگر اللہ کا نام  
سے معلوم ہو رہا ہے یعنی جہنم۔

پڑھائی ہوئی کہ وہ اس کی لپٹ کو روک کر نے کی کہ وہ کا بیان ہے شہر شہر کی طرح ہے چنگا پڑا۔  
 ہر چنگاری تھر کی طرح چڑی ہو گی۔ قصر چتر کا مکان کا ایک کاؤں یا علقہ کا موس۔ اس صورت میں  
 بعض نے اس کو قصور کی طرح کہا ہے اور قصور کا معنی ہے مجبور کے درخت کی جڑ یا موہو درخت۔  
 وہ کہتا ہے کہ یہ مکان کی طرح ہے اور جمال جمال کی۔

صُغْرُوح: مُطْفَأُ النَّفْرِ کی جمع ہے چنگریوں میں آگ ہوگی اس لئے ذروہوں کی۔ بعض علماء نے صغر کا ترجمہ سود یعنی لکھا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ عجم کی آگ کی چنگریاں سدر کو ل کی طرح سیاہ ہوں گی لونت کے رنگ کی سیاہی زردی ل ہوتی ہے اس لئے عربی لونت کے رنگ کو طفر کہتے ہیں قصر کے ساتھ تشبیہ مقدار کی بڑائی میں تھی اور بحالات طفر کے تھ عجیبہ رنگ کثرت کسب باہم الامکاذا اور سرعت حرکت میں ہے۔

وَقِيلَ لِمَنْ هِيَ قَالَتْ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا هِيَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا بِمَا عَمِلُوا فِي الْبِلَادِ ۚ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِي ۚ

اور کہا تو ان کے لئے کہ ظالموں کی ملکوت ہے جو ان کی گناہوں کی بنا پر ان کے لئے ہے اور اللہ اپنے ناصی کرنے والا ہے۔



وجہ سے پاگل نہ ہوں کہیں کے لیکن یہ بول سکتا بعض مقامات میں ہو گا بعض مقامات میں کاغذ بولیں گے۔

وَلَا يُلَاقُونَ نَجْمًا تَقَعُّ عَلَيْهِمْ نُجُومًا ⑤

ابھارت نہیں دہنی جانے لگی کہ وہ معذرت کر سکیں۔ قَبَعْتُ نُجُومًا کا مطلب لَا يُلَاقُونَ پر ہے یعنی ان کو ابھارت نے کی نہ وہ معذرت ہی کریں گے۔ قَبَعْتُ نُجُومًا۔ لَا يُلَاقُونَ لَئِمُّمٌ کی لگی کا جواب نہیں ہے یعنی ہم معذرت کی وجہ ہم دونوں نہیں دیتے یہ وہ ہم ہیں ابھر سکتا ہے کہ چونکہ ان کو معذرت پیش کرنے کی ابھارت نہیں ہو گی اس لئے معذرت پیش نہ کر سکیں گے حقیقت میں ان کے پاس عذر ہو گا اگر اس کو ابھارت مل جائے تو پیش کر سکے۔

وَلَا يَوْمُوعِيٍّ وَلَا مَكِّيٍّ وَلَا تَمِيمٍ ⑥  
جو لوگ اندھ کے افعال اور اسقامت کے منکر ہیں اور اپنے صدمہ محسن سے روزِ گردن میں ان کے لئے اس روزِ ذلیل ہو گی۔

هَذَا يَوْمُ الْأَعْيُنِ ⑦  
یعنی اہل جنت اور اہل جہنم کے لگ بھگ کروینے کا یہ دن ہے۔  
سَبَّحْتُمْ لَكُمْ وَالْأَكْفَانِ ⑧  
یہ ہڈی کی دوسری خبر ہے یا اُمّ الفضل سے حال ہے اور ضمیر مخدوف ہے یعنی اس دن میں ہم نے تم کو جنت کیلئے یا اُمّ الفضل ہونے کی علت ہے یعنی یہ فیصلہ کا دن اس وجہ سے ہے کہ ہم نے تم سب کو جنت کیلئے یا فضل کی تاکید اور بیان ہے۔

فَرَأَى ثَمِيمًا يُكَيِّدُ فَيْدُو ⑨  
اگر عذاب کو فروغ کرنے کی تہا ہے اس کوئی تہیر ہو تو اب کرو  
جیسے وہ اہل ایمان کے مقابلہ میں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ کیا تم میں سے اس آدمی کو بھی ایک ایک کا تہہ جہنم کو پکڑ لینے سے عاجز ہے۔ کَيِّدُوں میں باہر مخدوف ہے امر صرفہ جہد اور تجیز کے لئے ہے (یعنی مخالف کا جہد ظاہر کرنا مقصود ہے)  
وَلَا يَوْمُوعِيٍّ وَلَا مَكِّيٍّ وَلَا تَمِيمٍ ⑩  
عذاب کی تکذیب کرنے والوں کے لئے اس روزِ ذلیل ہو گی کیونکہ عذاب سے اپنے آپ کو بچانے کی کوئی تہیر ہی کو نصیب نہیں ہو گی۔

إِنَّ الْمُتَكَبِّرِينَ ⑪  
انہیں سے مراد ہے شرک سے بچنے والے یا عوام گناہوں سے اجتناب رکھنے والے۔ اپنے اپنے فرق مراتب کے لحاظ سے۔

فِي ظِلِّهَا ⑫  
سایوں میں ہوں گے (سایہ کا حقیقی معنی مراد نہیں) جنت میں سورج ہی نہ ہو گا سایہ کا تصور ہی نہیں کیا جا سکتا بلکہ سایہ سے کنایہ مراد ہے جنت کے درختوں کا گناہنا جیسے طرۃ النخلة (لپے پر تلہ والا درخت) آدمی کو کہتے ہیں خواہ اس کے پاس پر تلہ نہ ہو۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ⑬  
اور چہاڑی خشک۔ جو ایسے پانی کے ہوں گے جو کبھی خراب ہونے والا نہ ہو گا۔ اور ایسے وہاں کے ہوں گے جو کبھی بد مزہ نہ ہو گا اور ایسی شراب کے ہوں گے جو چہینے والوں کے لئے سراسر لذت ہو گی (نکلتے ہو گی) اور صاف شدہ شدہ کے ہوں گے۔

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ ⑭  
اور طرح طرح کے بھل جن کا مزہ حسب اشتہاء ہو گا یَسْتَكْبِرُونَ میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ جنت کے اندر کھانے پینے کی چیزوں کا مزہ کھانے والوں کی اشتہات کے موافق ہو گا دوسری پہلو کی حالت اس کے خلاف ہے ان کا مزہ وہی ہے جو سب کے لئے یکساں ہو گا۔

لَكُمْ وَأَشْرَبُ ⑮  
یعنی غلامی کے متعلق (مُسْتَكْبِرُونَ) مخدوف کی ضمیر مراد ہے یعنی ان سے یہ الفاظ کہے جائیں گے اور خوشی کے اندر ایسی حالت میں ہوں گے کہ ان سے کہا جائے کہ یہ عذاب معترف ہے یعنی ان سے یہ الفاظ کہے جائیں گے۔  
فَوَيْتَنًا ⑯  
یہ صدر مخدوف کی علت ہے یعنی کہاؤں جو خوشوار کھانا یا مال ہے یعنی خوشگوری کے ساتھ کھاؤ۔  
وَمَا تَدْرِي ⑰  
جس کے حصول میں مشقت نہ ہو اور نتیجہ میں برائی نہ ہو۔

لَمَّا أَتَيْنَاهُمْ نَجْمًا تَقَعُّ عَلَيْهِمْ نُجُومًا ⑱  
اپنے اعمال کے عوض (محلِ عذاب کا وہ جیسے ایمانیات پر عقیدہ یا اعضاء جسمانی کا

ہو جسے تمام اطاعت دینیہ۔

اِنَّ الشَّيْطَانَ لِرَبِّهِمْ لَعَنٌ مُّبِينٌ کی حالت سننے کے بعد سننے والا غیر مُتَكَلِّفِین کے احوال پر چھ سکتا تھا اس کا جواب اس جملہ میں دے دیا گیا۔

وَإِنَّا لَنَذِرُكَ لِلْعَذَابِ ۖ إِنَّكَ لِلْعَذَابِ لَشَدِيدٌ ۝

کَذَلِكَ نَجْزِيكَ كَمَا فَضَلْنَا نَجْزِيكَ بِمَلَأْنَا لَكَ الْخَيْرَ بِإِنْ تَعْلَمُ سے جو جملہ اسیر بنا ہے وہ سابق کی تاکید ہے کیونکہ مُتَكَلِّفِین سے مراد بھی مطلقاً ہی نہیں جوں احسان میں تھی سے زیادہ خصوصیت سے کیونکہ احسان کا معنی ہے اللہ کی اس طرح عبادت کرنا کہ گویا عبادت کرنے والا خدا کو کچھ رہا ہے اگر عبادت کرنے والے کو نہ انظر نہیں آتا تو خدا اس حال اس کو دیکھتا ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے احسان کا یہی معنی بیان فرمایا تھا۔

مگر احسان کا یہ معنی آیت میں مراد نہیں ہے ورنہ اعلیٰ کی تفسیر دینی سے لازم آئے گی (اور آیت کا مطلب یہ نظر لگا کہ ہم متقین کی اس طرح محسنوں کو ثواب دیتے ہیں) آیت میں مرتبہ احسان حاصل کرنے کی درپردہ ترغیب ہے۔

وَيُنِصُّكَ إِلَيْكَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ ۖ

جنت کی تحذیب کرنے والوں کے لئے اس روز وہ مل ہوگی جنت کی نعمتوں سے غرور میں۔

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلِينَ وَلَا الْآخِرِينَ ۚ

یہ علیحدہ حکام ہے دنیا میں تکذیب کرنے والوں کو تہذیبی (ازبر امیر) امر ہے قبلہ مصدر محذوف کی صفت ہے یعنی تموا انکا کیا طرف محذوف کی صفت ہے۔ تموا کے زمانہ تک کہنا۔ یعنی جب تک دنیا میں زندہ ہو کمال آخر سے پر یہ سلسلہ متقطع ہوئی جائے گا۔

وَيُنِصُّكَ إِلَيْكَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ ۖ

تمرا شبہ مجرم ہو یہ جملہ تہذیبی سابق کی صفت ہے۔

وَيُنِصُّكَ إِلَيْكَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ ۖ

ایم برداشت کرنے کو وہ تیار ہو گئے۔ ابن مسعود نے مجاہد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی ثقیف کے ناماءوں کو ایمان لانے اور نماز پڑھنے کا حکم دیا انہوں نے جواب دیا مگر ہم تجھے نہیں کریں گے کیونکہ یہ گالی ہے یعنی نبی ذات ہے۔ تجھے کا معنی ہے گھٹنوں پر زمین پر ہاتھ رکھنا یا سر گول ہونا (کاموس) اس پر مندرجہ ذیل آیت ہل ہوئی۔

فَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اقْعُدُوا لِلْعَذَابِ لَا تَلْعَبُوا ۖ

اس شان نزول کی بناء پر اس جملہ میں کافروں کی مذمت کی گئی ہے یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا مضمون مجرموں پر ہو اور تفسیر عبادت کے لئے خطاب سے نصیحت کی طرف انتقال کیا گیا ہو اس وقت حاصل مطلب یہ ہو گا کہ تم مجرم ہو تم کو نماز کے لئے بلایا جاتا ہے تو کوع نہیں کرتے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انکار جن کے مضمون پر عطف ہو یعنی ان لوگوں کے لئے کہ وہ جہنم میں داخل ہوئے۔

وَيُنِصُّكَ إِلَيْكَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ ۖ

لاہر و اولیٰ کی تحذیب کرنے والوں کے لئے کہ وہ جہنم میں داخل ہوئے۔

وَيُنِصُّكَ إِلَيْكَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ ۖ

یعنی قرآن کے بعد کس بات کو ہمیں گے استقامت اناری

جیسا سورۃ الانسان میں اکثر مہربانی امیر مضامین کا اجمال ہے ویسا ہی اس سورت میں تحذیب و تہذیب (ازبر امیر) حکمی کا مضمون ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے سورۃ نور اور النور افعہ نور السورۃ لکات اور غم یتسأہ لکون لہر اذا الشمس کبرت ورت نے پورھا کر دیا حکم نے حضرت ابن عباس کی روایت سے لہر ابن مرادیہ نے حضرت سعید کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے لہر حکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔

## سورة النبأ

یہ سورت مکی ہے اس میں چالیس آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عَمَّ غَتَرَ مِثْل میں غَتَرَ مَقَامًا استہمایہ اگر حرف جر کے بعد آتا ہے تو الف کو حذف کر دیا جاتا ہے (لونا کو م پڑھا جاتا ہے) جیسے لِمَ - لِمَ - غَتَرَ - غَتَرَ - مِثْل اس حذف کے دو سبب ہیں۔

(۱) کثرت استعمال (۲) استہمایہ کا موصولہ سے فرق۔

(من ماکہ الف کو حذف کر دینے کے بعد نون کو میم میں ادغام کر دیا جاتا ہے اور پھر م کو م کے ساتھ ملا کر تم لکھا ہوتا ہے کیونکہ حذف نون کے بعد صغیر ہوتا ہے اسی طرح ماکہ الف حذف ہو کر م رہ جاتا ہے۔

اللہ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں اس لئے اس کے کلام میں استہمام سوائہ نہیں ہوتا بلکہ جس چیز کے حعلق سوال کیا جاتا ہے اس کی عظمت اور ہولناکی کو ظاہر کر دینا ہوتا ہے۔

يَسْأَلُ لَوْنٌ عَنِ الْعَظِيمِ عظیم الشان ہونا کچھ کے حعلق الی مکہ یا ہم سوال کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے الی مکہ کو جب توحید کی دعوت دی اور مرنے کے بعد جی اٹھنے کی خبر بیان کی اور قرآن مجید کو سنایا تو وہ یا ہم پوچھنے لگے کہ کیسے حیثیت رکھتا ہے خبر محمد ﷺ دیتے ہیں۔ یعنی اسی طرح ان بزرگوار اہل عالم نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے۔ یا ہے معنی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے اور مسلمانوں سے قیامت کے حعلق بطور استہزاء دریافت کرتے ہیں (اس وقت يَسْأَلُ لَوْنٌ معنی يَسْأَلُ لَوْنٌ کے ہوگا) جیسے بندہ عیون بد عیون کے معنی میں ہے اور سوال بطور استہزاء ہوگا۔

عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ عظیم خبر کے حعلق پوچھتے ہیں۔ غَتَرَ کا تعلق یا مذکور يَسْأَلُ لَوْنٌ سے ہے یا محذوف يَسْأَلُ لَوْنٌ سے۔ بر تقدیر قول عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ کا تعلق فعل (یستاء لون) محذوف سے ہوگا اور فعل محذوف وہی ہوگا جس کی تخریج فعل مذکورہ (یعنی يستاء لون مذکور) کر دیا ہے۔ (ترجمہ اس طرح ہوگا کہ کسی قدر ہولناک چیز کے حعلق دریافت کرتے ہیں۔ نبیاء عظیم کے حعلق پوچھتے ہیں) اس وقت دوسرا جملہ (یعنی يَسْأَلُ لَوْنٌ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ) اطلاق پہلے جملہ (یعنی غَتَرَ يَسْأَلُ لَوْنٌ) کا جواب ہوگا اور معنی اعتبار سے مسئول معنی قیامت کی عظمت کا بیان ہوگا۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرا جملہ بھی استہمایہ ہو اور حرف استہمام محذوف ہو اس صورت میں دوسرا جملہ پہلے جملہ کی تاکید اور مسئول عنہ کی عظمت و ہولناکی کا مکرر اظہار ہو جائے گا۔ مطلب یہ ہوگا کہ یہ لوگ کسی ہو لناک چیز کے حعلق دریافت کرتے ہیں کسی نبیاء عظیم کو پوچھتے ہیں یہ بھی احتمال ہے کہ دوسرا استہمام (پہلے استہمام کی تاکید نہ ہو بلکہ) انگاری ہو یعنی نبیاء عظیم کے حعلق پوچھنا یا نہیں۔ سوال کرنے کی ضرورت ہی کیلئے اس کی حالت تو مکمل ہوئی ہے اس کی شدت و ضور کا قابل سوال ہے اس کو تو مان لینا ہی ضروری ہے۔ مجاہد اور اکثر علماء کے نزدیک نبیاء عظیم سے مراد قرآن ہے کیونکہ اللہ نے قرآن کو نبیاء عظیم فرمایا ہے ارشاد ہوا ہے فُلْ حَقُّنَا عَظِيمٌ۔ قتادہ کے نزدیک حشر مراد ہے یہ بھی احتمال ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا شریٰ ضرور بنا (نبیائے خود) نبیاء عظیم ہو۔

الَّذِي يَدُ كُوْنِے والے صلہ سے مل کر نبیاء کی صفت ہے۔

الَّذِي يَدُ كُوْنِے مَحْذُوْرٌ

ہوئے۔ لہذا ان کی ضمیر کی طرح ہم ضمیر جمع بھی کفار کے کی طرف راجع ہے۔ یہ اس صورت میں ہو گا کہ سوال کو استہزاء کی یا انفرادی قرار دیا جائے۔ اسی حالت میں ذیاء عظیم کے متعلق کفار کے مختلف ہونے کے یہ معنی ہیں کہ کچھ لوگ ذیاء عظیم کی صداقت کے قطعی منکر ہیں اور کچھ تردید میں چلے ہیں۔ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ آقاؐ اور ان کی امت کی ضمیریں ہیں۔ اہل مکہ کی طرف راجع ہو جائیں اہل مکہ میں کچھ مومن تھے کچھ کافر۔ ذیاء عظیم کے متعلق سوال کرنے والے دونوں گروہ تھے ایک گروہ تصدیق کرتا تھا لیکن زیادتی یقین اور انکشاف حالات کے لئے سوال کرتا تھا دوسرا گروہ منکر تھا اور محض استہزاء کے لئے سوال کرتا تھا۔

﴿لَا تَسْمَعُ لَهَا﴾ ⑤ کلمات اختلاف نہ کوہ کوہ کا گیا ہے کیونکہ اختلاف کی ذیاء انہار پر حمی خود کل اہل مکہ منکر تھے (اور قطعیت و تردید میں ایک دوسرے سے مختلف تھا) بعض منکر تھے اور بعض نہ تھے۔ یعنی ان کو اختلاف نہ کرنا چاہیے کافروں اور منکروں کو اس کو حقیقت مقرب (دنیا میں) اور قبر میں مطوم ہو جائے گی۔

﴿لَا تَسْمَعُ لَهَا﴾ ⑥ بحر قیامت کے دن ان کو صداقت معلوم ہو گی۔ منکر ہلکے مبالغہ کے لئے ہے اور اس سے خطاب کی وہ بھی دوسرے ہو گی ایک بار قبر کے خطاب کی اور دوسری بار قیامت کے دن کی۔ لفظ ظم تار ہے کہ قیامت کے خطاب کی وہ عید قبر کی وہ عید سے زیادہ سبوت ہے۔

آنکھ و آیات میں اللہ نے اپنی معصومات کا ذکر کر کے اپنی توحید پر قدرت مشیر اور اپنی عطا کی ہوئی نعمتوں کے وجود پر فخر استدلال کیا ہے تاکہ توحید و مہابت کے ذاتی کی دعوت کو لوگ سناں اور اس کا اتباع کریں فرمایا۔

﴿أَلَمْ تَجْعَلِ الْآدَمَ وَجْهًا﴾ ① کیا ہم نے زمین کو فرش نہیں بنایا ہے استہزاء تقریری ہے یعنی مستغنیہ کی غرض ہے کہ مخاطب کو اقرار و مہابت پر تیار کیا جائے یا استہزاء انہاری ہے اور انہار نفی مفید ثبوت ہے (مطلب یہ کہ کیا ہم نے زمین کو فرش بنایا)

﴿وَالْجِبَالِ أَزْوَاجًا﴾ ② اور کیا ہم نے پہاڑوں کو زمین کی بنیوں نہیں بنایا تاکہ زمین میں لرزشی جہش نہ ہو۔

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِیَّ﴾ ③ اور ہم نے تم کو مرد و عورت الگ الگ متصف پیدا کیا۔

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ السَّيْتَ﴾ ④ اور ہم نے غنیمت کو تسار اعمال (بیداری) کو قطع کر دینے والی چیز بنایا تاکہ تمہارے جسمانی اعضاء کو آرام مل جائے۔ سبت کا معنی ہے قطع کرنا۔

﴿وَجَعَلْنَا الْبَیْلَ لِبَاسًا﴾ ⑤ اور ہم نے ریت کو لباس بنایا (یعنی ہمدردی کی حالت کی حد تک برہنہ کو چھپاتی ہے)

دیکھنا ممکن ہو جاتا ہے تمام آدمیوں میں سکون پیدا ہو جاتا ہے اور سونے والے آرام پاتے ہیں۔

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ رِجَافًا﴾ ⑥ اور ہم نے دن کو حصول معاش کا سبب بنایا۔ اللہ نے اپنی مہربانی سے بندوں کو ہر روز تقسیم کیا ہے بندے اس کو حاصل کرنے کے لئے عموماً دن میں محنت کرتے ہیں۔ ضروریات زندگی اور کو لازم بقاء حینہ کو حاصل کرنے کے لئے دن میں اور حواجر مٹاتے پھرتے ہیں۔

﴿وَجَعَلْنَا قُرْءَانَهُمْ سَمِیْعًا﴾ ⑦ اور تمہارے لوہر ہم نے سات مضبوط یعنی آسمان بنائے جن پر گروہی ملک کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔

انہی اعضاء ہم اور ذاتی تو حتمی بیداری میں ضروری کاموں میں مشغول رہتی ہیں اس مسلسل حرکت کی وجہ سے تمام اعضاء ٹھک جاتے ہیں اور انسان کی غریبی طاقت تحلیل ہوتی ہے اس تحلیل کو روکنے کے لئے عموماً کھانا کو دہرا کر کے اور اعضاء کو تازہ بنانے کے لئے اللہ نے غنیمت مقرر کر دی ہے غنیمت کی حالت میں انسان کی ضروری حرکت ختم ہو جاتی ہیں اور اعضاء کو تازہ کام شروع ہوتا ہے اور اندرونی طاقت محفوظ رہتی ہے اور اور ان خون اعضاء پر آجاتا ہے۔ لیکن اندرونی آلات ہمہ جہہ ہر وقت کام کرتے ہیں میں میں ٹینے سے سکون نہیں آتا۔



وقت حشر میری امت کے دس گروہ ہوں گے ایک قطار کی صورت میں ہندوؤں کی طرح ہوں گی یہ قدر یہ ہوں گے۔ ایک قطار  
سورہوں کی شکل پر ہو گی یہ مرحلہ ہوں گے ایک قطار سورہوں اور کتبوں بھی ہو گی یہ حور یہ ہوں گے ایک گروہ کی صورت  
مکہ ہوں کی طرح ہو گی یہ رافضی ہوں گے۔ ایک گروہ کی شکل بھونچا چو تیل کی طرح ہو گی یہ حکیموں کا گروہ ہو گا ایک قطار  
پنچابوں کی شکل کی ہو گی یہ سود خور ہوں گے ایک گروہ دروہوں کی صورت کا ہو گا یہ تہذیبی ہوں گے ایک گروہ کا حشر منہ کے بل  
ہو گا یہ مصور اور دروہوں کی عیب جیٹی کرنے والے اور دوسروں پر طرد ظنی کرنے والے ہوں گے ایک گروہ ناز و ناس سے فٹنے  
والوں کا ہو گا یہ لوگ مترب ہوں گے ایک گروہ کا حکم سیر ہو گا یہ دائیں طرف والے ہوں گے ابن عباس نے اس حدیث  
کو بیان کرنے کے بعد تھکا ہے یہ حدیث منکر ہے اس کی مانند میں کچھ بھول رہی ہوں۔

خطیب نے (السر) میں ان الفاظ کے ساتھ حدیث کو نقل کیا ہے میری امت کی دس اصناف کا حشر دس  
گروہ ہوں کی صورت میں ہو گا بعض کی صورت سورہوں کی ہوں گی یہ چل خور ہوں گے بعض سورہوں کی شکل پر ہوں گے یہ حرام  
خور ہوں گے بعض سر کتبوں ہوں گے انکسیر چرے اور آنکھیں بچے ان کو اسی طرح کھینچا جائے گا یہ سود خور ہوں گے کچھ  
لوگ پڑھتا ہوں گے اور دوسرے گروہ ہوں گے یہ دو لوگ ہوں گے جو فیصلہ میں ظلم کرتے تھے بعض لوگ تھے سیرے اور یہ  
مصل ہوں گے یہ دو لوگ ہوں گے جو اپنے افعال پر مقرر تھے بعض لوگوں کی زبانیں سینہ پر لٹتی ہوں گی اور ان کے منہ سے آواز  
آتا ہے ہر سانس سے جس میں حق میں حق پیدا ہو گا۔ یہ وہ علماء اور واعظ ہوں گے جن کا کردار گفتار کے خلاف تھا بعض لوگوں کے  
باتھ پاؤں کٹے ہوں گے یہ چارہ سول کو دکھ دینے والے لوگ ہوں گے بعض لوگوں کو آتشیں جھکوں پر صلیب دی گئی ہو گی یہ وہ  
لوگ ہوں گے جو حاکم سے جا کر لوگوں کی چٹھیاں کھاتے تھے۔ بعض لوگوں کی بد پر مردار سے زیادہ سڑی ہوئی ہو گی یہ وہ لوگ  
ہوں گے جو انسانی خواہشات اور لذات میں حرے لڑاتے تھے اور اللہ کے مالی حق کو اپنے مالوں کے ساتھ روکے رکھتے تھے (ذکر)  
عمر و غیرہ (ادائیں کرتے تھے) بعض لوگوں کو ہر گول کی لٹی چادریں پہنائی جائیں گی یہ رعوت خور اور غرور کرنے والے ہوں  
گے۔ حضرت بر اوہان عذاب نے بھی روایت حضرت معاذ بنی حدیث بیان کی جس کو نقلی نے نقل کیا ہے۔

وَفُتِحَتْ الشَّمَكَةُ لِكُلِّ قَوْمٍ يَوْمَئِذٍ  
آسمان کو کھلتا کر دیا جائے گا جس میں دروازے ہو جائیں گے۔  
آپ (پیغمبر) میں مضاف مختلف ہے یعنی آسمان دروازوں والا ہو جائے گا بطور مبادلہ آسمان کو ایوان قرار دیا یعنی آسمان میں اتنے زیادہ  
تکلف ہو جائیں گے کہ پورا آسمان دروازے ہی دروازے بن جائے گا۔

وَسَيُجَنَّبُ الْجَنَّةَ لِكُلِّ قَوْمٍ يَوْمَئِذٍ  
اور پہاڑوں کو زمین سے الگا کر فضاء میں ڈروں کی طرح

آپ (پیغمبر) سے روایت آئی ہے ایک روایت کے اعتبار سے متعلق پہاڑ کے ساتھ ہیں اور دوسری روایت کے لحاظ سے حسن  
بھرنی کے ساتھ۔

انسان مساکر کی روایت گروہ میں بعض فرقوں کے ہم آئے ہیں ہم ان کی جمل خصوصیات بیان کرتے ہیں۔ ہول قدر یہ ہے  
گروہ اپنے اعمال کا فاق خود اشراف کو کہتا ہے۔ خدا کو خالق اعمالی میں جانک اور امر ہدے یہ گروہ جاگ ہے کہ اگر ایمان لگے ہے تو ہر  
اعمال کی بدی ضرر و ممان ہو گی تمام مومنات تصدیق تھی کی موجودگی میں ممان ہیں گویا اس کے نزدیک اعمالی کی کوئی اہمیت نہیں  
بقیادی عقیدہ کی ہر گلی ضروری ہے۔ حور یہ خاد ہوں کا ایک گروہ تمام حور و ریش جنوں نے شکر لگی کی تھی اس گروہ کے نزدیک اعمالی  
ایمان کے اجزاء تھی ہیں صلہ نگاہ کرنے کے بعد بھی تو یہ کافر ہو جاتا ہے یہ لوگ حضرت علیؑ، حضرت علیؑ، حضرت علیؑ اور حضرت امیر  
معاویہؓ کو کافر کہتے ہیں اور ان حضرات پر طرد ظنی کی جھینٹا گاتے ہیں۔ رافضی گروہ کا سنگ خارہ ہے کہ خلاف ہے کہ کے نزدیک  
صدیق اکبرؓ اور خادق اعظمؓ کچھ ممان کو مجبور کر تمام صحابہ ایمان نہ تھے خلاف یہ حضرت علیؑ کا حق فاسوں نے غصب کر لیا تھا ایمان  
جست نہیں ملائے اور امامت خدا کو جسے نص خدا فیض و کبریا فیض امام پر اس کا کہ ہے جس طرح نہت پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح  
امامت کی تصدیق بھی ضروری ہے وغیرہ۔

بھیجا دیا جائے گا اور پہلے ہی حقیقت ہو جائیں گے۔ اصل لغت میں سب کا معنی ہے جاہل۔ صراحہ جو ہری۔ بیان میں جو ریت چٹکی سے اس کو سر اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ دیکھنے میں پانی کو لے کر آتی ہے۔ یہاں مراد یہ ہے کہ پہلے ہی حقیقت ہو جائیں گے۔

گے کہ ان کو از روئے پردہ اور گرد پرانہ وہو جائیں گے۔ جب آیت فتنون افواجا میں قوم کو لوگوں کا حساب منی کے لئے محضر میں آواز کر کیا گیا تو سننے والے کو ان کے تفصیلی احوال جاننے کا شوق پیدا ہوا اس لئے آئندہ آیت میں سب سے پہلے ظاہر بیان کا ذکر کیا گیا تاکہ عموماً انسانی ذہن بشرات سے زیادہ

تخوف سے ترسے یہ ہو جائے اس لئے فرمایا۔

إِنَّ جَحِيمَهُ كَانَ ثَلَاثِينَ مِثْقَالَ دَرَّةٍ وَأَنَّهَا تَطْلَعُ فِي

مطلب یہ ہے کہ جہنم کے کب پر عذاب اور رحمت کے فرشتے گزرنے والوں کی تاک میں لگے رہیں گے عذاب کے فرشتے تو

کافروں کی گھات میں رہیں گے کہ ان کو پکڑ کر دوزخ میں بھیج دیں اور عذاب دیں اور رحمت کے فرشتے ایمان والوں کی تاک

میں ہوں گے کہ پھر صراطے گزرنے وقت مومنوں کو جہنم کی لٹ اور پکڑ پر (دو طرف) لگے ہوئے آنکھوں سے محفوظ رکھیں

اس تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم سب لوگوں کی گزر گاہ ہوگی تمام آدمی اس پر سے گزریں گے جیسا کہ آیت وان منکم

الا وار دھا میں آیت اس صورت میں ہر عذاب کا معنی ہوگا گھات کا راستہ یا بڑھنا کہ مفسر ابن عباس نے فرمایا کہ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ مرصاد سے مراد ہے کافروں کے لئے تیار کیا ہوا اور رحمت انہیں میں سے ہر چیز تیار کی ہے بھی ہو سکتا ہے کہ مرصاد مبالغہ

کا معنی ہو۔ یعنی کافروں کو تھکنے اور ان کی گھات لگنے میں بڑی کوشش کرنے والا تاکہ کوئی کافر فریاد نہ کر سکے۔ یہی معنی

حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے صراط کھول کر دھار کی طرح رست تیز (اور باریک) ہوگی اور

پلاگہ ایمانہ اور مردوں اور عورتوں کی حفاظت کرتے ہوں گے جبرئیل میری کمر باندھیں گے اور میں تمہارا ہواں گا، بھائی بھائی بھائی

اور پھل کر گرنے والے۔ اور گرنے والیں رست ہوں گے۔ ابن مبارک، یہی معنی اور ابن ابی الدینا نے حضرت عید بن جریج سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جہنم پر صراط کھول کر دھار کی طرح ہوگی اس کے دو طرف آنکھوں سے آنکھوں سے

ہوں گے (آنکھوں کے ذریعہ سے) لوگوں کو انکب لیا جائے گا۔

قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے (صرف ایک ایک آنکھ سے سے قبائل مسخر و بید سے بھی زیادہ لوگ

پکڑ لئے جائیں گے اور ملائکہ اس کے کنارہ پر کھڑے کئے ہوں گے انہی بھائی بھائی بھائی بھائی سے بیان کیا

کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

بھائی بھائی بھائی بھائی کچھ فرشتے کافروں کو آنکھوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ یہی معنی حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے

بیان کیا کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

بھائی بھائی بھائی بھائی کچھ فرشتے کافروں کو آنکھوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ یہی معنی حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے

بیان کیا کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

بھائی بھائی بھائی بھائی کچھ فرشتے کافروں کو آنکھوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ یہی معنی حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے

بیان کیا کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

بھائی بھائی بھائی بھائی کچھ فرشتے کافروں کو آنکھوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ یہی معنی حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے

بیان کیا کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

بھائی بھائی بھائی بھائی کچھ فرشتے کافروں کو آنکھوں سے پکڑ رہے ہوں گے۔ یہی معنی حضرت ابن عباس سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے

بیان کیا کہ صراط کھول کر دھار کی طرح (باریک اور تیز) ہوگی اور پھلوں لغزش کا وہو گیا ملائکہ اور انہی کھڑے کہ رہے ہوں گے انہی

پر کفر لازم آتا ہو اور عقیدہ کا کفر ہو تو وہ بھی رافضی یا قدریہ یا مہدویہ ہو تاکہ

ماتحت (جائے رجوع واپسی کا مقام) کی گائنت کی دوسری خبر ہے (یعنی جسم طافیل کا ٹکڑا ہے)

لینڈین (۸۰) برس کا ہو گا اور ہر سال بارہ مہینہ کا

طافیل دوزخ میں صدیوں تک رہیں گے۔ اکتاہ حب کی جمع ہے ایک حب اسی

اور ہر مہینہ تیس دن کا اور ہر دن اس دن کے ہر لڑکے کا ہر حب ستر

جوتی ہے (تفصیل حضرت علی سے اور بقول ہذا حضرت ابوہریرہ سے منقول ہے۔ مجاہد نے کہا الاحباب ۳۳ حبہ کا ہر حب ستر

(۶۰) غریب کا ہر طرف سات سو سال کا ہر سال ۶۰ دن کا اور ہر دن اس دن کے ہر لڑکے کا ہر حب ستر مہینہ بن مہینہ کے کہا ایک حبہ

ستر ہر لڑکے کا ہو گا۔

## ایک شبہ

احقاب کی مدت کچھ بھی بیان کی جائے ہر حال متناہی ہوگی اور آیات حکمت جاری ہیں کہ کافر پیش دوزخ میں رہیں گے

اللہ نے فرمایا ہے فَوَيْلٌ لِلْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ اسی پر اصرار بھی ہے۔ مدی نے مروی حدیث کا قول نقل کیا ہے کہ اگر

دوزخیوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے سگر چوں کی شد کے برابر دوزخ میں رہنا ہے تو ان کو اس سے خوشی ہوگی اور اگر

بیتوں کو معلوم ہو جائے کہ ان کو دنیا کے سگر چوں کی شد کے برابر جہنم میں رہنا ہے تو ان سے ان کو برا ہوگا (جس سے حدیث

بھی دلائل کر رہی ہے کہ دوزخیوں کے لئے دوزخ آبادی اور لازوال ہے)

## ازالہ

اہل تفسیر نے مذکورہ شبہ کو دور کرنے کے لئے ان آیات کی تاویل کی ہے۔ کسی نے کہا یہ آیت منسوخ ہے اس کی تاریخ آیت

فَوَيْلٌ لِلْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ کی خبر سے مذاب کی خبر سے ختم ہوگئی اور غلو کا مفہوم حاصل ہو گیا۔ میں کہتا

ہوں آیت (وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ كَانَتْ الْخَبْرُ) ہے اور خبر میں خبا کا اجمال ہی نہیں ہوتا (عقلم منسوخ ہوتا ہے خبر منسوخ نہیں

ہوتی) جس سے پتہ چلتا ہے کہ تاویل کی کہ اللہ نے دوزخیوں کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں کی بلکہ لَا يَخْفَىٰ مِنْهَا شَيْءٌ فَرِيضًا اور

احقاب کا سلسلہ غیر متناہی ہے پس خدا کی قسم جب ایک حب گزر جائے گا تو دوسرا حب آجائے گا اور یہ سلسلہ ابد تک جاری رہے گا

احقاب کی کوئی حلقہ مدت نہ ہو گا۔ اسی قول کی روشنی میں بڑھائی نے اجمال کی تشریح میں دھور امتناعہ کہا ہے اور

سراحت کی ہے کہ اس آیت میں دوزخ سے نکل آنے پر کوئی قوی دلائل نہیں اگرچہ اہل علم و فضل مدت سمجھا جاتا ہے مگر

مطلوبہ سرنگی عدم قطار پر دلائل کرتا ہے جیسے خلیفہ بن ابی ابراہیم اور منسوخ مطلق کا حوالہ نہیں بن سکتا (مطلق کے

مقابلہ میں منسوخ محض ناقص اعتبار ہے) اسی کہتا ہوں بلاشبہ منسوخ مطلق کا حوالہ نہیں ہو سکتا اسی لئے ہم کافروں کے لئے

غلو مذاب کے قائل ہیں اور اسی بنا پر اصرار بھی اسی ہے کہ اگرچہ آیت لَا يَخْفَىٰ مِنْهَا شَيْءٌ فَرِيضًا کے تاویل کرنے

کی ضرورت چنی مگر اس کی یہ تاویل تو بڑی کمزور ہے کہ احقاب سے مراد غیر متناہی احقاب اور حکم غیر حلقہ نہیں ہیں بلکہ

احقاب کا لفظ جب اسی لئے لایا گیا ہے کہ خلاف مراد کا ہم جانتے ہیں اور کوئی شخص عدم غلو نہ سمجھے گے تو یہ فاکہ و قاطعاً لیتا

بھی حاصل ہو سکتا تھا جب کہ لیتا سے غیر متناہی ایام مراد لے جائیں (جیسے احقاب غیر متناہی غلو پر دلائل کرتے ہیں ایسے ہی

ایام غیر متناہی بھی عدم قطار مدت پر دلائل کرتے ہیں) اگر دیکھیں اُن کا کیا کیا ہوتا تو بھی بھی ذہن کا تدار منسوخ غلو کی

جانب نہیں ہو تا بلکہ منسوخ غلو کی جانب ہوتا ہے بلکہ کوئی وجہ نہیں کہ احقاب کہنے سے منسوخ غلو کی جانب ذہن کا تدار نہ ہو

اور غلو کی جانب ہو۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اَحْقَابًا حسب کی جمع ہے اور مفعول فیہ میں بلکہ حال ہے حسب الرجل اس آدمی کا رزق رک

سکا اور رزق سے محروم ہو گیا حسب العالم دنیا میں بارش میں ہوئی اس وقت یہ مطلب ہو گا کہ طافیل دوزخ کے اندر لگی





سکین ہو۔ رضوانی نے لکھا کہ ثبات کے آخری مراحل کی رعایت سے خستہ کار کو غفلت کے بعد ذکر کیا۔

[illegible]

اِس لئے کہ حق کو حساب کا اندیشہ نہ تھا نہ حق کو حساب کا یقین تھا یہ کام  
کوشش سزا کی علت ہے کافروں کو جو حشر حساب اور سزا کا یقین ہی نہیں ہو چاہے بدعتی توں میں سے بعض گمراہوں کے اندر  
یہ صفت (انکار حساب) موجود ہے جیسے سرحد نہ حساب کا عقیدہ رکھتے نہ سزا کا اور رافضی کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کے شیعوں  
(شیعوں اور بدعتوں کو کسی مفکر کبیر و گمراہ کا مذہب نہ ہو گا۔

[illegible]

کچھ ایسا ہی ہے۔ یہ استعمال عمومی ہے۔ لیکن آپ مفاہمت کا مصدر ہے بمعنی مکاۃ بمعنی ۱۱) کافروں کی نظر میں جیسے کسی اور ان کی نظر میں مسلمان جیسے ہیں۔ لیکن کیا مبالغہ کا سینہ ہے مطلب ۱۲) سرے کذابوں کی طرح ہے۔ جیسے ہیں۔

مسئلہ: بھاری قصیر کے موافق آیت سے اہل بدعت کے خلاف پروردگار تعالیٰ جہاد ہے مسلمان اہل کفر کو ان کے قیام جنہم کی اعتدالی حد سے دور کرنا ہے۔ یعنی ملت جبرورہ میں اہل حق کو تسلیم نہیں پایا جائے گا نہ اس طرح کا کوئی دوسرا انتداب ہو گا۔ ابن ابی حاتم اور ابن شاکب نے حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام امتوں کے مومنین





کہ اس امت کے آخر میں ایک قوم آئے گی جس کا جو لوگ اہل سنت کی طرح ہوگا سچائی کی راہ لیں گے۔

اس تفسیر پر بڑا فائدہ ہوگا۔ یہ ایک عظیم الشان کتاب ہے جس کا لکھنا ہم نے بڑا فائدہ کیا ہے۔

قرآن الشہادت والذین صدقوا بیعتنا  
قرآن کے نزدیک رب رب کے ساتھ۔

عالم اور ان کی قوت میں جو کے ساتھ اور باقی اہل قرات کے نزدیک دفع کے ساتھ ہے۔

قرآن جبر رب اور الرحمن دونوں رنگ کی صفت ہوں گے بدل ہوں گے اور یہ قرات دفع رب الشہوات مبتدا ہو گا اور

الرحمن اس کی صفت اور لا یصلحون خبر یا رب الشہوات خبر ہے اور مبتدا محذوف ہے یعنی وہ رب السموات ہے اور

الرحمن رب کی صفت ہے یا حق (محذوف) مبتدا رب السموات مطلق خبر۔ الرحمن دوسری خبر اور لا یصلحون تیسری

خبر ہے یہ خبر۔  
لا یصلحون ومن خضابا

یعنی زمین و آسمان والوں میں سے کوئی بھی رحمن سے قطاب کرنے کی قدرت نہیں رکھ سکے گا۔ یہ بھی مطلب ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر کوئی طاقت نہ کر سکے گا۔ یہ بھی مطلب ہے کہ

کوئی اللہ پر اعتراض نہ کر سکے گا کہ بعض کو بخش دیا اور دوسروں کو نہ بخشا۔ یہاں اس کی ملک میں کسی کو کوئی

کا استحقاق نہیں اور اب اللہ کی مہربانی ہے۔ حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری زندگی کا زمانہ گزشتہ

امتوں کے زمانہ کے مقابلہ میں یہاں ہے جیسا صبر سے مغرب تک کا وقت تمہاری مثال یہود و نصاریٰ کے مقابلہ میں لکھا ہے جیسے

کسی نے کام کرنے کے لئے ضرور رکھے اور کجاوہ حصہ ۱۱ پر تک کام کرے گا اس کو ایک قبر لائے گا چنانچہ یہودیوں نے ایک

ایک قبر لاکھ شریک کام کیا پھر اس نے کجاوہ حصہ ۱۱ پر تک کام کرے گا اس کو ایک قبر لائے گا۔ نصاریٰ نے ۱۱ پر سے

تک ایک ایک قبر لاکھ شریک کام کیا پھر اس نے کجاوہ حصہ ۱۱ پر تک کام کرے گا اس کو ۱۱ قبر لائیں گی۔

پس اب تم ہی دو لوگ جو صبر سے مغرب تک کام کرو گے خوب سن لو۔ تمہارے لئے دہر ۱۱ پر سے اس پر دودی اور بیانی ہر ارض

ہو گئے اور کہنے لگے کہ اہل دنیا وہ ہے اور علیہ ہم کو کم ملا اللہ نے فرمایا کیا میں نے تمہارے حق میں سے کچھ لیا یہود و نصاریٰ نے

کہا نہیں اللہ نے فرمایا تو پھر میری مہربانی سے میں نے جس کو چاہا لیا بخدا۔

میں کہتا ہوں کہ حضور ﷺ نے جو گزشتہ اقوام کے مقابلہ میں اس امت کی بعد از ان کی صبر سے مغرب تک ضروری

اس کا مطلب یہ ہے کہ اس امت کی عمریں کو تیار اور عمل زیادہ ہوں گے۔ اور ۱۱ قبر لائے مراد حلق کثرت ہے جیسے آیت (ارزج

النجس کثرتی میں کثرت مراد ہے صرف دو گنا مراد نہیں ہے۔ ہمدانی اس تفسیر پر آیت گزشتہ آیت حَزَّانَہ اَلْیَاسَ کَثَرَتْ

عظاۃ اجسادنا سے مراد ہو جائے گی۔

یَوْمَ یَقُولُ الرَّحْمٰنُ وَرَءَاۤیَکُمْ کَذٰبًا  
ملائکہ کا قیام ہو گا اور اللہ سے کوئی خطاب نہ کر سکے گا۔ اول صورت دلیرانہ ظاہر ہے۔

لَا اَنْ دَعٰ لَوْ کَی کَی اللہ سے کام نہیں کر سکے گا۔ اول صورت دلیرانہ ظاہر ہے۔

روح کے حلق ملائے کے اقوال مختلف ہیں۔ ابن جریر نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ روح جو چھے آسمان پر

ہے۔ تمام آسمانوں سے پہلے ہوں گے اور ملائکہ سے بڑے۔ انہوی نے انکار بھی بیان کیا ہے کہ وہ ۱۱ بار و ۱۱ بار (صحیح) (سمان

اللہ) پر حلق ہے اور اس کی ہر ایک شے سے اللہ ایک فرشتہ کو پیدا کر دیتا ہے قیامت کے دن روح عظیم صفت ہو گا۔

اس آیت کے ذیل میں ابو الفتح نے ضحاک کا قول بیان کیا ہے کہ روح اللہ کا صاحب ہے اس کے سامنے کھڑا ہو گا ہے

تمام فرشتوں سے بڑے اگر ت کھول دے تو مائے ملائکہ اس میں سما جائیں فرشتے اس کی حیثیت سے اس کی طرف نظر نہیں

اٹھاتے اور لوہے کو نہیں دیکھتے۔ ابو الفتح نے حضرت علی کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے ستر ہزار فرشتے ہیں ہر

میں ستر لڑکیاں ہیں ہر زبان میں ستر لڑکیاں ہیں اور ان تمام بچیوں میں اللہ کی پاک بیان کرتا ہے۔

ابو السخیخ نے ہاتھ خطا حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ روح ایک فرشتہ ہے جس کے وں ہزار بارہویں ہاتھ اور طول حضرت ابن عباس کا قول مروی ہے کہ وہ جسمانیت میں سب فرشتوں سے بڑا ہے۔ بنوی نے عطایا روایت میں اتنا اور نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن حماد بن حذافہ ایک صف میں لوہ پائی ملا لگے ایک صف میں کھڑے ہوں گے پس اس کی جسمانیت ان سب کے برابر ہوگی۔

ابو السخیخ نے مقابل میں جہان کا قول نقل کیا ہے کہ روح اشرف الملائکہ ہے تمام ملائکہ سے زیادہ خدا کا مقرب ہے صاحب دینی ہے۔

اسی آیت کے ذیل میں شہاک کا قول ہدایت ابو السخیخ کیا ہے کہ روح جبرئیل علیہ السلام ہیں حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت جبرئیل قیامت کے دن اللہ کے سامنے کھڑے ہوں گے اور اللہ کے خوف سے ان کے شانے لڑ رہے ہوں گے اور عرض کرتے ہوں گے تو پاک ہے مولے جبرے کوئی معبود نہیں ہم نے اور مشرق سے لے کر مغرب تک کسی نے تیری عبادت کا حق ادا نہیں کیا۔ آیت یٰقَوْمُ الرُّوحِ وَ السَّلَاطِیْنُ سَمِعْنَا بِمِیْ طاب ہے۔ ابو نعیم نے مجاہد کا اور ابن مبارک نے ابو صالح مولیٰ ام ہانی کا قول نقل کیا ہے کہ روح آدمی کی عقل کی ایک اور مخلوق ہے جو آدمی نہیں ہے۔ بنوی نے اتنا لکھ بیان کیا کہ وہ ایک قطار میں ہوگی اور ملا لگے ایک قطار میں ان کی بھی ایک جماعت ہوگی اور ان کی بھی ایک جماعت بنوی نے یہی قول حماد کا نقل کیا ہے۔ ابو السخیخ نے ہاتھ خطا حضرت ابن عباس کی حدیث مرویہا نقل کی ہے کہ اللہ کی فہمیں میں سے روح ایک فرج جماعت ہے جو ملا لگے نہیں۔ ان کے سر بھی ہیں اور ہاتھ پاؤں بھی پھر یہ آیت تلاوت کی یٰقَوْمُ الرُّوحِ وَ السَّلَاطِیْنُ سَمِعْنَا اور لہذا ایک ان کی جماعت ہوگی اور ایک ان کی۔

بنوی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے روح کو اولاد آدمی کی عقل پر پیدا کیا ہے۔ جو فرشتہ آسمان سے اترتا ہے اس کے ساتھ روح کا ایک شخص ضرور ہوتا ہے۔ ابن مبارک اور ابو السخیخ نے یہی قول یٰقَوْمُ الرُّوحِ وَ السَّلَاطِیْنُ سَمِعْنَا کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن ادب العالین کے سامنے دو قطاریں کھڑی ہوں گی۔ ایک ملا لگے کی دوسری روح کی۔ بنوی نے حسن بصری کا قول نقل کیا ہے کہ روح اولاد آدمی ہے یعنی آیت میں روح سے مراد آدمی ہیں اور روایت حماد میں عباس کا بھی یہی قول ہے حماد نے کہا اس کو ان میں سے چھوٹا کرتے تھے (یعنی یہ ان میں سے اسرار میں سے ہے)

سَمِعْنَا یٰقَوْمُ کے کامل سے حال ہے یا فعل مہذوف کا مصدر (مفعول مطلق) ہے یعنی وہ مصدقہ ہوں گے۔ لَایَسْتَعِیْزُونَ لَایَسْتَعِیْزُونَ یعنی کوئی نہ بول سکے گا کہ اس کے جس کو بولنے یا شفاعت کرنے کی اللہ کے مقرب ہیں اللہ کے سامنے بول نہیں سکتے تو دوسروں کا ذکر کری کیا ہے۔

إِلَّا هُوَ الَّذِیْ لَیْسَ لَهُ الْوَسْطُونَ  
اجازت دے دے۔ یہ لَایَسْتَعِیْزُونَ کی ضمیر کامل یا لَایَسْتَعِیْزُونَ کی ضمیر کامل سے حال ہے بول نقلیٰ قرب کی وجہ سے زیادہ ظاہر ہے اور دوسرا معنی کے لحاظ سے زیادہ مناسب ہے کیونکہ شفاعت کرنے اور بولنے کی اجازت روح و ملائکہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

وَقَالِ صَوَابًا  
اور وہ صحیح اور حق بات کے اور اس پر اعتقاد بھی رکھتا ہو قول سے بطور کتاب اعتقاد مراد ہے کیونکہ اعتقاد کا اہل قول سے ہی ہوتا ہے۔ قَالِ کا مطلب ہے آؤں۔ یعنی دنیا میں اس نے اعتقاد حق کیا ہو اور جو معنی بات نہیں کسی ہو اور سب سے زیادہ بصورت کفر ہے کیونکہ کسی چیز سے بھی کفر کا وجہ ہوگا ممکن نہیں کفر کے بعد اہل بدعت کے قول کا وجہ ہے کیونکہ قرآن ان کی تکذیب کر رہا ہے۔ بعض لوگوں نے قول صواب لا الہ الا اللہ کو قرار دیا ہے۔ پس کفار کو تو بولنے اور معذرت پیش کرنے کی بھی اجازت نہ ہوگی۔ اہل بدعت کو شفاعت کی اجازت نہ ہوگی (کیونکہ دنیا میں وہ شفاعت کے منکر تھے



دیخوئی نے سچا بیان جہاد کی روایت سے اور انکار جہاد بیان حاتم و یحییٰ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے لکھا تھا۔ حدیث نقل کی ہے اور یحییٰ نے متاعل کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے اس قول میں یہ اختلاف ہیں کہ کافر کے گناہ میں دنیا میں فخر کی شکل ہم ہو تا اور آج میں خاک ہو جاتا۔

یحییٰ نے کہتا ہے اور عبد اللہ بن زکوان کا قول ہے جب اللہ لوگوں کا فیصلہ کرے گا جنتوں کو جنت کی طرف اور دوزخوں کو دوزخ کی طرف لے جائے گا ہم اسے کہے آؤ دوسری باتوں کی حیثیت اور مومن جنت کے حقیقی فیصلہ صادر فرمائے گا اور دوزخ کو خاک بننا جائیگی اس وقت کافر کے گناہ میں خاک ہو جائے۔ اہل مسلم نے کہا مومن جنت کو خاک نہ ہو جائیگی۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اللہ کافر سے مراد ہے اہل کفر کی حالت میں کہ اس نے کفر کی حالت میں خالق کی تخلیق کفر کی حالت میں آتش عقلت ہونے پر فخر کیا تھا جب قیامت کے دن کفر اور ایمان کا فیصلہ ہو گا تو کفر کے ٹوک

دوست کو دیکھے گا اور اپنی سزا عقی کی حالت اس کو نظر آئے گی تو

کے گناہ میں شامی ہو گا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا

اللہ فرمائے گا ایسا نہیں ہو سکتا۔ جس نے

میری شکل کسی کو قرار دیا اس کی

کوئی عزت نہیں۔

(سورۃ النباء ختم ہوئی یحییٰ و مہدی رضی اللہ عنہما)



# سورة التّٰوٰهات

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۶ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا

والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا

والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا  
والتّٰوٰهات مَعْرِفَاتٌ لِّلَّذِينَ عَلِمُوا

کھینچے ہیں جیسے بہت زیادہ مثلاً دل و جگر تھکان میں سے کھینچا جاتا ہے۔

### فائدہ

روایت مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم کثیف کی طرح نفس ایک جسم ہے مگر لطف ہر بدن میں نفوذ کئے ہوئے ہے اور عناصر لہو کی پیچ لوہے اور روغن قلب اور دوسرے غیر مادی جو اہر ممکنہ جن کا وجود عالم امر سے تعلق رکھتا ہے اس پر حاکم ہیں چونکہ جو اہر مجروح لطف اور غیر مادی ہیں اس لئے کثف کی نگاہ سے ہی عالم مثال میں عرش کے لوہے کی ہستی و جسمی جاتی ہے (مادی نظر سے اس عالم خلق میں ان کو نفس نہ دیکھا جاسکتا)۔

صوفیہ کہتے ہیں کہ ارواح کے سامنے نفوس کو اللہ نے اپنے کمال قدرت سے اس طرح قائم کیا ہے جیسے سورج کے سامنے آئینہ جس طرح آئینہ سورج کی کرنوں سے بھر جاتا ہے اور جھلک جاتا ہے اسی طرح روح کا فیضان نفس پر ہوتا ہے یا نفس چاند کی طرح اور روح سورج کی طرح ہے اور فلاسفہ کا قول ہے کہ چودھویں کا چاند سورج کی روشنی سے بھر پور روشن ہوتا ہے پس بدن کی زندگی تو نفس کی وجہ سے ہے اور نفس کی حقیقت روح کی وجہ سے پیدا و مقررہ نفس کو بدن سے کھینچ لیا جاتا ہے لیکن روح مجروح کا تعلق منقطع نہیں ہوتا نفس کے کھینچ جانے سے روح نہیں جھٹکتی۔

اسی طرح حدیث میں آیا ہے کہ نفس کو بدن سے کھینچا جاتا ہے اور تکون و حوٹ (ایک خاص خوشبو) میں رکھ کر لوہے پر چھلایا جاتا ہے اور نفس مومن کے لئے ساتویں آہن تک سب آہنوں کے درجہ کو کھول دیتے جاتے ہیں پھر اللہ فرماتا ہے میرے بندے کے اعمال اعلیٰ کو علیٰ میں لکھ دو اور اس کو زمین کی طرف لوٹا دو کیونکہ زمین سے ہی میں نے فن کو پیدا کیا ہے اور اسی کی طرف لوٹاؤں گا اور اسی سے دوبارہ آہ کر لوں گا۔ کافر کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے بلکہ اس کی روح کو زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے صراحت معلوم ہوتی ہے کہ روح بمعنی نفس ایک جسم ہے مگر زمین سے بنا ہے یعنی حضری سے مادی ہے اس تحقیق کی بناء پر بے مذہب قبر کے انکار کی مخالفت نہیں رہی جیسا کہ بعض اہل بدعت معتزلہ کا خیال ہے کہ بدن کثیف سے قلع نظر کر کے مذہب قبر ممکن نہیں۔ اہل حق کے نزدیک تو مذہب قبر بدن کثیف پر بھی ممکن ہے موت اس سے مانع نہیں۔ سورہ بقرہ میں اس کی تحقیق کر رہا ہے۔ واللہ اعلم۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سیر کرنے والوں کی یا حیرنے والوں کی قسم۔ مجاہد نے کہا اس سے مراد وہ ملائکہ ہیں جو تیزی کے ساتھ اعلیٰ گھوڑے کی رفتار کی طرح اترتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
اور سبقت کرنے والوں کی قسم۔ مجاہد نے کہا ان سے مراد ہیں وہ ملائکہ جو نیکی اور عمل صالح میں انسان سے آگے ہیں محافل نے کہا وہ ملائکہ مرلویں جو مومنوں کی روحوں کو جنت یعنی ثواب کی طرف لے جاتے ہیں میں کہتا ہوں اور کافروں کی روحوں کو مذہب کی طرف۔ یہ وہی ملائکہ ہیں جن کا ذکر حضرت برہہ کی روایت کردہ حدیث میں پہلے آچکا ہے کہ ملک الموت جب نفس پر قبضہ کر لیتا ہے تو ملائکہ لمحہ بھر اس نفس کو اس کے پاس نہیں چھوڑتے بلکہ خود لے لیتے ہیں۔

حضرت ابن مسعود کا قول مروی ہے کہ آنسبابت سے مراد ہیں اہل ایمان کے نفوس جو قبض کرنے والے ملائکہ کی جانب اللہ کی ملاقات کے شوق اور انتہائی خوشی میں بڑھتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
اور امر کا انتظام کرنے والوں کی قسم۔ ابن ابی الدنیا کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ آنسبابت ان سے وہ ملائکہ مرلویں جو مردوں کی روحیں قبض کرنے کے وقت ملک الموت کے ساتھ آتے ہیں۔ ان میں سے بعض تو روح کو چمکا کر لے جاتے ہیں اور بعض میت کے لئے کی جانے والی دعا پر آمین کہتے ہیں اور بعض میت کے

لے اس وقت تک دعا مغفرت کرتے ہیں کہ اس پر تھکاؤ نہ ملے اور اس کو قبر میں رکھ دیا جائے۔  
یعنی اگر روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک وہاں گھر ملا ہے جن کے کے پردہ کچھ کام نکلم تھا اگر وہ  
گئے ہیں اور ان کو انجاء ہونے کا طریقہ اللہ نے ان کو عطا کیا ہے۔

عبدالرحمن بن سابط نے کہا: کیا انہیں انجم کرنے والے چار فرشتے ہیں جبرائیل میکائیل ملک الموت اور اسرافیل جبرائیل  
کے سپرد ہوا میں اور فہمیں ہیں (یعنی اگر ملا گئے کوئے کر مومن مجاہدوں کی مدد کرنے کی ضرورت ہوتی ہے تو حکم الہی بخود  
ملا گئے کی قیادت چر لیا کرتے ہیں اور میکائیل کے سپرد بادش اور زمین کی تدبیر کی کی خدمت ہے اور ملک الموت قبض ارواح پر  
مأمور ہیں اور اسرافیل اللہ کا امر لے کر ان کے پاس جاتے ہیں۔ قتادہ نے التفسیرات کے علاوہ ہائی تینوں سے متادے مراد لے  
ہیں متادے ایک اتنی سے دوسرے اس اتنی کی طرح بھیجے (زبردستی بغیر طبعی میلان کے) جاتے ہیں پھر مذکور جاتے ہیں اور ایک اتنی  
سے دوسرے اتنی کی طرف (کبھی میلان کے ساتھ) حرکت بھی کرتے ہیں اللہ نے فرمایا ہے کُلُّ دَیْنٍ فَلَکَکَ بِسْمِکَ لَکَ  
بِہِم رِقْدًا میں متادے سبقت بھی کرتے ہیں۔ یہ قول ضعیف ہے نزع خطا اور کس میں اس قول پر کوئی غملاں فرق نہیں اور ایک ہی  
چیز کو چار مرتبہ ذکر کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔ نزع اور خطا میں یہ فرق قائم کرنا کہ مشرق سے مغرب کی طرف متادوں کی عمرنی  
(خطا طبع) حرکت نزع ہے اور ایک مرتبہ سے دوسرے مرتبہ کی طرف متادے طبع حرکت خطا ہے۔ یہ فرق یونانی تفسیروں کے  
خیال پر مبنی ہے جو قائل ہیں کہ ہر آسمان دوسرے سے چار ہاے اسی صورت میں حرکت عمرنی (بغیر طبعی) کا امکان ہو سکتا ہے  
مگر شرح کے نزدیک (بعض احادیث سے) ثابت ہے کہ ایک آسمان دوسرے آسمان سے چار سو برس کی راد کے فاصلہ پر ہے۔  
اس آیت کی تفسیر میں کچھ عقلی احتمالات بغیر روایت نقل کے کچھ اور بھی بیان کئے گئے ہیں بیضاوی نے لکھا ہے یہ  
نفوس فاضلہ کے احوال ہیں جو بدن سے جدا ہونے کے وقت ہوتے ہیں۔ نفوس فاضلہ اول بدن سے شدت کے ساتھ کھینچ  
ہیں۔ اشوان النازع فی النفوس کہتا ہے: میں شدت اور زور کرنا۔ اس جگہ بھی اللہ تعالیٰ خود آجی مملو سے ماخوذ ہے پھر  
تیزی کے ساتھ عالم ملکوت کی طرف جاتے پھر وہیں اللہ کی پاکی بیان کرتے ہیں پھر حکیم و قدس کی طرف بڑھتے ہیں یہاں تک  
کہ اپنے مرتبہ اور قوت کی وجہ سے مدد برت میں سے ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ بوقت سلوک الی اللہ سالکین کے نفوس فاضلہ کے  
یہ احوال ہوتے ہیں خواہشات نفس سے نکل کر عالم اللہ کی طرف منتقل ہوتے ہیں۔ پھر مراتب ترقی میں جرتے۔ پھر  
کمالات کی طرف بڑھتے ہیں۔ یہاں تک کہ مدد برت میں سے ہو جاتے ہیں (یعنی دوسرے لوگوں کو سلوک راہ کا طریقہ بتانے  
والے)

یہ مجاہدوں کے احوال مراد ہیں کہ ان کے ہاتھ کمانوں کو قوت کے ساتھ کھینچتے پھر جنتی کے ساتھ جبر بھیجتے ہیں اور وہ  
خروج میں پھرتے ہیں اور دشمن کے مقابلہ کی طرف بڑھتے ہیں اور جنگی امور کا نظم کرتے ہیں۔  
یہ مجاہدوں کے گھوڑوں کے توصف ہیں جن کے گھوڑے اپنی لگاسوں میں شولیاں کرتے ہیں پسینہ میں ڈوبے ہوئے  
ہیں دارالاسلام سے دل بصر کی طرف جاتے ہیں۔ دفتر میں (بہولری رکھتے ہیں گویا) گھرتے ہیں۔ دشمن کی طرف سبقت  
کرتے ہیں آخر میں امر خیر کا انجم کرتے ہیں۔

یَوْمَ عَرَفَ زَیْنُ قَمِیْہِ کے جواب محلذوف سے متعلق ہے یعنی تصدرا حشر و  
یَوْمَ عَرَفَ زَیْنُ قَمِیْہِ ﴿۱﴾  
حساب اس روز ہو گا جس روز زمین و آسمان میں زلزلہ آئے گا اس روز کی مقدار دو گھنٹہ والی کے وقت سے جنت و دوزخ کے واسطہ کے  
وقت تک پچاس چار برس کی ہو گی حشر و حساب اس دن کے کچھ حصہ میں ہو گا انبیاء و اہل حق کے علاوہ سے پورے دن کو یوم  
الحشر و الحساب قرار دیا۔  
یعنی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ یَوْمَ عَرَفَ زَیْنُ قَمِیْہِ یعنی زمین اور پہاڑوں میں لرزہ آئے گا اور جنت و دوزخ اس کے  
بعد دوسرے روز لڑ لڑ آئے گا۔

تَنْهَعْنَ الزَّادَ فَخَلَّتْ  
 انوار چاند سے مراد ہے پہلا گھڑ اور انوار فدا سے مراد ہے دوسرا گھڑ۔ پہلی نے حضرت امین  
 عباس کا قول بھی یہی نقل کیا ہے۔ پہلے گھڑ کو روک دینے کی یہ وجہ ہے کہ پہلی یادِ سرور چھوٹنے سے زلزلہ آجائے گا اور ہر چیز اہل  
 جائے کی اور تخلیق مر جائے گی دوسرے گھڑ کو روک دینے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے گھڑ کے بجائے آئے گا۔ امین مہلک کے حسن بصری کا  
 مرسل قول نقل کیا ہے کہ دونوں گھڑوں کے درمیان چالیس برس کی مدت ہو گی اور گھڑوں کے حکم خدا ہر مرنے والی چیز مر جائے  
 گی۔ عینی نے بیان کیا کہ دونوں گھڑوں کے درمیان چالیس سال کی مدت ہونے پر تمام روایت متفق ہیں۔

لیکن میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں گھڑوں کے درمیان چالیس برس کی مدت ہو گی  
 لوگوں نے پوچھا ابو ہریرہ کیا چالیس دن کی عید ہو گی۔ حضرت ابو ہریرہ نے جواب دیا مجھے اس سے اندازہ ہے لوگوں نے کہا تو پھر  
 چالیس مہینے ہوں گے ابو ہریرہ نے کہا مجھے اس سے بھی اندازہ ہے پھر اللہ آسمان سے بارش برساے گا جس سے لوگ (ایسے قبروں  
 سے) اٹھیں گے جیسے جزیراتی ہے۔ انسان کا ہر جزو بدن فنا ہو جاتا ہے۔ سوائے دم کے جس کی ہڈی کے اسی سے قیامت کے دن  
 جزو دوبارہ تخلیق ہو گی۔ امین اپنی روایت نے ابھی میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے لکھی تھی حدیث لکھی ہے اس روایت میں  
 چالیس سال کا لفظ ہے لیکن اول روایت اس کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے (جس میں چالیس کا لفظ تو ہے مگر سال کا لفظ نہیں ہے)  
 امین اپنی حاشیہ میں حضرت امین عباس کا قول نقل کیا کہ دونوں گھڑوں کے درمیان ہونی میں سیلاب آجائے گا اور دونوں کے  
 درمیان چالیس (یا بیس یا سال) کا فاصلہ ہو گا پھر ہر شہدہ انسان حیوان پر پایہ زمین سے اگے گا اگر ان کے مرنے سے پہلے  
 کوئی نذر نہ والا ان کی طرف سے گزرے اور پھر پانی اٹھنے کے بعد لاغر سے گزرے تو ان کو پھولنے لے یعنی تولدِ زمی کی شکل  
 صورت اور دوسری زندگی کی شکل صورت میں کوئی فرق نہ ہو گا پھر روحوں کو چھوڑا جائے گا اور بدھوں سے لا کر ملا دیا جائے گا  
 آیت وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ  
 قُلُوبٌ تَوْصِيَةٌ تَاسِيَةٌ  
 انوار چاند تیز رفتور استقامت مضطرب شدید مراد ہے بہت دل اس روز

دہر کے ہوں گے سخت مضطرب ہوں گے۔

أَجْمَعًا زُجْجَلًا جُجْجَلًا

دہر کے اور گھڑوں بہت ہونے کی وجہ کیا ہو گی۔

يُخَوَّلُونَ عَرَائِمَ دُونَهُنَّ فِي الْمَخَافَةِ

آخرت کے منکر سے اور کہتے تھے کہ کیا ہم کو پہلے زندگی میں دیکھ کر کیا جانے گا یعنی مرنے کے بعد پھر زندہ کیا جائے گا۔ انہیں  
 استقامت اللہ کی ہے (یعنی نہیں لوٹا جائے گا) بعض قراتوں میں جزاء استقامت لفظ محذوف ہے مگر معنی مراد ہے۔ العاقرة پہلی  
 زندگی رجوع فلاں فی العاقرة کا معنی یہ ہے کہ فلاں شخص اپنے اسی طریق پر لوٹ گیا جس پر کیا تھا اور جس کو اپنی مرضی سے  
 اس نے کھو دیا تھا کھو دیا کھو دیا معنی کھو دے کہ کھو دیا اور اچھے عیشہ راضی یعنی مرحبہ ہوا کہ کوئی کو متقبل سے متعجب  
 دی اور متقبل کی جگہ قائل کا استعمال کیا۔ امین نے کہا کہ العاقرة سے مراد دوزخ ہے۔

عَوَاذًا لِّلْكَافِرِينَ

عقوبت اللہ کی ہے اللہ کے بعد اللہ مزید تاکید کے لئے ہے۔ یعنی کیا ہم کو

افسوس ہے کیا کیا ہم کو زندگی کی طرف لوٹا جائے گا کہ ہم یوسف و یحییٰ بن جائیں گے۔

سید بن منصور نے محمد بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ جب آیت تَقُولُونَ إِنَّا نَسْأَلُكَ ذُنُوبَ عِبَادِكُمْ تَنْزِلُ ہوتی تو

کہہ کر قریش کہنے لگے اگر مرنے کے بعد ہم دوبارہ زندگی کی طرف لوٹنے کو پڑے گھائے میں رہیں گے اس پر آیت نازل ہوئی

فَإِنَّمَا إِلَهُ الْكَافِرِينَ

اس کا مطلب یہ کہ یوسف و یحییٰ بن جائے یا نہ مقتدر ہے اور یقولون کے قائل سے

حال ہے لیکن محمد بن کعب کی بیان کردہ شانِ نزول حال ہونے کی اہمیت نہیں دیتی (کیونکہ حال نور ذوالحجہ کے زمانہ کا تھا)

ضروری ہے اور یہاں قول دوم کا لازماً قول اول کے لفظ سے موخر ہے) ورنہ کثرت سے اشد و رجعت کی طرف ہے اور رجعت کا مفہوم لُتْرُؤُ ذُوْنَ الْفَحْاشِیَّہِ سے مستلزم ہو رہا ہے (گو اشد لایہ معنی مذکور ہے) معنی جب ایسا ہو گا جیسا محمد ﷺ کہتے ہیں تو یہ زندگی کی واپسی پر سے کھلنے کی ہو گی۔ نقصان رساں ہو گی اور ایسی زندگی والے نقصان میں رہیں گے مطلب یہ ہے کہ چونکہ ہم دوسری زندگی کی تکذیب کرتے ہیں تو اگر دوسری زندگی ہوئی لا محالہ ہم کو کھانا اٹھانا پڑے گا کھانا قریش کا یہ کلام بطور استہزاء تھا۔

فَلَا تَمَسُّهُ إِلَّا رَحْمَةٌ رَاحِدَةٌ  
یعنی نگہ دوم تو اس ایک جھڑکی ہو گا صراح میں ہے کہ زہر کا معنی ہے آواز سے  
ٹھال دینا زہر تو فالز جہ میں ہے اس کو جھڑک کر ٹھال دینا وہ کل گیا اس آیت کا بھی یہی مفہوم ہے۔ صور میں جو آواز پھونکی  
جائے گی اس سے لوگ قبروں سے باہر ٹھال دینے جائیں گے لفظ زہر کا استعمال بھی صرف گواہ میں ہوتا ہے جیسے  
وَالزَّكَاةُ رِبَاٌ وَجُزْءٌ مِّمَّا كَسَبَ قُلُوبُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ (ان کے لئے نہیں ہیں)۔ مگر صرف ٹھال دینے کا  
معنی مراد ہوتا ہے جسے ولاد زہر یعنی اس نے ٹھال دیا وہ کہہ دینا۔

فَإِذَا خَرَبْتَ أَعْرَافَهُمْ  
 قَامَ مَطْلَبُكَ لَكَ بِهَذَا مَقَامًا (مطلب اور ناموں کے معنی میں کہے ادا  
 کے آتے سے ختم ہوا ہوا ہے جو جملہ اسمیہ قلمیہ فعلیہ کی قوت میں ہو گیا اسی لئے اس کا مطلب حملہ ہے پر گئے ہو گیا  
 مطلب یہ ہو گا کہ وہ اپنا بجائے اپنی بات کہہ رہے ہیں مگر جب یہ زمین کے نور ایک میدان میں ہوں گے تو یہ ناموں اور وقت آتی  
 جائے گا اس صورت میں جملہ فوائدا ہیں (خبر و فایدا معترضہ ہو گا کہ معطوف علیہ کے درمیان اس بات کو ظاہر کر رہا ہے  
 کہ جس لڑوہ کے یہ مگر ہیں اس کو اللہ کے نزدیک آسان ہے کچھ دشواری نہیں)

الساہرۂ روئے زمین مرویہ کہ اچانک ہندوہ کر دے زمین پر آجائیں گے۔ انھیں نے کہا الساہرۂ مرویہ زمین قیامت الہارہ نے کہا ختم مرویہ۔

اسلام تقریری ہے یعنی آپکی۔ یہ جملہ محضر ہے اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے کھدے قوم پر آفرین مقصود ہے اور کافروں کے لئے جہنم کی دعا ہے کہ قوم بھی کہیں وہی صحبت نہ آئے جو تم سے پہلے لوگوں پر ہی تھی۔ یعنی مسلمانوں کو اللہ کی اطلاع بھی ملے گی کہ

[illegible]

یہ کافری کا بیان ہے یعنی موسیٰ کے جانے سے کچھ پہلے اللہ نے اس سے کہا کہ فرعون کے پاس ملنا کیونکہ وہ سدا سے اگے بڑھ چکا ہے

فَعَلَنَ هَٰذَا لَكَ اِنَّكَ لَآتِي ۝

وَأَخْبَرَنَا إِلَىٰ سَبْعَةِ قُرُوفٍ

اور کیا مجھے اس بات کی خواہش ہے کہ میں حجے اللہ کی معرفت

معاذ اللہ جو یہ کارنامہ تھا اس قدر نیچے میں تو اس کے طالب سے ڈرنے لگے۔ یہی فراس کو اس سے اور مسکرات سے اجنبی

۱۔ کی میں فاد بنی ہے خُشۃ الہی (خوش ہوا) بچہ سرت ہے مگر سرت سر اچھٹ (بڑا) کھڑا ہے بچہ

قَارِئُ الْاِنشَاءِ الْكَلْبِيُّ قُلُوبًا وَعَضْطَبِي

فرعون کے پاس پہنچے اور اس کو اپنی سچائی کی بڑی مثال دکھائی یعنی وہ کھلے کھلے عظیم الشان معجزے دکھائے جو واضح طور پر موسیٰ کی صداقت بتا رہے تھے لیکن فرعون نے موسیٰ کو جھوٹا قرار دیا اور موسیٰ کی صداقت معجزات سے ظاہر ہونے کے بعد بھی فرعون نے اللہ اور اس کے پیغمبر کی طرف سے الٰہیہ انکسار سے مراد وہیں معجزات لیکن تمام معجزات چونکہ حضرت موسیٰ کی صداقت ظاہر کرنے میں ایک معجزہ کی طرح تھے (سب میں یکسانیت تھی) گویا سب ایک ہی تھے اس لئے (الایضہ) یسینہ امداد ذکر کیا اس سے مراد وہ لاشی کا سانپ بن جانا۔

لَقَدْ اَنْزَلْنَاهُ فِیْ سُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ ﴿۱۰﴾

جب سانپ کو فرعون نے اپنی طرف تیزی سے آتے دیکھا تو منہ پھیر کر پشت موڑ کر تیزی سے بھاگا۔ یعنی خمیر کو تیز سے حال ہے (دور تا ہو تیزی سے بھاگتا ہوا) کیا یہ معنی ہے کہ اس نے ملک میں جاہلی کی کوشش کرتے ہوئے ایمان اور طاعت سے پشت پھیری۔

لَقَدْ خَشَعْنَا فِیْ ذٰلِکَ اُذُنٰی ﴿۱۱﴾

پھر فرعون کو پاہلو گردن کو جمع کر کے مجمع میں بٹھار۔

فَقَالَ اَنْتَ لَکُمُ الْاَحْضٰی ﴿۱۲﴾

میں تمہارا سب سے زیادہ دربار دار اور مجھ سے غور تمہارا کوئی رب نہیں کیا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ تمہارے کام کے کرنا اور حرجا جیسا میں ان سب سے زیادہ اولیہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کلام سے فرعون کی مراد یہ تھی کہ یہ بتا رہا تھا میں ان کا بھی دربار دار اور تمہارا بھی۔

فَاَنْکَرُوْهُ اَللّٰهُ لَکَانَ الْخِیْرَہُ وَالْاَذٰی ﴿۱۳﴾

اسی کام سے روک دے اور عاجز ہو کر چلے جائے اس کے بائیں میں بندھی ہوئی دوسری اور لکھام کے ہاتھ کو بھی لکھ لے کہتے ہیں کہ وہ چاہئے کہ روک دیتے ہیں (اکثر خمیر رہنے دیتے) نکال بھیجیں کلام ہے (یعنی جبرست) ایسی سزا جو دوسروں کو اس جرم کے اقامت سے روک دے (کہا جاتا ہے) نکلتا ہوا میں نے اس کو کسی سخت سزا دی کہ دوسروں کے لئے عبرت بن گئی آیت میں نکال یا مصدر محذوف کی صفت ہے جو پہلے لکھ لے کی تاکید کر رہا ہے یعنی میں نے اس کی گرفت کی عبرت انگیز گرفت دیکھنے اور سننے والوں کو اس بھی حرکت کرنے سے روک دینے والی۔

یٰٰھٰمُ اَللّٰهُ محذوف ہے اور نکال اس کا مفعول مطلق برائے تاکید ہے یعنی اللہ نے اس کو پکڑا اور اس کو سخت عبرت پہنچا۔ لکال کی اضافت الّا جزاء کی جانب تھک رہی ہے اضافت لامیہ ہے اول صورت میں یہ مطلب ہو گا کہ (فرعون کی گرفت آخرت میں بھی نکال تھی اور دنیا میں بھی آخرت میں دوزخ کے اندر جانا اور دنیا میں دوزخ (دوسروں کی عبرت آفریں سزا میں جس) حسن ظہر کی اور قہر کا کبرا اول بدھ کی سزا میں یہ مطلب ہو گا کہ پہلے خدا اور سرنگ کی وجہ سے اللہ نے اس کو سخت سزا دی کہ لکھ لے انارہمہ اصطلاحاً مصدر لکھ لے یا تاخلف لکھ لے وغیرہ ان دونوں افعال میں یہاں پس کس کا مفعول تھا۔ مجاہد اور ایک جماعت میں لکھ لے ہی ذیل ہے۔

اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ لَآیٰۃٍ لِّمَنْ یَّحْسِنُ ﴿۱۴﴾

اس گرفت اور سزا میں اہل عقل کے لئے نصیحت ہے۔ من یحسین سے مراد وہ لوگ جن میں اللہ سے ڈرنے کی صلاحیت ہے (بالفعل) غیب دیکھنے والے اہل تقویٰ کے لئے تو نصیحت کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

اس کے بعد آئندہ آیت میں کلام بار بار بدل کر مکررین حشر کو خطاب فرمایا اور حشر پر اللہ کے قادر ہونے کو مودعہ کائنات کی ایجاد کو ذکر کر کے ثابت کیا اور فرمایا۔

وَ اَنْتُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَوْ اَلْاَشْمٰکَہُ ﴿۱۵﴾

آسمان زیادہ سخت ہے۔ یہ استقامت تقریری ہے یعنی آسمان کی تخلیق زیادہ سخت ہے مراد ہے آسمان میں ان تمام چیزوں کے جو اس کے اندر ہیں کیونکہ تمام تفصیل میں زمین اور پہاڑوں کا ذکر بھی کیا گیا ہے غاصد مطلب یہ ہے کہ آسمان اور اس کی موجودگی کی تخلیق تمہاری تخلیق سے زیادہ سخت ہے تم کائنات پہلی کا جز ہو اور جز کی تخلیق کل کی تخلیق سے بدایہ آسمان ہوتی

ہے پھر دوبارہ تخلیق تو خلق اول سے سہل ہی ہے۔

**بَيِّنَاتٌ** اللہ نے آسمان کو بنایا۔ جملہ السماء کی صفت ہے (لیکن جملہ کمرہ کے علم میں ہوتا ہے اور السماء معروف ہے اور معروف کی صفت معروف ہونی چاہئے اور السماء میں اللہ لام زاد ہے (خود غیر معین کے لئے ہے) جیسے ولقد اسر علی النجوم یسبئی میں (یسبی جملہ ہونے کے باوجود النجوم معروف بظلام کی صفت ہے کیونکہ النجوم سے فرد غیر معین مراد ہے کیا النبی موصول محذوف ہے یعنی وہ آسمان جس کو خدا نے بنایا دوسرے جملہ کا پہلے جملہ پر محذوف ہے اور حرف محذوف ہے۔ دونوں جملوں کو خلائے سے پوری دلیل اس طرح ملتی ہے کہ اللہ نے آسمان بنایا جس کی تخلیق شماری تخلیق سے زیادہ دشوار ہے اور جو اس کی تخلیق پر قدرت رکھتا ہے وہ ایسی چیز کو جو آسمان سے کمزور ہے وہ ہار دینا ہے (بدرجہ اولی) قدرت رکھتا ہے۔

**رَقْعًا مِّنْ سَمَاءٍ** الشَّمْسُک باندی یعنی اللہ نے زمین سے آسمان کی باندی کی ایک مقدار مقرر کی یہ وہ باندی جو آسمان کے نیچے اور زمین سے فوق ہے اس کو بنایا۔

**فَسَوَّاهَا** پھر اس کو سوار بنا کر صاف بنایا۔  
**وَأَعَدَّهَا لَیْلًا** اور آسمان سے پیدا ہونے والی رات کو تاریک بنایا۔ **عَلَّطَ الشَّجُلَ رِثَیْلًا** رات اندھیری ہو گئی۔ آسمان کی طرف رات کی اضافت اس لئے کی کہ سورج آسمان پر ہے اور سورج کی حرکت سے رات پیدا ہوتی ہے۔

**وَأَخْرَجَ مِّنْهَا نَارًا** اور آسمان کے سورج کی روشنی نمودار کی اور ان کو اس سے پیدا کیا۔  
**وَالزَّيْتُونَ** یعنی آسمان کو پیدا کرنے کے بعد اللہ نے زمین کو بچھایا پھیلایا۔

**وَالْأَنْهَارُ** سے پہلے وحشی فعل محذوف ہے اور فعل محذوف کی تفسیر نکاحاً کر رہا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا پھر اس لئے کہ آسمان کی تخلیق سے پہلے زمین پھیلائی جائے اللہ نے زمین کو پیدا کر دیا پھر برادر است آسمان کو بنانے کا ارادہ کیا اور روز میں سات آسمانوں کو ٹھیک ٹھیک بنایا پھر روز میں زمین کو بچھایا غرض زمین مع اپنی موجودات کے چار روز میں بنائی گئی۔ انھیں علماء نے کہا کہ **بَعْدَ ذَٰلِکَ** کا معنی ہے شیخ **ذَٰلِکَ** یعنی اس کے ساتھ اللہ نے زمین کو بچھایا جیسے آیت میں آیا ہے **عَلَّطَ بَعْدَ ذَٰلِکَ النُّجُومَ**۔

بیٹھادی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ لفظ بعد اس جگہ حقیقی معنی میں مستعمل ہے اور آیت **ثُمَّ اسْتَوٰی اِلَیَّ السَّمَاءَ** میں (ثُمَّ ترائی زبانی کے لئے تفسیر یہ کہ بعد مر ج کے لئے ہے آسمان و زمین کی گھٹکی میں عظیم التمان فرق ہے جیسے آیت **ثُمَّ کَانَ مِنَ الْبَیِّنَاتِ اَسْتَوٰی** ثم فرق مر ج (یعنی لونی سے اعلیٰ کی طرف ترقی) کو ظاہر کر رہا ہے تفسیر لول چونکہ صلف کے کلام سے اسخو ہے اس لئے لول ہے۔

**اَخْرَجَ مِنْهَا نَارًا** زمین سے اللہ نے اس کو بانی برآمد کیا زمین سے شمس نکال دئے۔  
**وَمِنْ جَہَنَّمَ** اور زمین کی گھاٹ پیدا کر دی۔ **مِنْ جَہَنَّمَ** جہنم غریبہ طرف مکان ہے جس بول کر حال مراد لیا۔

مقام ہزارے مراد ہزار ہے یا سو سی مصدر ہے اور مراد اسم مفعول ہے (چونکہ یہی وہ شے جو جی جی جائے)  
**وَالْجِبَالُ** اور اللہ نے پہاڑوں کو زمین کی بنیاد بنایا۔

**مَتَّاعًا لَّکُمْ وَلِزَہْدًا لَّکُمْ** اے لوگو! اللہ نے زمین بچھائی اور پہاڑوں کی بنیادیں قائم کیں تم کو اور شہادے چھایوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے۔ **مَتَّاعًا** وحشی اور **زَہْدًا** کی علت ہے دونوں فعل اس کو اپنا مفعول بنانے میں نزاع کر رہے ہیں (اس لئے پہلے دوسرے کا مفعول محذوف ہے اور دوسری مفعول محذوف ہے جس پر مفعول کو دو حالات کر رہا ہے۔

یہ تفسیر کتاب ہے کہ اگر **مَتَّاعًا لَّکُمْ** یا **زَہْدًا لَّکُمْ** کو آخر مع وشہا کی علت مائی قرار دے دیا جائے تو شاید زیادہ مناسب ہو مگر اللہ نے اپنی اور ہزار ہا جانوروں یعنی کل جانوروں کے فائدہ

کے لئے (ظلم)

فَإِذَا جَاءَتْ الظُّلُمَةُ الْكُبْرَى ﴿١٠﴾

عام سمجھا ہے یعنی جب اس کائنات کی عبادت سے اللہ کا دور ہو جائے  
ہو گیا اور قیامت کا امکان ہو گیا اور پھر اللہ کے قیام دینے سے حشر کا وقت بھی ہو چکا تو اب الظُّلُمَةُ الْكُبْرَى کا لفظ بول کر اللہ نے  
قیامت آنے کا وقت اور اس کے احوال بتائے یہ لفظ اس لئے اختیار کیا کہ (تفصیل بیان کرنے سے پہلے) مومنوں سے ہی قیامت  
کے کچھ احوال معلوم ہو جائیں اہل حق میں ظلم کا معنی ہے غلبہ۔ سمندر کو غم کرنے کی وجہ یہ کہ وہ ہر چیز پر غالب ہے۔ عرب  
نا قابل برداشت معیبت کو الظُّلُمَةُ کہتے ہیں قیامت کو طمانہ کرنے کی وجہ بھی یہ کہ یہ حادثہ قیامت تمام حوادث و مصائب پر  
غالب ہے (سب سے بڑی معیبت ہے) الْكُبْرَى الظُّلُمَةُ کی صفت تاکید ہے اور إِذَا مَلَفَہُ ہے (جس وقت) لیکن معنی  
شرما کو محض ہے۔ (سب بھی)

يَوْمَ تَكُونُ الْأَنْفُسُ مَسْئُومَةً ﴿١١﴾

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی یعنی ۱۰ دن آئے گا کہ انسان انتہاء غفلت یا اندر لولہ کے سبب اپنے لئے ہوئے اعمال کو  
اپنے اعمال نامہ میں دیکھ کر کہہ کرے گا۔

وَيُخَيَّرَتُ الْأَنفُسُ فَيُجِيبُ الْفَتْنَى ﴿١٢﴾

اور ہر دیکھنے والے کے سامنے دو رخ نمایاں ہو جائے گی۔ مقالہ نے  
کہا اور اس کا سرو پوش بنایا جائے گا اور اس میں داخل ہو جائیں گے اور مومن اس کی پشت پر قائم شدہ عمل صراط سے گزر جائیں  
گے یا یہ مراد ہے کہ دیکھنے والے کافروں کے سامنے دو رخ نمایاں ہو جائے گی۔ (۱۲) کا جواب (اس دن کیا ہوگا) کا جواب ہے جس پر  
يَوْمَ تَكُونُ الْأَنفُسُ مَسْئُومَةً کہتا ہے ظاہر ہے کہ ہر طرف مانے کی کوئی ضرورت نہیں آئندہ جو تفصیل احوال کر رہا ہے وہی  
اذا کا جواب ہے۔

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيُجِيبُونَ الْفَتْنَى بِأَسْفَىٰ مَقَالٍ ﴿١٣﴾

جو معصیت میں حد سے آگے بڑھ گیا ہے یہاں تک کہ کافر ہو گیا ہے اور تعمیلی خواہشات کے پیچھے چڑھ کر دنیوی زندگی کو آخرت  
پر اس نے ترجیح دے رکھی اس کا لفظ اور ذبح ہے اور مومن کی روایت ہے جو اپنی دنیا سے محبت کرے گا وہ اپنی آخرت کو پیچھے ڈال  
دے گا اور جو اپنی آخرت سے محبت کرے گا وہ اپنی دنیا کو پیچھے کر دے گا۔ پس تم اپنی کوئی کافلی کے مقابلہ میں اختیار کرو۔ اور دنیوی  
شعب الامیانہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اور ذبح خواہشات سے ڈھاگی ہوئی ہے۔ (اور مسلم کی

روایت میں گھری ہوئی ہے اور جنت نامہ خوب ارشاد سے ڈھاگی ہوئی یا گھری ہوئی ہے۔ یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے  
کہ سوائے ذکر اللہ اور اس کے مخلوقات اور عالم اور حکم کے (باقی) کوئی اور جو کچھ دیکھتا ہے مومن ہے۔ ترجمہ دین ماہ۔  
اور جو قیامت کے دن حساب کے لئے اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيُجِيبُونَ الْفَتْنَى بِأَسْفَىٰ مَقَالٍ ﴿١٣﴾

سے ڈرے۔

وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ﴿١٤﴾

اور بدی کا علم دینے  
والے ہیں کہ خواہشات سے اس نے روکا تو اس کا لفظ جنت ہی ہے۔ صحاح میں ہے کہ ہوا کا معنی ہے اپنی پسندیدہ چیزوں کی  
طرف لٹس کا جھکاؤ غرضی کہ جو تیسہ ہے کہ ہوا صاحب ہو اور دنیا میں معیبت میں لے کر گرتی ہے اور آخرت میں حساب کے  
اندہ ہوا کا معنی ہے تعجب کی طرف تڑپ اور بلند ہونے کی پستی کی طرف گرنے۔

ہو اقامت منوعات کا ہر چشمہ اور حرم چیزوں کی عبادت سے اور ہر حرام کو کال ہے کہ اللہ نے کوئی مخلوق ہوا سے زیادہ گندی  
نہیں پیدا کی ہو اور ذی عقل بھی بری ہے اور درودی شرع بھی عقلی برائی تو یہ ہے کہ اشیاء کی جھٹکیں واقع میں موجود ہیں  
خصوصاً مبداء و معاد کی حقیقت اور اخلاق و اعمال وغیرہ کے درمیان جو بجائے خود اپنے حسن و قبح کے خواہ نگاہ میں مکران کی اچھائی



برائی عموماً عقل سے دریافت نہیں کی جاسکتی اگر بعض امور کا اچھا برا ہو صرف عقل سے معلوم بھی ہوتا ہے تو وہ ناقابل اعتدال ہو جاتا ہے جو عقلی حکام القیوب و خفیروں کی معرفت اس کی اطلاع نہ دے۔ کیونکہ اگر اشیاء کے حسن و بوج کو جاننے کے لئے عقل کافی ہو تو خفیروں کی کیا ضرورت رہ جاتی ہے۔ عقائد سمجھو کا معمول ایسے برے اعمال کی شناخت اور ان پر عمل اور شریعت و قرآن و احکام کی تفسیر ایسی خواہش کو چھوڑ کر ظہروں کا اتباع کے بغیر ناممکن ہے۔ خواہش برستی تو اس اجماع انبیاء کی ضد ہے۔

ہو ایں شرعی قیادت یہ ہے کہ اللہ نے قرطیبہ و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون جنہ و انس کو میں نے صرف اپنی عبادت کے لئے ہی پیدا کیا ہے صراحہ جو ہر جی میں ہے کہ عبودیت کے معنی ہے الحمد فرد تہی اور عبادت کے معنوم میں اور بھی راہ دہانی ہے یعنی انتہائی درجہ کی فروغی کا اظہار۔

اور بھی زیادتی ہے یعنی اتنا ہی درجہ کی کمزوری کا اظہار۔  
 عبارت دو طرح کی ہوتی ہے۔ (۱) کھوتی ہضرتی جیسا کہ اس آیت میں ہے وَ لَوْ يَشَاءُ رَبُّ هَذِهِ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ لَوَلَّوْهُمَا ذَرَابَاتُ دُخَانٍ كَوْنِي آسمان و زمین میں ہے سب چار چار اللہ کا فرمان ہو اور ہے۔ (۲) اٹھاری یکن جن و اس سے  
 مطلوب ہے میں جس طرح کھوتی طور پر ہر چیز اللہ کی فرمان ہو اور ہے اللہ کی حیثیت و فرو کے خلاف کھوتی نظم کا تصور ہی میں کیا  
 جاسکتا اس طرح اٹھاری عبارت بھی ہوتی چاہئے قلب کا کوئی فعل ہو یا اعضا کا یا عقلی نفسی کوئی بھی اللہ کے فرمان و اور حکم کے  
 خلاف نہ ہو چاہئے ہو اگر اس میں قصور علی نہ ہو چاہئے خواہش پرستی تو عہدیت کے خلاف ہے ہر باطل حقیق (فعل فعل عظیمہ  
 رائی ہوا پرستی کی شان ہے اور غلط فہم سے ہی پیدا ہوتا ہے کافروں نے اپنی فکر کا سد پر اعتقاد کرتے ہوئے ہی تو کہا تھا تَالِيَهُنَّ  
 الرَّسُولُ يَا كُلُّ الْعَالَمِينَ وَيَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ يَتَّبِعُنَّ  
 میں پھر ہے کیا ہم اپنے میں سے ایک کوئی کا اتباع کریں)

فرقہ ہمارے کیا حالہ موجود ہے اور ہر موجود جسم مکانی ہوتا ہے (اس کے ساتھ ہی جسم مکانی ہے) معتزلہ وغیرہ نے

گناہ کیجیے اور کرنے والے اقرار کرتے ہیں کہ رسول اور قرآن کے احکام کی تعمیل فرض ہے اور ہرے کی وجہ سے وہ لو اس پر قائم رہیں۔ قرآن کے خلاف کو ترک کرنے اور ممنوعات و مکروہات کا خلاف کرتے ہیں۔

نواہی کے باعث میں نے اسی کے فرائض کو ترک کرنے اور سوغات و سرگاہت کا رکھنا سے بچا۔  
 رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: تین چیزیں جہاں کن ہیں یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا خواہش پرست بندہ براہد ہے  
 خواہش اس کو گمراہ کر دیتی ہے۔ ترقی و ترقی پر اہدیت حضرت اسلام بن محمد۔

[illegible]

قائدہ

ترک ہوا کے مختلف درجات ہیں کوئی درجہ یہ ہے کہ عقائد کے متعلق جو سلف کا اذہان اور ظاہری قصوں جیسا کہ ان کی مخالفت سے پرہیز کرے اسی سے سنی مسلمان ہو جائے۔ اور سطور چودہ ہیں جس کے متعلق متناقل نے کہا ہے کہ گناہ کے ارتداد کے وقت کوئی یاد کرے کہ حسبِ مہمی کے لئے اللہ کے سامنے کھڑا ہو چکا ہے من کر گناہ کے ارتداد کو چھوڑ دے۔ اس درجہ کی تکمیل یہ ہے کہ متعہبات (جن کی حرمت ملت واجتہاد ہو) کو بھی ترک کر دے اور گناہوں میں مبتلا ہو جانے کے وار سے اپنا چہرہ دل کو بھی ترک کر دے جن کو کر لینے میں کوئی حرج نہیں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص متعہبات سے بچتا ہے وہ اپنا دین و آئینہ برپا رکھتا ہے اور جو متعہبات میں پڑ جاتا ہے وہ صنوعات میں بھی (آئینہ و پڑ جاتا ہے جسے وہ چاہے اور لہذا جو جانوروں کو مخلوق ممنوعہ چاہا گئے اس میں چاہا ہے ممکن ہے کہ جانور کو چاہے کہ انہی کے اندر بھی داخل ہے۔ سچو یہ مسلم۔

اس مرتبہ کی تکمیل یہ بھی ہے کہ ضروریات پر جو لڑکا دوا محمدؑ کو دے۔ غیر ضروری چیز کی خواہش ترک کر دے۔ حضرت لعل خان شہر کی روایت ہے حضرت رسول اللہ ﷺ نے فریاد فرمایا ہر دل پسند چیز کو کھالینا بھی اسراف میں داخل ہے۔ (رواہ ابن ماجہ و الترمذی عن النعمان)

حضرت مجدد مرتبہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ اہل حضرت شیخ برہ الدین نقشبند فرماتے تھے کہ اللہ تک پہنچنے کا سب سے قریب راستہ مخالفت نفس ہے مرنویہ ہے کہ احکام شریعت کی پوری نگہداشت کے ساتھ ساتھ نفس کی مخالفت بھی جائزہ اللہ اعظم۔

یہاں ایک خاص نکتہ ہے وہ ہے کہ کچھ گنہ تو کھلے ہوئے ہیں خوف حجاب انسان سے پرہیز ممکن ہے کچھ چوٹی کی کپال سے بھی زیادہ وقتی ہیں وہ یہ گناہ ہیں جو نفس کے جانب میں ہوتے ہیں جیسے (عبادت و قیروہ کی کھلافت اور اپنی عبادت و ریاضت پر) غرور اور کثرت قوافل و طعنائات سے نفس کا ایسا تڑک کہ جس کی ممانعت آتی ہے یہ مقام ہی نفس پر غلبہ ہے اگر میں سے کسی نے اپنے غریب سے کہا قیادیا مجھے یہ اندیشہ تو نہیں کہ گناہوں کے راستہ سے شیطان کی رسائی نہ ہو تو اسے پاس ہو سکے کی جگہ تو یہ خوف ہے کہ شیعوں کے راستہ سے نہیں وہ جگہ تک (نہ) پہنچ جائے۔ اس مقام میں نگہداشت کی صورت یہ ہے کہ ہر کام میں نفس کو مشغول رکھیں اور ذرا ہی استغناء کرے چھٹا اشعار۔

نفس و شیطان کی مخالفت و باغیائی کر اگر وہ جھری عالمی خیر خواہی بھی کریں تب بھی مشغول جگہ حریف اور شیخ کی خفیہ تدبیروں سے قوافل سے جاتا ہے اس لئے وہ دونوں حریف ہیں کہ آئیں باغی فکر تو کسی کا کہنا نہ مان۔ بے عمل قول کی اللہ سے معافی طلب کر کیونکہ بالآخر (لا قابل قبول) کی طرف سب کی نسبت کر دے (یعنی بے عمل قول بالآخر ہے اس سے قلوب و جگر کی نسل جسمانی پیدا ہو سکتی) اس مقام میں کامل تھلک کی صورت یہ ہے کہ کسی قافی فی اللہ بانی باللہ شیخ کا دامن چکڑے اور کوئی کام اس کے علم و اہانت کے بغیر نہ کرے۔

حضرت شیخ کام مقصود کر فی نے اپنے ابتدائی مال کا ایک و اللہ بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں میں جہاد تھا مجھے اپنے نفس میں کچھ سستی اور باطن میں کچھ تاریکی محسوس ہوئی میں نے لڑوہ کر لیا کہ کچھ دنوں روزے رکھوں گا تاکہ یہ سستی اور تاریکی دور ہو جائے روزہ رکھ کر لیا اور صبح کو شیخ اہل حضرت برہ الدین نقشبند کی خدمت میں حاضر ہوا شیخ نے کھانا حاضر کرنے کا حکم دیا (کھانا آگیا) تو مجھ سے فرمایا کھانا دیکھو وہاں سے جو ہو اور پست ہو اور خواہش اس کو کر لو کہ وہ فرمایا جو روزہ خواہش گیس کے ذریعہ اثر ہو اس سے کھانا افضل ہے اس سے میں کچھ گیا کہ نفس عبادت کے لئے ایسے شیخ کی اچالت ضروری ہے جو قافی فی اللہ ہو اور خواہش نفس سے آڑو ہو چکا ہو۔ میں نے عرض کیا اگر ایسا شیخ نہ ملے تو آدمی کیا کرے۔ فرمایا اللہ سے کثرت استغناء کرے یا ہر نماز کے بعد میں مرتبہ اللہ سے معفرت کی طلب کر لیا کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میرے دل پر کچھ کمزورت آجاتی ہے اور میں روزانہ اللہ سے سوا ہر استغناء کرتا ہوں۔

خواہش نفس سے باز رہنے کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اپنے دل سے بالکل خواہش نکال دینے کے لئے اللہ اور مرضی اللہ کے اس کا نہ کوئی مقصود نہ نہ مراد اس مرتبہ کو حاصل کرنے کے لئے صوفیہ لا الہ الا اللہ کی کثرت کرتے ہیں۔ مگر لا الہ الا اللہ کثرت وقت خوش نظر یہ دیکھتے ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی مقصود نہیں۔

حضرت مجدد صاحب نے فرمایا ہے کہ بلند جب تک خواہش نفس میں لگا رہتا ہے۔ بلند نفس اور مطیع شیطان ہو۔ یہ نیست عقلی۔ یعنی بالکل خواہش نفس سے آڑو ہو جانا نفس و ولایت سے وابستہ ہے اور کامل ترین لڑکا ہوتا ہے موقوف ہے۔ (۱) کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو سکتا میں کہتا ہوں کہ اس مرتبہ پر پہنچ کر صوفی تقدیر الہی کو پسند کرتا ہے خواہش کی خواہش۔ (۲) خلاف ہی ہو کسی آئے ہوئے دکھ کو دور کرنے کی دوا صرف اس لئے کر تا ہے کہ اس کو دھارنے کا حکم ہے اور طلب عبادت ہے۔ (۳) نامور ہے اس لئے دعا نہیں کرنا کہ وہ تکلیف سے دل تھک اور مراد نہ ملنے سے کبیدہ و ناظر ہو جاتا ہو اس مرتبہ میں وہ ایسا اللہ کا

بندہ اپنے اعتبار سے ہو جاتا ہے جس طرح وہ کھوئی اور ہنجر اری طور پر خدا کا بندہ ہوتا ہے اس وقت شیطان کو اس کے پاس پہنچنے کا کوئی راستہ نہیں رہتا شہداء و مورت اس سے منع کی ہے کیونکہ انسان تک شیطان کا راستہ عموماً خواہش نفس کی ذریعہ سے پہنچتا ہے دیکھو جو شخص گرم مزاج رکھتا ہو اور غصہ سے مغلوب ہو جاتا ہو شیطان اس کی نظر میں قتل اور حکم کو اچھا فعل سمجھ کر دکھاتا ہے اور جو شخص صحت سے محروم اور کمزور دل والا ہو اس کو شیطان بتاتا ہے کہ جلد سے بھاگ جانا حق کے معاملہ میں غیرت کو چھوڑ دو اور منافقت کرنا اچھا ہے وغیرہ۔

لہذا اگر کوئی شخص خواہش ہی کو حکم کر دے تو اس کے پاس آنے کے شیطان کے سب راستے بند ہو جاتے ہیں یہی مضموم ہے اس آیت مبارکہ کا اَنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَّلَكِنِّي بَرِيكٌ ذِكْرِكَ۔  
شیخ اہل مولانا یعقوب کرچی نے اسی مقام کے حقائق فرمایا ہے کہ آدمی جب تک خواہش سے آزاد نہ ہو جائے مردوں کے مرتبہ پر نہیں پہنچتا اسی مقام پر پہنچ کر بندہ کو مومن حقیقی کہا جاتا ہے اور یہی مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان کی کہ جب تک کسی کی خواہش اس (شریعت) کے تابع نہ ہو جائے جو میں نے کر لیا ہوں مومن نہیں ہو گا۔ رسول اللہ لغوی فی شرح اہلسنت۔ نووی نے زمین میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

ابن حاتم نے اسناد جید منشا کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ تمہارے شرکوں نے بلور استواء ابن حاتم نے اسناد جید منشا کی روایت سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ تمہارے شرکوں نے بلور استواء

رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ قیامت کب پہنچے گی اس پر اللہ نے مندرجہ ذیل آیت نازل فرمائی۔  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقِيَامَةِ قُلْ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّفُوفُ فَلا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ مِنْهَا شَيْئًا سَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
پہنچنا ہوا یعنی کفار قریش قیامت کے حقائق آپ سے پوچھتے ہیں کہ اس کا قیام کب ہوگا (دیکھ کر پہاڑ کی) ماکم اور ابن جریر نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (لوگوں کے سوال کا جواب دینے کے لئے) قیامت کے حقائق (جبریل سے) یا بوقت مناجات اللہ سے) سوال کرتے تھے اس پر آیت بَنَسْطُلُوكَ لَنَافِثَاتٍ غِيبِ الشَّيْءِ وَاصْطَوْفِ الْعِزَّةَ لِيْلَ تَمْلِكُنَّ ابْنَ جَرِيرٍ نے

علامہ ابن شہاب کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قیامت کا ذکر کب کرتے تھے اس پر۔  
جول ہوئی ابن حاتم نے حضرت عروہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے  
فَيَفْجَرُ اَنْتُمْ وَنُفْخُ السُّنُوفِ  
ماصل کلام یہ کہ لوگ رسول اللہ سے قیامت پہنچنے کے وقت دریافت کرتے تھے اور آپ ﷺ ان کو جواب دینے کے خواہش مند تھے اس لئے اللہ سے وقت قیامت دریافت کرتے تھے اس پر آیت مذکورہ نازل ہو اور آپ نے سوال کرنا ترک کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کو پوشیدہ رکھنے میں خاص حکمت ہے اور اس کا علم ہر کامل امید ہے۔

بیشم میں م (نواصل میں ماحول) خفایہ اللہ کی کے لئے ہے اور جن ذکراً انھاں کا بیان ہے یعنی آپ قیامت کے کس ذکر میں پائے ہیں اس کے وقت کا بیان جائز نہیں کیونکہ آپ کو اس کا علم نہیں اور نہ علم ہو سکتا ہے اس کو پوشیدہ رکھنے میں صلیت ہے یا یہ مطلب ہے کہ قیامت کا علم خود آپ کو نہیں (اس وقت ذکر یہی حکمتی علم ہوگا۔ بخارہ میں بولا جاتا ہے لیس فلاں علی العلم من شئ من لئلا شخص کو بالکل علم نہیں۔

یہ بھی احتمال ہے کہ طبیب خبر ہو اور مبتدا محذوف ہو یعنی یہ سوال کس غرض سے ہے اس کا کیا فائدہ اس کے بعد اَنْتَ یٰمَنْ ذِكْرُكَ اَعْلٰی سے نیا کلام شروع کیا کہ آپ تو خود قیامت کی علامات میں سے ہیں آپ کے وجود سے تو خود قیامت کی یاد ہو جاتی ہے کیونکہ آپ آخری نبی ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کو اور قیامت کو کون دونوں (انھوں) کی طرح (متصل) بھیجا گیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

حضرت مستور دہی شہاد کی روایت سے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے قیامت کے ہی وقت میں بھیجا گیا ہے مجھے سابق بھیجا گیا ہے یہ اس سے سابق ہے حضور نے تمہارے ان کی اور انکو تمہاری طرف اشارہ کر کے فرمایا تھا (ترجمہ)  
یہ بھی کہا گیا ہے کہ بِشْمِ اَنْتَ مِنْ ذِكْرِكَ اَعْلٰی تعلق۔ بَنَسْطُلُوكَ سے ہے یعنی وہ لوگ آپ سے قیامت کے وقت

کے متعلق پوچھتے ہیں کہ کب چاہو گی اور کہتے ہیں تم تو اس کے مترادف کے متعلق کی سلطنت ہیں بلکہ اس کا معنی وقت جان کر۔

لَا تَزَالُ تَطْهَرُ

علاوہ اسی کو اس کا علم غیور یہ کلام اللہ سابق کی علت ہے جواب نہ لیکن اگر فہم آنت ہیں ذکر اھل رسول کا حقہ فرمادیا جائے تو یہ جواب ہو گا۔

إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ لِّمَنْ حِذْبُكَ

لیکن اس نے بھیجا گیا ہے کہ اللہ نے یہ کہہ دیا کہ قیامت سے ڈرو تا کہ خدا کی قیامت میں جلا کر دے اسباب سے وہ پرہیز کریں اور صرف انکا عین کر لیں کہ قیامت آئے گی اور دلا کوڑا دے کے لئے کافی ہے قیامت کا تعین وقت بیان کرنے کی کوئی ضرورت غیور (رسول اللہ ﷺ) ہر شخص کے لئے مندرجہ کیا کہ بغیر تخصیص کے آپ کی نبوت مولیٰ حق کی مکمل ہے۔ علی آپ کے انکار سے فائدہ اٹھانے والے ہیں (جن کے دل میں خوف خدا اور اللہ کی قیامت نہیں ہے) کو بکافروں میں سے لے کر خاص طور پر مل بھی لگا کر کیا۔

سوال کرنے کی ممانعت کی علت یہ پہلے کیا امت مسلمہ مولیٰ حق اس کی یہ جملہ جاکے۔

وَيَكْفُرُ بِهِمْ لُغْتُهُمْ وَلِيْلَهُمْ

دیکھیں گے تو ایسا محسوس کریں گے کہ کیا وہ جانی اور قرول میں ایک دن کے صرف نصف آخر یا مع نصف اول کے (یعنی پورے دن کے) ہے۔ حق سبحانی نہایت غیبی کی تفسیر کی وجہ اس لئے کی گئی کہ دونوں ایک دن کے ہیں (نصف اول) یعنی حق اور نصف آخر یعنی عقیقہ امر ہے کہ دنیا میں اور قبروں میں اس کی مدت چوکھوڑ ہے اور اودت طلب کے مقابلہ میں دیا اور قبر کے قیام کو چھبیس کے اور خیال کریں گے کہ ہمہ ابدت تو اسے وقت ہے اسی نعموں کو آیت لُغْتُهُمْ لِيْلَهُمْ تو ہم میں بیان کیا گیا ہے گواہ کوہ بالا آیت ان کے سوال کا جواب ہے انمول سے وقت قیامت پر چاہا جواب دیا گیا کہ قیامت آئے گا وقت قریب ہے۔

## سورت عَبَسَ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴۲ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنوئی نے لکھا ہے کہ ابن ام مکتوم یعنی عبداللہ بن شریح بن مالک بن ربیعہ فہری جو بنی عامر بن لوی کے قبیلہ میں سے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور اس وقت حبشہ بن ربیعہ ابو جہل بن ہشام عباس بن عبدالمطلب ابی بن خلف اور امیہ بن خلف سے خاموشی کے ساتھ گفتگو کر رہے تھے ان کو اسلام کی دعوت دے دے اور حضور کو ان کے مسلمان ہو جانے کی امید لگی ہوئی تھی۔ ابن ام مکتوم (ناپیدا تھے نظر تو کچھ آسانی نہ تھا) بولے یا رسول اللہ ﷺ جو کچھ اللہ نے آپ کو سکھایا ہے اس میں سے کچھ مجھے بھی سکھائیے اور پڑھائیے۔ ابن ام مکتوم بار بار پکارتے کہ آپ نے کوئی معلوم نہ تھا کہ حضور ﷺ دوسری طرف متوجہ ہیں ابن ام مکتوم حضور ﷺ کی بات کاٹ رہے تھے اس لئے جہرہ مبارک پر کچھ کراہت کے آثار نمودار ہو گئے۔ آپ ﷺ نے دل میں گماہی سرور دل خیال کریں کہ گھر محمد ﷺ کے ہی دوسرے اندھے، ملام اور نعلے طبقہ کے لوگ ہیں۔ یہ خیال کر کے ترش رو ہو کر عبداللہ کی طرف سے رخ موڑ لیا اور جن لوگوں سے گفتگو کر رہے تھے ان کی طرف متوجہ ہو گئے اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

عَبَسَ وَتَوَلَّى ۖ اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی ﴿۱﴾  
عمر ﷺ ترش رو ہو گئے اور منہ پھیر لیا اس لئے کہ ان کے پاس انھی کی کیا تھی ابن ام مکتوم اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی غیبس اور توئی کی علت یعنی مقبول رہے۔

پاس انھی کی کیا تھی ابن ام مکتوم اَنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی غیبس اور توئی کی علت یعنی مقبول رہے۔  
ترشہ اور حاکم نے حضرت عائشہ کی روایت نقل کی ہے کہ الْاَعْمٰی سے مراد ابن ام مکتوم ہے اسی روایت میں ہے کہ ابن ام مکتوم نے عرض کیا کیا میرے قول میں آپ کو کوئی حرج محسوس ہو رہا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ اسی طرح حضرت انس سے بھی روایت آئی ہے پھر نبی ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کی روایت نقل کی ہے اس روایت میں انکار اور بھی ہے کہ اس کے بعد جب رسول اللہ ﷺ ابن ام مکتوم کو دیکھتے تو عزت کرتے تھے اور فرماتے تھے مر جہاں شخص کے لئے جس کے معاملہ میں مجھے میرے رب نے عتاب کیا اور ابن ام مکتوم سے فرماتے تھے کیا تمہارا کوئی کام ہے۔

ترشہ کی اور حاکم نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن ام مکتوم کو دوبارہ دینہ پر اپنی جگہ قائم کیا تھا جبکہ آپ دونوں مرتبہ جہاد پر تشریف لے گئے تھے۔ الْاَعْمٰی کلمے میں اس طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بات کاٹنے کی جرات کرنے میں ابن ام مکتوم مقہور تھے۔ (ناپیدا تھے)

وَمَا كُنْ اَبْرَءَ ۚ  
مناذیہ ہے یعنی تم کو اس کا حال نہیں معلوم یا استفہام انکاری بمعنی نفی ہے یعنی تم کو اس کے حال پر کون واقف بنائے ہر حال اس لفظ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایک نذر (حشر) ہے کہ تم واقف نہ تھے اگر ناپیدا تھے تو واقف ہوتے تو دوسروں کی طرف متوجہ اور اس کی طرف سے روگردان نہ ہوتے آیت میں چند طور پر رسول اللہ ﷺ کا اعزاز موجود ہے۔

(۱) آغاز کلام میں ہی اعراف کا سبب بعینہ ماضی بیان کیا مخاطب کا صیغہ نہیں ذکر کیا گیا مخاطب کے ذہن کو اس طرف موڑا کہ اس فعل کا صادر تم سے نہیں کسی اور سے یہاں ایسے نہیں کہ ایسا کام تم سے صادر ہو۔ اس کی توجیہ اسی طرح ہو گی کہ

احمال کا نہ نہایت پرے اور رسول اللہ ﷺ کی نیت اس کی طرف سے بالکل من موافق کی نہیں تھی بلکہ آپ کا مقصد یہ تھا کہ یہ شخص قوموں میں ہے اگر اس کی تعلیم میں کچھ تاخیر بھی ہو جائے تو اس کا کچھ نقصان نہ ہو چنانچہ اس کی طرف سے انحراف اور پیٹے جانے کا کوئی اندیشہ نہ تھا قریش کے سردار اپنی طرف سے میرے درجہ کو بظہور کچھ کچھ جلیے جانے کے انتظار میں کریں گے اور یہ سردار اگر مسلمان ہو گئے تو ان کے ساتھ بہت لوگ مسلمان ہو جائیں گے اور دائرہ اسلام وسیع ہو جائے گا انہی مقاصد کے ذریعہ حضور ﷺ نے عبداللہ کی طرف سے منہ پھیر لیا گویا اسی طور پر ان کی طرف سے وہ کردہ انہی نہیں کی اگرچہ ظاہری طور پر اس فعل کا وقوع ہو گیا۔

(۲) کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے معذرت بھی شکر و تادیب کہ آپ ﷺ عداوت تھے وہ نہ بیان کرتے۔

(۳) سیدہ عاتقہ سے صیغہ خطاب کی طرف کام کا رخ پھیرنے سے رسول اللہ ﷺ کو اس کا دل اور آپ کے دل سے طلاق کو دور کرنا مقصود ہے اور صیغہ عاتقہ سے جو وہم پیدا ہوا تھا کہ خدا نے آپ کو ساقیہ الامانات سمجھ لیا ہے صیغہ خطاب سے اس وہم کا نازلہ کر دینا غرض ہے۔

(۴) موجب غزوہ (عدم علم) کی بنا پر رسول اللہ ﷺ کی طرف صریحی محاسبہ کے ساتھ بتا رہا ہے کہ آپ ﷺ سے جو فعل سرزد ہو گیا اس میں آپ معذور تھے۔

تَعْلِيْقَةُ يَزِيدِي ﴿﴾ شاید وہ کامل طور پر پاک ہو جاتا شرک ظاہر اور غنی سے صوبہ نقیانی سے ہوا وہ اس سے اللہ کے علاوہ دوسروں کے ساتھ دل کو وابستہ رکھنے سے (وہ متوال غنی افغانی و غیرہ کا تمام لٹاف کو وہ شہرہ پانے سے اور عالم عقل (ہادی قونی) کو ہر مادے کے غلبہ سے اور یہ سب کچھ رسول اللہ کی صحبت کی برکت۔ انھیں تھہر سیر کے فیض اور ظاہری باطنی انوار نبوت کی شعلہ اندوزی سے حاصل ہو جا۔

اَوْ يَكُنْ كَرَمٌ یہ لفظ اصل میں یَنْكَرُ كَرَمٌ ہے واللہ کی یاد میں مشغول ہو جاتا اس کا حضور قلب بڑھ جاتا خوف غلب اور امید قلوب کا حصول ہو جاتا۔

تَنْتَعُفَةُ الْبَنِي كُرَيْشٍ ﴿﴾ صحاح میں ہے کہ کُرَيْش کی معنی ہے کثرت ذکر کرنے کے مفہوم سے اس کے مفہوم میں نزادنی ہے لعلہ نیز کسی میں تو مراتب ابراہیم کی انتہائی طرف اشارہ ہے اور اُن کے ذکر میں اخلاص (برگزیدگان الہی) کے آغاز حال کی طرف اشارہ ہے۔ مگر میں اور صدیقین کا حال یہاں نہیں بیان کیا کیونکہ یہ مقام لائیت کا مقام ہے (یعنی کسی اختیاری مراتب کے حصول کے بیان کا مقام ہے ان مراتب کو بیان کرنے کا مقام نہیں ہے جو محض وہی ہیں جو عناصر حلیہ لہیت ہیں احوال حسنہ سے ان مراتب تک پہنچنا ممکن نہیں بلکہ اولیٰ قرب کے بعد کا درجہ محض انتخاب مذہب ہی کا ہے اور یہاں سے تعلق تو انبیاء سے ہے (اللہ جس کو چاہتا ہے نبوت مرحمت فرماتا ہے) لیکن انبیاء کی اور امت کے طور پر ان کے طفیل میں ولیام میں سے بھی جن کو اللہ چاہتا ہے انتخاب فرمایا جاتا ہے۔

لفظ اُن کا یہ مطلب نہیں کہ ترکہ اور مذکر (دولوں کا مجموعہ ابن ام حکوم کو حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ اس تردید کا مطلب یہ ہے کہ دونوں اوصاف میں کوئی تو ضرور ہی اس کو حاصل ہو جاتا جیسے کہ جالس الحسن اور ابن مسعود (حسن بصری) کے ہم نشین ولیام ابن میرین کے یعنی دونوں کے ہوتے ہو تو تم سے کم ایک کے ہم نشین تو ضرور بن جاتا) پورا اجماع معترضہ ہے اور اپنے اندر مذکورہ اوصاف و ائمہ رکھتا ہے اس میں درجہ وہاں اس کا بیان ہے کہ سرداروں قریش اس کا فیض نہیں کہ آپ ان سے محاسب کریں۔ یہ بات محاسب کے قابل ہے اور جس (اسلام) کا ان سے علاوہ کیا جا رہا ہے اس کی امید نہیں جیسے کوئی شخص کسی کو کچھ بھڑکاتا ہو اور وہ گھٹکتا ہو اور اس کے پاس بیٹھا ہو اور دوسرا آدمی کچھ دبا ہو تو سمجھانے والے سے کہا جاتا ہے بلکہ یہ دوسرا شخص تصدیقات سمجھتا ہے یعنی پہلا نہیں سمجھتا اس کو نہ سمجھتا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ تَعْلِيْقَةُ خَمْرٍ کا فری طرف رائی ہے یعنی تم کو کافر کے پاک ہونے اور نصیحت پذیر بن جانے کی

حرم ہے اور تم واقف نہیں کہ تملیٰ قنباوری ہو چکا جائے اس صورت میں پڑری کا مقبول اول کہ ہو گا اور مقبول دوم ختم العملہ

لے کسی سوا اللہ اعلم

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

وَعَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم

سے چاہیے۔

وَمَا عَلَيْنَا اَلَّا نُبَیِّنَ

سے آپ کا کچھ جہن جہاں تھا تو اس کے مسلمان بن جانے کی حرم آپ کو اس کی طرف توجہ اور مسلمانوں سے اعراض کرنے پر

آگاہ کر سکتی (اور اس وقت آپ مسلمان سے روگردانی کرنے میں معذور ہوتے) آپ کے ذمہ تو صرف پانچویں باب (کسی کے نہ

ماننے سے آپ کا کوئی نقصان نہیں) یعنی کسی کو آپ کا فرض نہیں صرف پانچویں باب آپ کا فرض ہے۔

لیکن جو دہڑا ہوا آپ سے جاہلیت طلیٰ کرتا ہو اور

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ كِتَابِ اللّٰهِ حَتّٰی يُخْرِجُوْا مِنْ اَرْضِهِمْ

(اللہ کے مذاب سے لار چھو آپ کے پاس آتا ہے۔ بیشعنی حال ہے اور وہ نہ بخشنی بھی حال مراد یا مال متداخل ہے۔

تو آپ اس کی طرف سے قائل ہو کر دوسروں کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں۔

عَشْرَ لَوَاسْتُمْ فِيْ اَرْضٍ لَّيْسَ بِهَا مَسْكَنَةٌ لَّيْسَ بِهَا مَسْكَنَةٌ

عشس اور لوستی میں جس مضمون کو جمل بیان کیا تھا۔ اس کی تفصیل ہے اور اس قصور کا بیان ہے جس پر مطالب ہو یعنی

غالب کو وہ کسی چھوڑ چلاور قائل کے لئے پوری کو بخش صرف کرنا حالانکہ اس کے برعکس کرنا ہوتی تھا۔

گزشتہ فصل سے بارداشت ہے یعنی آئندہ بھی لیا کہ کرنا۔

بَلَا شَيْءَ فَرَّانَ يَأْتِيَاتُ فَرَّانَ لَيْسَتْ بِهٖ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ

بلا شے فرکان یا گیات فرکان لیسٹ ہے اور یادہ لوستی کا موجب ہے۔ (لشہائی ضمیر کا قرآن

کی طرف راجع ہو جائے لئے درست ہو گا کہ اس کی خبر مومن ہے۔

فَرَّانَ لَيْسَتْ بِهٖ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ لَوَاسْتُمْ

انسانی سے (ایستہ کر ماسینہ کے لحاظ سے تو تقویٰ میں عقیدے (جو چاہے یا کر نہ چاہے نہ کرے) لیکن معنوی مشیت سے حفظ

قرآن نہ کرنے والوں کے لئے جو رد کر قرآن میں مشغول رہنے والوں کی عباد ہے۔

یہ جڑ کر انکی مفت یا لشہائی دوسری خبر یا جتہ احمد ذوق کی خبر ہے یعنی وہ زندگی کا صحیحوں میں لکھا

فی حقیقۃ

احسن اتقاء میں قرآن کے موجود ہونے کا یہ حقیقی نہیں کہ قرآن صرف معانی کا نام ہے الفاظ و عبارت قرآن کی جڑ نہیں کیونکہ

قرآن کا صحف انبیاء میں موجود تھا (تلاپ ہے اور غایہ ہے کہ یہ عبارت موجود تھی۔ لا اعلیٰ قرآن کے معانی ہی قرآن ان کے لئے اور الفاظ قرآن

انکی کے جڑ نہ ہونے بلکہ یہ الفاظ جو لکھا یا انکی کے ساتھ پر داشت ہیں جیسا کہ فرق قرآنیہ قائل سے اور قدما میں سے بھی بعض لوگوں نے

محدث کو قرآن قرآن دینے سے اللہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ کسی ایک صورت یا اس صورتوں کو پیش کر کے، صورت مقابلہ دینا اور یا بین قرآنی

بین قرآن میں قرآن کو کہنا اور انکی کے لکھنے کو کہ اس کی عین حفاظت کا وہ کہ ۶۹ بیت کر کے کہ قرآن الہی مجموعہ الفاظ و معانی کا نام ہے۔

علم کا نام میں کام علمی کی تحقیق کے موقع پر یہ بحث مفصل موجود ہے یہاں اس تفصیلی کا موقع نہیں۔

صحف انبیاء میں موجود قرآن کا صرف یہ مطلب ہے کہ قرآن کی بنیادی تعلیم مسلمان توحید الہیت اور نبوت اور اللہ کی صفات کا یہ اور

وجود حال اور غیر و قرآن کا وہ من اللہ ہو جو مدد و مدد کے حقیقی قرآن بنیاد اور وہی درسات اور اصول مسلمات کا امر اور اصولیات سے

بارداشت ان میں سے کوئی چیز نہیں ہر شخص کے مجتہد میں بلکہ ہر آسمانی کتاب میں یہ تعلیم مشترک ہے وہ ہیں خصوصیات شرعیہ اور وہ

ضمیمہ اور آمین جن میں قرآن مفرد ہے وہ گزشتہ صحف انبیاء میں موجود نہ تھے۔ البتہ اول الدین اور صحف انبیاء و کتب میں قرآن کے

موجود ہونے کا یہ حقیقی ہے بعض علماء نے ایت کی خبر تجاں میں بھی کی ہے کہ خطیم آخر الزماں اور آپ پر ہازل ہونے والی کتاب کا ذکر

ہم صحف انبیاء میں تھا حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ پر ہازل شدہ جیسے بھی اس ذکر سے غالی نہ تھے۔ اِنَّ الَّذِیْ رَزَقَنَا اللّٰہُ اَنْفُسَنَا

ہو اسے جھینوں سے مروا ہے اور محفوظ اور محفوظ کی تعلیمیں جو ملائکہ لکھ لیتے ہیں یا انبیاء کے صحیفے کیونکہ اللہ نے فرمایا **وَاللّٰہُ یَعْلَمُ سِرِّہٖ**۔ اِنَّ هٰذَا لَیْسَ الشَّحْبِ الْاَوَّلٰی صُحُفٍ اِذْ کُھِیْمَ وَ مُؤَسَّیْہِہِ صُحُفٍ مَّرُوہِیْنِ جو صحابہ نے رسول اللہ ﷺ سے من کر لیا رکھے تھے۔

اللہ کے ہاں عزت والے عالمی قدر یا ماقریں آسمان میں اٹھائے ہوئے۔

جب اور یہ وضو اور غافلہ و لغواء کے چھوٹے سے پاک۔

پابندی سے **سُورَةُ الْاَنْعَامِ** (۶۰) کے نام سے ہے۔ سطور کا معنی لکھے والا۔ اسی مناسبت سے کتاب کو سطور کہتے ہیں ستر کی مثل اس قدر ہے۔ ابن عباسؓ اور مجاہد کا یہی قول ہے سطور سے مروا ہے اعمال لکھنے والے قریش نے انبیاء علیہ السلام کو لکھنے والے لوگوں کو دوسرے علماء کا قول ہے کہ سطور سطور کی مثل ہے۔ سفیر ۱۰۰۰ مہینے آدی جو قوم میں باہم صلہ کرانے کے دوپے ہو تھے یہاں مروا ہے ملائکہ اور انسانوں میں اللہ کے تقریر میں لکھا ہوں کہ وحی کے کاتب اور علماء امت بھی اسی طرح سفیر ہیں۔ رسول اور امت کے درمیان ان میں سے ہر ایک سفیر ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قرآن پڑھتا ہے اور وہ قرآن کا مہر بھی ہے وہ السطور الکرام الانوار (سوزنا پاک سفیروں کے ساتھ ہو گا اور جو قرآن پڑھتا ہے اس سے فائدہ اٹھاتا ہے اور یہ کھل اس کے لئے و شواہد بھی ہے تو اس کے لئے وہ ہر اہل ہے۔ بخاری و مسلم بروایت حضرت عائشہؓ۔ یعنی اس کو دو ثواب ملیں گے ایک قرآن پڑھنے کا دوسرا دشواری اٹھانے کا۔ اس سے ظاہر ہو چکا ہے کہ مہر کے لئے غیر مہر کا ثواب ہے کرام سے مروا ہے اللہ کی نظر میں معجز جو موتوں پر مہر ہیں کہ فنا کی تکمیل بھی کرتے ہیں اور ان کے لئے دعا معفرت بھی کرتے ہیں۔ تیز رفتاری یعنی تھکی یہ سطور کی دوسری صفت ہے علماء کی یہی حالت ہوتی ہے۔

**فَتِلْكَ الْاَنْشَاءُ مَا اَلْفَرَقَ**

انسان پر لعنت ہو یہ کیسا سخت ہا شکر ہے اللہ فُتِلْ انسان کے لئے بدترین بدعا ہے اور جب ہے کہ شکر گزاری اور ایمان کے تمام اسباب موجود ہونے کے بعد بھی انسان انتہائی نا شکری کرتا ہے یہ الفاظ انتہائی مختصر ہونے کے باوجود اللہ کے انتہائی غضب اور اللہ انتہائی کی طرف سے پوری پوری مذمت پر دلالت کر رہے ہیں۔ مقابل کا قول ہے اور یہ روایت ابن اللہ و مکرث نے بھی لکھی کہ آپ کے اس آیت کا نزول ابو لب کے بیٹے حبہ کے حق میں ہوا تھا جس نے کثرت برب الذبیحہ کا قتل میر کی کتابوں میں یہ قصہ اس طرح آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ اور ان کی بہن کا نکاح ابو لب کے دو بیٹوں حبہ اور عتبہ سے کر دیا تھا اب سوئے نبوتؐ نے ان کی کسب و کسب ہال ہوئی تو ابو لب نے اپنے دونوں بیٹوں سے کہا کہ تم میری بیٹیوں کو طلاق دو تو تم مایوس ہو دو دونوں نے طلاق دے دی۔

یہ واقعہ رخصت سے پہلے کا ہے حضرت ام کلثومؓ کو حبہ نے جب طلاق دے دی تو پھر حضورؐ کی خدمت میں کیا اور کہنے لگا میں نے تیرے دین کا نکاح کر دیا اور میری بیٹی کو چھوڑ دیا اور حضور ﷺ پر حملہ بھی کیا اور کھنسی مبدلہ چھڑاؤی حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اپنے کتوں میں سے کسی کتے کو تھپہ پر ملا کر قتل کرے۔

ایک ہاتھ قریش کے کچھ لوگوں کے ساتھ بغرض تجارت شام کو جا رہا تھا (جنگل میں) ایک مقام پر جس کا نام زوراء تھا۔

یعنی اللہ تعالیٰ ضرر بدعا کا یہ اور نکاح کرنا میزا جب ہے کہ بدعا اور غافلہ نفس کرتا ہے جو انتقام سے عاجز ہو اور جب وہ کرتا ہے جس کی نظر کے ساتھ اس سے زیادہ جب انگریز لکھتے ہوں اور خدا نے مال ہے نہ بدل اس لئے علماء عرب کے مطابق میڈ جواما سے مروا ہے اعداد مت اور میڈ جب سے یہ مروا ہے کہ یہ چیز لوگوں کے لئے امت بڑی تباہ کنیز ہوئی ہے کچھ واقع میں توبہ آفریں ہے خدا کی طرف سے اعداد توبہ نہیں ہے بلکہ انسان کی نا شکری کی تباہ کنیز کا اعداد ہے۔



پہلے ایک دلت کو ایک شیر کیا اور لوگوں کے اس پاس اس نے چکر لگایا جب کہنے لگا اے مصیبت مجھے عمر کی بددعا سے اٹھ رہا ہے لوگوں نے اپنے تمام مالان اور مسلمان لاکر ایک بونچا دیا پھر کہہ دیا کہ تم کو اس کے لوہے کو دیا اور خود اس کے گرد اگر دو سو گئے۔ شیر جان بچا تھا جب لوگ سو گئے اور جب سب کے وسط میں تھا کہ شیر آگیا ہر شخص کے لوہے سے چھلانگ لگا تا وہ ہر شخص کو سو گھٹا جب تک پہنچا اور اس کو بھاڑ دیا۔

میں کہتا ہوں کہ عتبہ اور معتبہ ابولہب کے دونوں بیٹے اس کے بعد مسلمان ہو گئے اور جنگ حنین میں (پہچانی طور پر بھاگنے کے بعد) لوگ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھرت آئے تھے جن میں سے یہ دونوں بھی تھے۔

عن آتی شیءاً خلقاً ۱۱  
اللہ نے اس کو کس چیز سے بھلا دیا اس سے ایمان و شکر کے واسطے (اسباب مقتضی کا بیان ہے مبدء حقیق کا سب سے پہلے ذکر اس لئے کیا کہ تمام نعمتوں سے پہلے اسی کا درجہ (اور زمانہ) ہے۔ استسلام تقریری ہے یعنی خطاب کو اتنا دیا کہ وہ آخر لو کرے کہ اللہ نے اس کو نطفہ سے بھلائے۔ ماکلفہ میں جو استسلام ہے اس کا بیان من اسی شہینہ سے کیا اس طرح کلام کا اثر زیادہ دل نشین ہو گیا۔ پھر نطفہ سے تخلیق کو بیان کر کے انسان کی عظمت کو ظاہر فرمایا ہے اور یہ ظنی تغیر تغیر کے معانی ہے (اس لئے انسان کا تغیر بے بنیاد اور باریا ہے)

عن آتی شہینہ ۱۲  
وہ آتی شہینہ میں جو مضمون جسم قادی اس کی تشریح ہے یعنی اللہ نے انسان کو نطفہ سے بھلا دیا اس کے بعد آثار تخلیق سے لے کر انعامات تک تمام احوال انسانی کو بیان فرمایا اور لڑکھو فرمایا۔

عن آتی شہینہ ۱۳  
لو اس کو روم کے اندر نیست سے ہست کیا۔  
اس کے بعد اس کے لئے ایک اندازہ مقرر کر دیا یعنی اللہ کے غم سے مومل فرشتے نے اس کے لئے چار ہاتھیں لکھ دیں مقدور عقل۔ مدت زندگی۔ رزق اور فقی یا سعید ہونا جیسا کہ ہم سورہ طہر ملائ میں حضرت ابن مسعود کی روایت کر رہے ہیں اور مسلم بخاری اس کے باقی ہیں۔ فیض اہل تفسیر نے آیت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ اعضا و قوتیں اللہ پر سے مراد ہے یا حالت نطفہ سے تشکیل حقیق تک جتنے احوال جبین پر گزرے ہیں وہ مومل ہوتی تشریح ان اقوال سے ہوتی ہے۔

عن آتی شہینہ ۱۴  
السنبل فصل محفوظ کا مفعول ہے اور بسرہ اس کی تشریح ہے یعنی پھر اللہ نے جنت سے نطفہ نکالتا اس کے لئے آسمان کو بامدی اور مقابل نے یہی معنی بیان کئے۔ یا ضمیر اور کتابیں معنی کر اللہ نے رلو حق اور خدا تک پہنچنے کی سبیل آسان کر دی تاکہ تکمیل جنت ہو جائے اسی مضمون پر دلالت کر رہی ہے یہ آیت اَنَا مَنْ اَعْطٰی وَالْعَنٰی وَتَسْتَعِی بِالْعَنٰی تَسْتَعِی لِمَسْرٰی وَاَنَا مَنْ اَعْجَلُوْا اَسْتَغْنٰی وَتَدَبَّرَ بِالْعَنٰی تَسْتَعِی لِمَسْرٰی واللہ نے انسان کے لئے دعویٰ زندگی اور وہ (مکمل) تنجید دعویٰ زندگی پر موقوف ہے آسان کر دیا کہ وہ دنیا و جنت کا راستہ ہے یا دوزخ کا۔ فرما کر وہ نہیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکھو فرمایا دنیا میں پرہیزگار کو گمراہی کی طرح رہو ورنہ اللہ تعالیٰ اس سے حدیث ابن عمر۔ امام احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے کہ روایت میں انکار کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے آپ کو اصحاب طور میں سے شمار کرو۔ اس آخری تفسیر کے منہب ہے آیت۔

عن آتی شہینہ ۱۵  
چونکہ موت اور فطر تک پہنچانے والی ہے اس لئے لبت کا شعر نعمتوں میں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موت مومن کے لئے تخت ہے حضرت ابن عمر کی روایت سے یہ حدیث طبرانی نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔ اور حاکم نے اور ابو حاتم نے علیہ میں نقل کی ہے۔ دنیا کا رولہ جسم ہونا صرف اس وجہ سے ہوتا ہے کہ انسان (رولہ زندگی کا) احتساب خراب کرتا ہے جو توہم حال میں ہے (ہر انسان رولہ زندگی کو اختیار کرنے میں آزاد ہے۔)  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکھو فرمایا جھ سے کہ کیا کہ کسی مرد رولہ قوم نے ایک مکان بنایا اس میں دسترخوان چلا کر ایک پکڑنے

والے کو (عمومی دعوت کا اعلان کرنے کے لئے) بھیجا دیالہ جس نے پکارنے والے کی دعوت قبول کر لی اور مگر کے اندر آ گیا اور دستر خوان پر کھانا کھایا اور دوسرے لوگوں سے خوش ہو گیا۔ اور جس نے دعوت کرنے والے کا کون سا نام مگر کے اندر نہیں کیا اور دستر خوان سے کچھ کھلیا اس پر دوسرے لوگوں نے براہِ رخص ہو لیا جس سرورِ توالہ ہے اور دانی محمد ﷺ ہے اور مکانِ اسلام ہے اور دستر خوانِ جنت ہے یہ حدیثِ دلری نے روایتِ جری کی روایت سے اور بخاری نے باہر کی روایت سے بیان کی ہے۔ اُنکو پکا حقیقی ہے کہ جہاد کو درِ عدول سے محفوظ رکھنے کے لئے اللہ نے لوگوں کو حکم دیا کہ میت کو قبر میں دفن کریں۔ (یعنی قبرِ مجرد سے منع ہے اور داخلِ قبر میں داخل کرنے کا حکم دیا) قبر میں دفن کرنے کا حکم اللہ کی مزید نعت ہے کہ اللہ نے انسان کو اتنی عزت عطا فرمائی کہ اس کی لاش کو دوسرے جانوروں کی لاشوں کی طرح پھینکے کا حکم نہیں دیا۔

لَقَدْ اِذَا شَاءَ اَنْشُرَہٗ

پھر جب اللہ اس کو قبر سے اٹھانا چاہے گا تو موت کے بعد زندگی عطا فرما دے گا کیونکہ جو خدا اول تخلیق کی قدرت رکھتا ہے وہ قبر سے زندہ اٹھانے کی بھی قدرت رکھتا ہے۔ اس کی اطلاعِ مقبروں کی زبانی اللہ دے چکا ہے۔ اگر حشر ہو جائے تو شاکر بھی کافر کی طرح ہو جائے گا (نہ شاکر کو جزا کا کفر کو سزا) اور یہ (عقل) صحیح ہے۔ ایسا ہرگز نہ کرنا چاہئے موجبِ ایمان و لاکھ اور موجبِ فکر نصوتوں کے ہوتے ہوئے یا شکاری اور افکار کرنے سے کافر کو بارداشت کی گئی۔

لَقَدْ اِنْقَضَ مَا اَمَرُہٗ

تک پورا نہیں کیا نہ ایمان لایا نہ شکر کیا۔  
فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اِلٰی طَعَامِہٖ  
مخلقت سے آخر حیات تک اپنے لیے اور غور کرنا چاہئے پھر اپنی غذا کو دیکھنا چاہیے کہ ہم نے اس کی غذا کیسے پیدا کی اور کس طرح اس کو برہ انداز ہوئے کا موقع دیا۔

اَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ وَصَبَّآ

ہم نے ہی آسمان سے خوب پانی برسایا۔  
فَلَمْ يَنْظُرْ اِلَّا رِجْلَہٗ  
پھر ہم نے ہی اُن میں سوائی اُٹلی یا مالِ دُغیرہ سے زمین کو پھللا۔ موخر الذکر صورت میں اللہ کی طرف زمین کو پھلانے کی نسبت اس لئے کی گئی کہ اللہ ہر فعل کا مسبب ہے۔  
فَاَنْبَتْنَا مِنْہَا حَبَّآ  
پھر ہم نے زمین میں اگائے والے جیسے گیوں جو غیر وہ۔  
وَعِشْبًا وَفَصَّصْنَا  
اور انکو اور ساگ، فَصَّصْنَا اصل میں مصدر ہے کا ناقص اس کو کات دیا۔ ساگ بھی بار بار کاٹا جاتا ہے اس لئے اس کو قصب کہا جاتا ہے صحاح جو برہی میں ہے کہ قصب کا استعمال سبزی میں ہو جاتا ہے قاسوسی میں ہے قصب دھڑخت ہے جس کی شاخیں لمبی اور پھیل ہوئی ہوں کوئی درخت ہو۔

وَلَمْ يَنْظُرْ اِلَّا رِجْلَہٗ

اور نہ توں اور کھجور کے درخت اور گھنے پاؤں نہ اتنی عجیب حدیث  
واحد غلٹ گئے درختوں والا قاسوس۔  
وَلَمْ يَنْظُرْ اِلَّا رِجْلَہٗ

اور وہ پھل جن کو سوزہ کے لئے کھلیا جاتا ہے اسی جگہ سے قندار نے کہا ہے کہ اگر کسی نے قندار نہ کھائے  
کی قسم کھائی تو کھجور انکو اور نہ توں کھائے سے اس کی قسم نہیں لوئے گی (کیونکہ یہ پھل طاقت کے لئے کھائے جاتے ہیں تمامہ  
کے لئے نہیں کھائے جاتے) اسی طرح اس پھل کو کھانے سے بھی قسم نہیں لوئے گی جس سے مقصود نہایت اور نہایت  
دونوں ہوتے ہیں جیسے اور اس کے علاوہ قندار کا مٹھ خٹا و جھٹا وغیرہ پر ہے اور مٹھ مغایرت کو چاہتا ہے (معطوف علیہ  
اور چیز ہو اور معطوف اور چیز)

وَلَمْ يَنْظُرْ اِلَّا رِجْلَہٗ

اور کھائے۔ چہ گھو قاسوس۔

یہ آیت کی علت ہے کہ چیزوں کو ہم نے تمہارے لئے اگلیا جیسے کیوں  
 قَتَلْنَاكَ اللَّهُ وَلَا نَمُوتُ ۝

اور دوسرے الفاظ اور تمہارے چوپایوں کے لئے جیسے گھاس۔  
 خُتَّ بَنِي قَامُوسٍ۔ مراد مورد پھونکنے کی آواز صحار میں ہے کہ باطن کی سخت جی  
 قَوَادِحُ أَجَائِدِ الْعَشَائِدِ ۝  
 کو سناٹہ کہتے ہیں۔ اس صورت میں نسخہ مورد پر صاف کا اطلاق مجازی ہو گا۔ یعنی منور کی آواز سے لوگ سخت جی پکار جائیں  
 گے۔ جب مورد پھونکنے کی آواز آئے گی تو اس شرط کی جڑا حذف ہے اور پورا جملہ شرطیہ (اِنْشَاءً تَعْدِيَةً) سے مربوط ہے یا تینوں  
 الْإِنْسَانُ مَا أَكْثَرُ سے تعلق رکھتا ہے اول صورت میں پورا معنی اس طرح ہو گا کہ قرآن ایک یادداشت اور نصیحت ہے جب  
 صورت کی آواز آئے گی اس وقت نصیحت قبول کرنے والوں کا حال نصیحت نہ قبول کرنے والوں کے حال سے جدا ہو گا اختلاف حال  
 کیا ہو گا اس کا بیان آئندہ آیات وَجُودِ يَوْمُنَا بِنَايَةِ النَّحْمِ میں کیا گیا ہے۔ یہ بھی اجمال ہے کہ اس صورت میں جزاء حذف نہ ہو بلکہ  
 وَجُودِ يَوْمُنَا بِنَايَةِ النَّحْمِ جزاء ہو۔ دوسری صورت میں یہ معنی ہو گا کہ انسان پر لعنت ہو یہ کیسا گھرا ہے جب صورت کی آواز آئے گی  
 اس وقت اس کو اپنی ناشکری کا نتیجہ ملے گا۔

یَوْمَ نَبْرِثُ الْأَوَّابِينَ ۝ وَالْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَنَجْزِي السَّاعِيْنَ ۝ وَنَجْزِي السَّاعِيْنَ ۝  
 جیس روز آدمی اپنے  
 بھائی ماں باپ بیوی اور لڑکوں سے بھاگے گھبرا تو بھاگنے کی پہلے ہو گی کہ اس کو خود ہی اپنی جاتی ہو گی اور اس کو معلوم ہو گا کہ ان  
 اقرباء میں سے کوئی میرے کام آنے والا نہیں یا اقرباء کے گھر اور ان کی بد حالی کی وجہ سے ہر شخص کو اپنے اقرباء سے نفرت اور  
 بدولت ہو جائے گی۔

حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے اپنے دو بچوں کی کیفیت رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی جن کا انتقال  
 اسلام سے پہلے ہو گیا تھا حضور ﷺ نے فرمایا وہ دونوں دوزخ میں ہوں گے (حضرت خدیجہؓ کو یہ سن کر کچھ ناگوری  
 ہوئی) حضور ﷺ نے ان کے چہرہ پر دعا گواری کا اثر دیکھ کر فرمایا کہ تم ان کے مقام کو دیکھ لو تو تم کو بھی ان سے نفرت ہو جائے گی  
 اللہ بیش زود ادا کرے  
 آیت میں ترتیب وار زیادہ محبوب کو موخر اور کم محبوب کو مقدم ذکر کیا ہے اور اس سے کلام میں زور پیدا کرنا مقصود  
 ہے گویا ان فرمایا کہ اس روز آدمی اپنے بھائی سے بھاگے گا بلکہ ماں باپ سے بھی بھاگے گا بلکہ بیوی اور اولاد سے بھی بھاگے گا۔  
 اِنْكِبَاطِ الْعَصَیْ ۝ اَوْ تَمِیْظِی ۝ اَوْ تَمِیْظِی ۝ اَوْ تَمِیْظِی ۝

لوگوں میں سے ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہو گا کہ دوسرے کے حال سے اس کو لاپرواہی ملے گی۔ ام  
 المومنین حضرت سودہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ لوگوں کو برہنہ پانگے بدن بے عتد اٹھائے گا لوگوں کے منہ  
 پر پسینہ کی لگام ہو گی اور کانوں کی ٹونک پسینہ پانچا ہو گا معنی قدم سے لے کر منہ اور کانوں کی چیزوں تک آدمی پسینہ میں غرق  
 ہو گا حضرت سودہؓ کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ پر وہ کے اعضاء ایک دوسرے سے دیکھے گا۔ فرمایا لوگوں کو اس کا ہوش  
 ہی نہیں ہو گا ہر شخص کا حال اس روز ایسا ہو گا کہ اس کو دوسروں سے لاپرواہ کر دے گا۔ اس حدیث کو طبرانی، بیہقی اور بیہقی نے  
 نقل کیا ہے لیکن میں حضرت عائشہؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے۔

اس روایت میں انکار اس لیے کہ اس روز لوگوں کا معاملہ اس سے زیادہ سخت ہو گا۔ یعنی کوئی کسی کو دیکھے (اس کی فرصت  
 کسی کو کہاں ہو گی) تبھی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے۔

مومنوں کے چہرے (توبین عظمیٰ مضامین)

یَوْمَ نَبْرِثُ الْأَوَّابِينَ ۝ وَالْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَنَجْزِي السَّاعِيْنَ ۝ وَنَجْزِي السَّاعِيْنَ ۝  
 اس روز روشن چہرے ہونے اور ٹھنڈے ہوں

کے منسوبہ (اسم فاعل) اسفار الصبح سے مشتق ہے اسفار الصبح یعنی صبح نکلیں گے اور رات کو لوٹیں گے جیسا کہ قرآن میں ہے  
 کے ہیں اصل میں فرحت لفظی تو ہر روز ہر روز کہ ہوگی ہر روز گنا کو ہر روز کی صفت قرار دیا۔

وَرَدُ الْيَوْمِ عَلَى سَائِرِ الْيَوْمِ  
 ہر روز ہر روز کہ ہوگی ہر روز گنا کو ہر روز کی صفت قرار دیا۔

وَرَدُ الْيَوْمِ عَلَى سَائِرِ الْيَوْمِ  
 ہر روز ہر روز کہ ہوگی ہر روز گنا کو ہر روز کی صفت قرار دیا۔

وَرَدُ الْيَوْمِ عَلَى سَائِرِ الْيَوْمِ  
 ہر روز ہر روز کہ ہوگی ہر روز گنا کو ہر روز کی صفت قرار دیا۔

سورة عبس ختم ہوئی  
 بخیر و بد

# سورۃ الکورت

یہ سورت مکی ہے اس میں 29 آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو قیامت کا منظر آنکھوں سے دیکھنا پسند ہو وہ  
 إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ لَوْ رَأَى الشَّامُكَ الشَّفَقَتْ لَوْ رَأَى الشَّامُكَ الشَّفَقَتْ پڑھے۔ ترجمہ ہے اس روایت کو جس کہ اس  
 اور بتوی نے صرف قول کا ذکر کیا ہے۔

لَا تُخْطِئُ بِهِ السَّاعِیَةُ لَعْنُ الْكَافِرِ ہے اور احسن فعل محذوف کا قائل ہے اور کورت اسی فعل محذوف کی  
 إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ہے۔ کورت بیکار ہو جائے گا روشنی جاتی رہے گی تاریک ہو جائے گا۔ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور قتیبہ نے ہدایت ابو طلحہ  
 بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کورت کی تفسیر میں فرمایا اظلمت تاریک ہو جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے اور  
 کتاب فی المعجم والاحوال میں ابن ابی الدنیا نے اور کتاب العظیمہ میں ابوالشیخ نے ان آیات کے ذیل میں حضرت ابن عباسؓ کا قول  
 اس طرح نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن خدا سورج چاند اور ستاروں کو بے نور کر کے سمندر میں ڈال دے گا اور ایک چٹکی ہوا  
 بیچے گا جو سمندر پر لگے گی اور سمندر آگ ہو جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے جب سورج کو سمندر میں پھینکا جائے گا تو سمندر گرم ہو کر آگ بن جائے گا۔ ابن ابی حاتم نے  
 ابن ابی مریم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سورج کو بے نور کر کے جہنم میں پھینک دیا جائے گا اور جب  
 ستارے پر اکٹھے ہو کر جہنم میں پڑ جائیں گے اور سوا مٹ جائیں اور ان کی ماں کے جس معبود کی اللہ کے عادیہ پر تشکیک کی جاتی تھی وہ جہنم  
 میں ڈال دیا جائے گا۔ میں کہتا ہوں کہ سمندر میں سورج کا پھینکا جانا اور جہنم میں پھینکا جانا جملہ متعارض ہے دونوں کی تعلیق اس  
 طرح ہو سکتی ہے کہ سمندر خود گرم آگ بن جائے گا۔ علامہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
 فرمایا قیامت کے دن چاند اور سورج بے نور کر دیے جائیں گے ہزار نے اپنی مسند میں اتار دیا وہ بیان کیا ہے آگ میں ڈال دیے  
 جائیں گے۔

وَلَمَّا كَسَتْ سُدُّوا السُّدُورَ اور جب ستارے فوت پڑیں گے آسمان سے بکھر کر زمین پر آجڑیں گے انکدو  
 الطیر پر عہد لوٹ کر گر پڑاؤں گے کہ اس روز آسمان سے ستاروں کی بارش ہوگی کوئی چہرہ بغیر گے نہیں بچے گا۔  
 وَلَمَّا كَسَتْ سُدُّوا السُّدُورَ اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے یعنی زمین سے چلا کر ہوا میں پر اکٹھے ہوں گے۔  
 جائیں گے۔

فَإِذَا الْوُجُوهُ رُفِطَتْ اور جب چہرے پھلنے پھولنے لگیں اور لوہے کی آگ میں پڑیں گے۔  
 میں اگر لوہے کے پچ ہو جب بھی پچا ہونے سے پہلے پہلے عرب اس کو مشرأ کہتے تھے عرب کے نزدیک مشرأ وہ لوہے کی آگ  
 ترین مال سمجھا جاتا تھا وہ لوگ کسی لوہے کی آگ میں پڑے تھے (یعنی بیشہ کی دھندلکت کرتے تھے) وہ لوہے کی آگ یعنی بغیر  
 چہرے کی عمرانی کے چھوڑ دی جائیں گی قیامت کی آگ سے مشرأ وہ لوہے کے مالک ان کو بونہی چھوڑ دیں گے یا اللہ  
 سے مراد ہاں ہیں یعنی ہاں بارش سے خالی ہو جائیں گے۔



قول مروی ہے کہ نفوس کو چار ڈینے کا یہ مطلب ہے کہ وہ عین کو اجسام میں داخل کر دیا جائے گا۔  
 وَذَا الْمَوْءِدَةِ يُسَلِّتُ ۝

اور اس لئے تھے کہ وہ مر جائی تھی اسی لئے اس کو مَوءِدَہ دیا گیا جاتا تھا (یعنی) عرب (دولہ کی) کھار اور افلاس کے اندیشہ سے اپنی لڑکیوں کو زندہ دفن کر دیا کرتے تھے۔ آیت میں یہ فائدہ سے سوال کرنے کی غرض یہ ہے کہ دفن کرنے والے کی تکلیف و تھکیر کی جائے جیسے آیت بَابِ عِشْرِ مِثْلِهِمْ اَنْتُمْ قُلْتُمْ لِلنَّاسِ الْكَافِرِينَ وَالْجَنَّةِ فِيهِمْ نَصْرًا مِّنْ فَضْلِكَ اِنَّكَ لَتَافِقُ ۝  
 یوں کہا جائے کہ مَوءِدَہ کی طرف سوال کی نسبت بھاری ہے یعنی آیت کی مراد اس سے سوال کرنا نہیں بلکہ اس کے متعلق سوال کرنا ہے جیسا کہ آیت اِنَّ الْعَبْدَ كَانَ مَسْخُوقًا ۝ میں (عبد سے سوال کیا جاتا ہے خصوصاً جس بلکہ صاحبِ عہد سے عہد کے حلقہ پانچویں کی جانی مقصود ہے کیا عہد معنی دائرہ کے ہے (یعنی دفن کرنے والی سے باز پرس کی جائے گی) اسم مفعول کو بمعنی اسم قائل بولا جاتا ہے جیسے آیت كَانَ وَغَدَهُ سَابِغًا ۝ میں (سَابِغًا بمعنی ایتھا ہے) اَلَا الْمَوءِدَةُ وَذَنُوعُ ۝ مراد اَلْمَوءِدَةُ لَکَھَا (معدنہ) کی مراد دانی جن کی سازش سے یہی کو دفن کیا جاتا تھا) یہاں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الْوَالِدَةُ وَالسَّوَدَةُ فِي النَّارِ یعنی والدہ (دفعہ) دفن کرنے والی والدہ اور مَوءِدَہ (جس کی طرف سے دانی یا کربچی کو دفن کرتی تھی مراد اس کو توں دوتی ہیں۔  
 اس حدیث کو ابو داؤد نے اچھی سند کے ساتھ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے نقل کیا ہے اور سوانہ کو رد جلالہ کی کوئی صورت منسوخ حدیث کی صحت کی نشاندہی۔

### فائدہ

زندہ بچہ کو دفن کرنا گناہ کبیرہ ہے یہ قولِ حق ہے چار ماہ سے زیادہ کا حامل ساقط کرنا بھی اسی حکم میں ہے کیونکہ جنین کی جنسانی تخلیق اس مدت میں پوری ہو جاتی ہے اور روح جسم میں پڑ جاتی ہے چار مہینے سے کم کا حامل ساقط کرنا بھی حرام ہے لیکن اس کا گناہ پہلے سے کم ہے حرمت کی وجہ سے ہی باطل علماء ایک ثابتِ غلام و بندہ واجب ہے جب تک اس نے کسی معاملہ کے ہیٹ پر ہاتھ لگی ضرب پکائی ہو کہ کامل یا ناقص اعضاء والا حامل ساقط ہو جائے بشرطیکہ اس میں تخلیق انسانی کا نقشہ پیدا ہو گیا ہو اور مردہ ہو جائے کی حالت میں ساقط ہو لیکن اگر گرنے کے وقت زندہ تھا پھر مر گیا تو پرنے آدمی کی برابریت واجب ہوگی حضرت ابوہریرہؓ کا قول ہے کہ نبی امینؐ کی ایک عورت کا بچہ (ضرب سے) ساقط ہو گیا تھا رسول اللہ ﷺ نے ایک ٹاپا لے لیا یا ہادی دینے کا حکم دیا بخاری و مسلم۔

مسئلہ: ہادی سے عزل جائز ہے اگر وہ عورت سے اس کی اہلیت کے بغیر جائز نہیں مگر عزل باوجود ہائز ہونے کے بہر حال مکروہ۔ ایک حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ نے عزل کے متعلق دریافت کیا فرمایا یہ شیعہ زندہ دفن ہے اور اِنَّ الْمَوءِدَةَ يُسَلِّتُ ۝ میں موجود ہے جو عزل کا ثبوت ہے ہے کہ حضرت جائز ہے فرمایا عزل کرنے سے تو ہر گز نہ ہلے ہو چاہا (یعنی نزول قرآن ختم نہیں ہوا تھا پھر بھی ہم کو عزل کی ممانعت نہیں کی تھی بخاری و مسلم۔ مسلم نے انکار کیا کہ فعل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اس کی اطلاع پہنچی مگر حضور ﷺ نے ہم کو ممانعت نہیں فرمائی۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ہادی کے معاملہ میں فرمایا اگر چاہو تو اس سے عزل کر لو مگر جو کچھ اس کے مقدور میں ہے وہ قوا سے بچو مگر دوسری روایت میں ہے ایسا نہ کرو تو قصداً کیا حرام ہے جو جان قیامت تک پیدا ہونے والی ہے وہ تو پیدا ہونے کی بخاری و مسلم۔

عزل کے لئے اگر وہ عورت کی اہلیت کی ضرورت حضرت عمرؓ کی روایت سے ثابت ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اگر وہ عورت سے عزل کی اس کی اہلیت کے بغیر ممانعت فرمادی تھی۔ لیکن ماہجہ۔  
 پانچویں ذیلِ حُکْمَاتِ ۝

فَإِذَا الْهَلَسُ خُفَّتْ لُحُوثُ ۖ  
الہلالے ہوں گے تو کو خفیم کے جائیں گے۔

وَإِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ كَاسًا ۖ  
ظاہر یہ ہے کہ یہ لفظ کعبے ہو شی سے پہلے اس وقت ہو گا جب سورج کی روشنی داخل ہوگی اور ستارے ٹوٹ کر بکھر جائیں گے یا کعبے ہو شی کے وقت ہو گا۔ یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں ممکنوں کے درمیان ہو اور آسمان وزمین کو لپیٹ دیا جائے اس آسمان کو دوسرے آسمان میں اور اس زمین کو دوسری زمین میں تبدیل کر دیا جائے۔

قَرَعَىٰ نَعْلَيْهِ ۖ  
قرعی نے لکھا ہے کہ صاحب النصار نے المذہب (مختار) کے درمیان تو فتنی پیدا کی ہے اور کہا ہے کہ آسمان وزمین کی تبدیلی دوسرے واقع ہوگی ایک تو لفظ حالات کی تبدیلی ہوگی یہ لفظ ہو شی سے پہلے ہوگی۔ ستارے بکھر جائیں گے چاند سورج کو من لگ جائے گا۔ آسمان تانبے کی طرح ہو جائے گا اور اس سے فن کو پٹا دیا جائے گا۔ پڑا روں ہو جائیں گے سمندر آگ بن جائے گا زمین میں شعیب قرار پیدا ہو جائیں گے۔ زمین پٹ جائے گی۔ اس کی وسعت پہلی حیثیت کے خلاف ہو جائے گی۔ بحر دونوں گلوں کے درمیان آسمان وزمین لپیٹ دیتے جائیں گے اور اس آسمان کو دوسرے آسمان سے بدل دیا جائے گا (یہ تبدیلی اہل ہوگی)

فَإِذَا الْجَبَلُ تُبَّيْنَتْ ۖ  
اور جب اللہ کے دشمنوں کے لئے جحیم کو خوب بکھرا دیا جائے گا۔  
وَأَرْبَابٌ مُّشْتَرِكُونَ ۖ  
اور جب جنت متقیوں کے قریب کر دی جائے گی۔ اللہ نے فرمایا ہے

وَإِذَا الشَّمْسُ كَانَتْ لَوُحًى ۖ  
یہ جملہ اس کی جڑ ہے یعنی اس وقت ہر شخص اپنی ہی کوئی چھائی برائی کو جانے لگے یہ وقت ایک وسیع وقت ہو گا کھولنی کے پہلے سے جنت و دوزخ کے واسطے کے وقت تک (سرا وقت قیامت کا وقت) ہو گا۔

كَلَّا أَقْسَمُ ۖ  
اس لفظ کی تفصیل سورۃ قیامت کے شروع میں کر دی گئی ہے (لا ازالہ و لے تاکید قسم ہے یا قافیہ ہے یا لا قسم بلکہ صرف لا قسم ہے جس میں لام تاکید کی ہے وغیرہ) كَلَّا أَقْسَمُ میں فاء تفعیل کے لئے ہے یعنی جب احوال قیامت کے متعلق ہم نے آیات ہزل کر دیں تو آنسو کی خیریں دینے سے ہی قائم سمجھ لو کہ یہ لفظ کا کام ہے خدا پروردگار بانی عیسٰی کی گئی ہے جس قسم کہا ہو۔

يَا لَظُفْرَيْنِ ۖ  
ظنوں کا متھی ہے متھی سے مبدلہ میر کی طرف لوظ لظفں سے اس جگہ دیا جائے ستارے مر رہے ہیں جن کو متحیر و کما جا ہے یعنی عظام و ہرہ و شتری و مرغ و ذملق کو تحیر و کھنے کی وجہ سے کہ فن کی رفتار کچھ اس طرح دکھائی دیتی ہے کہ مشرق سے مغرب کی طرف جاتے جاتے لوٹ پڑتے ہیں بھی یہ قسم ہے ہوئے بھی نظر آتے ہیں۔ بیت (قدم) کی نظر میں اس کا سبب یہ ہے کہ کچھ ہلاک جزئیہ (جھوٹے انداز) ہیں جو کھوکھلے نہیں ہیں ان میں یہ ستارے چوتے ہیں فن جھوٹے اندازوں کو تدبیرات کما ہوتا ہے یہ دائرے نمود بھی متحرک ہیں اور فن کے ہلائی حصوں کی حرکت فن ہلاک کی رفتار کے تابع بھی ہے جن کے اندر یہ موجود ہیں فن و دائروں کے ہلائی حصہ کی حرکت مغرب سے مشرق کی طرف ہے لہذا ہلاک کی رفتار کے موافق ہے اور زمینیں حصوں کی حرکت اس کے برعکس مشرق سے مغرب کی جانب ہے پس مذکورہ متحرک جب تدبیرات کے موافق ہیں ہوتے ہیں تو تدبیر کی حرکت اور اس لفظ کی حرکت جس میں یہ لفظ جزئی یعنی تدبیر کے دونوں موافق ہوتی ہیں اور ستارہ کی رفتار جزوی کے ساتھ مغرب سے مشرق کی طرف دکھائی دیتی ہے لیکن جب ستارے تدبیر کے زیریں حصے میں ہوتے ہیں تو تدبیر کی حرکت لفظ کی حرکت کے حرام ہوتی ہے یا کم از کم ایک دوسرے کے موافق نہیں ہوتی (ایک کی مغرب سے مشرق کو دوسرے کی مشرق سے مغرب کو) اس لئے مذکورہ ستارے بھی مشرق سے مغرب کی طرف



جاتے نظر آتے ہیں یہی وہابی اور غنوی ہے۔ اور بھی سنا کہ بھی دکھائی دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک (بیت قدیم) کی یہ فضائی تحقیق واجب نہیں بلکہ ہمارے نزدیک ایک ایک واقعہ میں تحریر (یعنی ہمارے حال سے وہاں اور تحریر) ہیں اور نہ آسمانوں کا چلنا چلنا ممکن ہے نہ جڑا میں قدمہ تحریر کی حرکت بھی مشرق کی طرف ہوتی ہے بھی مغرب کی طرف بھی سمت بھی جہ جب اللہ چاہتا ہے اور جیسا ضابطہ متعلق ہے دیکھی سترہوں کی حرکات ہیں ہاں ضابطہ کا طریقہ ہے کہ تمام سترہ ایک ہی قسم کے قدر اور ترتیب کے ساتھ شکر کر چکے۔

قد آؤنے کہا کہ جس کی سترہ سے چار دہ رات میں نمودار ہوتے اور دن میں چھپ جاتے ہیں انہوں سے اس جگہ مراد ہے چھپ جانا بھی کہا گیا ہے کہ انہوں سے مراد ہے چھپ جانا۔ میں کہتا ہوں اس صورت میں انہیں اور انہیں دونوں ہم معنی ہوں گے پھر تحریر کی کوئی وجہ نہیں۔

یعنی وہ غرضہ تحریر جو دائرے میں چلتے اور غروب یا طلوع کے وقت چھپ جاتے ہیں۔  
الجبہ اب انہیں کہتے ہیں کہ انہوں سے مراد ہے چھپ جانا۔ میں کہتا ہوں اس صورت میں انہیں اور انہیں دونوں ہم معنی ہوں گے پھر تحریر کی کوئی وجہ نہیں۔

سترہوں کا چھپ جانا۔  
میں کہتا ہوں احتمال ہے کہ ان سترہوں کے مکان سے مراد ہوزیرین عرشین کی قرار گاہ حضرت امیر اور رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے سورج اُٹھ گیا تو فرمایا کیا تو جانتا ہے یہ کہاں جاتا ہے میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بتاویں واقف ہے فرمایا عرش کے نیچے سجدہ کرنے جا رہا ہے۔ (اللہ عرش)

وَالْمَلِئِ اِذَا احْتَسَسَ  
جب وہ اپنے اندر میرا کر سامنے سے آتی ہے پشٹ موڑ کر جاتی ہے یہ اللہ احد لومیں سے ہے۔  
وَالْمَلِئِ اِذَا احْتَسَسَ  
اور قسم ہے جس کی جب اس کی پوچھتے ہیں کہ اس کی روشنی پہنچتی ہے۔

یہ جواب قسم ہے رسول سے مراد ہیں حضرت جبریل علیہ السلام اور رسول اللہ ﷺ یعنی یہ قرآن بلاشبہ اس مرحل (قاصد) کا قول ہے جو اللہ کے نزدیک معزز اور طاقت والا ہے مطلب ہے کہ رسول (اور قاصد) کی حیثیت سے اس کا قول ہے خود بنا کر خدا کی طرف منسوب نہیں کر دیا ہے۔ (انہوں کی حیثیت محض ترعدان کی ہے) اگر رسول سے مراد جبریل ہوں تو ان کی قوت یہ تھی کہ قوم کو لڑائی بتیوں کو اکٹھا کر، غر اسود کے کنارے اپنے بازو پر اٹھا کر بلند کر لے جا کر الٹ دیا قوم نمودار ہوئی وہاں لڑائی کے سب بیٹھے بیٹھے مراد ہو گئے ان کی کن میں آسمان سے زمین پر آتے اور چمکاتے ہیں زمین سے آسمان پر پڑ جاتے تھے اگر رسول سے مراد رسول اللہ ﷺ کی ذات گرائی ہو تو آپ کی طاقت اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام سے نوبورس اپنی قوم میں رہے اور تھوڑے لوگوں کو مومن بنائے مگر رسول اللہ ﷺ

یہ جو لوگ قرآنی مدت کو جبریل علیہ السلام کی مانند رسول اللہ ﷺ کی ہر ایک کتبے ہیں اور قرآن ہم صرف معانی و مضامین کا قراءت ہے جس وہ اپنے اندر دل میں آیت کو چٹن کرتے ہیں اور کتبے ہیں کہ یہ آیت صاف جڑی ہے کہ قرآن رسول کا قول ہے خدا کا قول نہیں۔ حضرت مومن قدس سرہ نے من حیث لہ رسول کے الفاظ لڑا کر نہ کوہ و اناشیہ کا استعمال کر دیا۔ کوہ رسول اور جابر اگر کسی کو کسی کی طرف سے کوئی پیام پہنچاتا ہے تو اس کی طرف یہ فعل ہی ہے کہ وہ اپنے رسول سے یہ تحریر کرے اور جو کوئی پیام پہنچے والے نے کہا اس کو اس کے الفاظ میں لڑا کر نہ ہے۔ طریقہ کمال رسالت اور یہ ہر مافی کا ہے لیکن اگر وہ قاصد اپنے الفاظ میں کام لیتے والے کا مطلب لڑا کر نہ ہے تو اس کو پورا پورا پیام رسالت میں کہا جاسکتا ہے کہ اللہ کی قدرت سے تبدیل بھی ممکن ہو جائے اور وہ بھی بدلے جب بھی اپنے الفاظ میں کسی کے مطلب کو پہچانے سے فرغ رسالت کی دوائی کمال طور پر نہیں ہوتی جبریل علیہ السلام پر رسول اللہ ﷺ ہر ایک کی حیثیت رسول کمال کی حیرت و تعجب کی نہ تھی یہ مضمون بھی کو اپنے الفاظ میں تحریر کرنے والے نہ تھے ترعدان اور میر کو رسول نہیں کہا جاتا۔ رسول اللہ کی حیثیت رسالت کا تھا تھا ہے کہ رسول کے الفاظ پہنچا دیے جائیں وہاں لڑا کر نہ ہے۔

نے تیس برس میں (اکھوں کو) اللہ کی طرف پہنچا لیا 23 برس میں ہر طرف دین کو پھیلایا جو کہ جو لوگ دین خدا میں داخل ہوئے گئے جتنے انوار میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صحابہ ساتھ تھے ساتویں آسمان سے بھی لوہر جہاں پہنچنے کی خبر ملی کی طاقت نہ تھی پہنچ گئے پھر زمین پر اتر آئے اور گھڑی بھر وقت بھی صرف نہ ہوا۔ آپ نے دیکھ کر رب کا شرف حاصل کیا کسی دوسرے کو یہ نعمت نہیں ہوئی (حضرت موسیٰ کی درخواست پر) جب اللہ کا جیلوہ پھاڑ پر پڑا تو اس کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے زمین سے ہمو کر دیا اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے۔

جنتکاذی العیش مکین ﴿۱﴾ مطاع لقاؤین ﴿۲﴾

عَنْدَ مَكِّيٍّ عَنْ مَعْلُقٍ عَنْ يُونُسَ

میں (اے اللہ) کے ہاں دو معزز و باجہت اور مطہر ہے (اس کا حکم ملتا جاتا ہے) اور وہاں ایمان و یقین ہے (مگر وہاں کا حلقہ ایمان سے ہے اور غلطی سے بھی جو سکے یعنی ملا اعلیٰ (عالم ملائکہ) میں اس رسول کی اطاعت کی جاتی ہے جو نبی نے کہا میں جنت دوسرے واقعات کے ایک واقعہ ہے بھی تھا کہ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ کے لئے چہر علی کے کہنے سے ملائکہ نے آپانوں کے دروازے کھول دیئے تھے اور جنت کے دربانوں نے جنت کے دروازے نہیں کھاتے ہوں یہ بعد اطاعت محمد رسول اللہ کی تھی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اطاعت سے مراد یہ ہو کہ اللہ کے احکام پہلے حضرت جبر علی پر اترتے ہیں پھر ان کے ذریعہ سے دوسرے فرشتوں کو پہنچتے ہیں۔

حضرت نواس بن سمعان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کسی امر کی دلی کرنا چاہتا ہے تو وہی کے ساتھ کام کرتا ہے جس سے آسمانوں میں ایک سخت لرزہ پیدا ہو جاتا ہے جب آسمانوں والے اس کو سنتے ہیں تو بے ہوش ہو جاتے ہیں اور اللہ کے سامنے سجدہ میں گر جاتے ہیں پھر (ہوش میں آکر) سب سے پہلے سر اٹھانے والے جبرئیل ہوتے ہیں اللہ ان سے اپنی دلی کرنا کے ساتھ کام کرتا ہے پھر جبرئیل ملائکہ کی طرف سے گزرتے ہیں جس آسمان کی طرف سے گزرتے ہیں اس کے ثریے جبرئیل سے پوچھتے ہیں جبرئیل ادا سے مانگ لے کر فرمایا جبرئیل کہتے ہیں (جو کچھ فرمایا) حق ہی ہے اور اگر وہی ہے پھر سب ملائکہ دیئے گئے ہیں۔ جیسے جبرئیل دلی کے محتسب حکم خداوندی کے موافق کہتے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبریل مطہر ملائکہ میں رہا محمد رسول اللہ ﷺ کا مطہر ملائکہ ہوا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل حق (سوفی) کے نزدیک حقیقت محمدیہ فیض وجود اور سبب قرب کے لئے اول ترین قضیہ (حلقوں اور ممکن) ہے اور مراتب قرب میں سے ہی ان کو کام کایا سبب بھی ہے۔ حقیقت محمدیہ کے قوسل کے بغیر کسی کو دینی نہیں پہنچ سکتی یہ صرف مسمیٰ چیز ہے بعض خصوصیات بھی اس پر دلالت کر رہی ہیں۔ اللہ نے فرمایا وَتَمَّا أَكْثَلْتُكَ لَأَكْرَحُكَ لِلْعَالَمِينَ خود حضورؐ نے فرمایا آسمان میں میرے ۱۰۰۰۰۰ جبرائیل و میکائیل ہیں اور زمین پر میرے ۲۵۰۰۰۰ یزید ابو بکر و عمر ہیں۔ لہذا جبرائیل کا مطہر ہونا بطریق اولیٰ ہے۔

وَمَا أَجِبَلُكُمْ جَنُوبٌ ﴿١٠﴾

وہاں اچانک پہنچتے ہیں رسول اللہ ﷺ اگر لفظ رسول سے گزشتہ کلام میں رسول اللہ ﷺ کی ذلت مراد ہو تو اس جگہ بجائے نصیر کے اسم ظاہر (مجاہد) کہنے سے اس امر پر حیرت کرنی مقصود ہے کہ چالیس برس سے یہ تمہارے ساتھ ہیں کوئی حرکت ان سے ایسی نہیں ہوئی جو کمال عقل و ہوش کے خلاف ہو بلکہ ان کو اب بھلائی محض ملے یہاں تک کہ خود جنوں نے کارروائی سے رسول اللہ ﷺ کے حقائق کا انکار ہی علی اللہ کیوں کیا وہ جتنے کہ کوہ ہلا آیت میں قول کفر کا رو ہے۔

اللہ تعالیٰ نے عیساؑ کو کھانسی کی خبر پہنچائی اور عیساؑ نے کہا کہ میں نے یہ سب رسول کریمؐ کی طرف سے سنا ہے اور میں نے اس وقت تک نہیں سنا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے عیساؑ کو کھانسی کی خبر پہنچائی۔

جنتی نے لکھا ہے کہ ہم نے قہر معراج میں بانسٹر شریک بن عبداللہ حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ رب  
 واعزت قریب ہو انجے کو کیا یہاں تک کہ بقدر فاصلہ قوسین یا اس سے بھی زیادہ قریب ہو گیا اور سلمہ کی بھی یہی روایت ہے  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی یہ قول مروی ہے اور ضحاک بھی اسی کے قائل ہیں۔ جو لوگ قائل ہیں کہ رسول اللہ  
 ﷺ نے اللہ کو دیکھا تھا۔

تفصیل میں ان کے اقوال مختلف ہیں بعض جائل ہیں کہ اللہ نے آپ کے دل کے اندر آنکھوں کی جگہ پر ایک گردی مٹی اور آپ نے دل سے دیکھا اس قول کا استدلال آیت مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ سے کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول ہے مسلم نے بروایت ابو العالیہؓ حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ آیت مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ کا یہ مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو دل سے دیکھا۔

مطلب ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے قول سے وہاں سے روایات  
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا مگر نہ کی روایت  
سے حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اللہ نے آپ کا انتخاب خلیفہ کے لئے اور موسیٰ کا کام کے لئے اور محمد کا روایت  
(دور) کے لئے کیا۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا آپ نے اپنے آپ کو دیکھا تھا فرمایا  
(دور) سے میں اس کو کبھی نہ دیکھا۔

(۱۰) اور ہے میں اس کو سے دو حصہ دو حصہ۔  
میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ آلفی الثمنی اور آلفی الاغلی سے مراد دو سالکوں کی سیر کا آخری درجہ حقیقت  
عابدیت کا آخری مرتبہ حقیقت محمدیہ ہے جس کو محبت خالصہ کا درجہ کہا گیا ہے۔ یہ مرتبہ لائقین (الطارق) کے مرتبہ سے  
اوجہ ہے لائقین کی حد میں سیر و سلوک کی کوئی تنہا جگہ نہیں اس مقام پر سیر صرف ظہری سیر ہو سکتی ہے حضرت مجدد و حتمہ اللہ  
علیہ کا یہی قول ہے۔

علیہ کا یہی قول ہے۔  
 جسور رمل تحسیر نے عمیر رسول کریم کی طرف راجع کی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریل کو دیکھا جبکہ جبریل  
 اقل زمین میں تھے قیاد اور مجاہد نے کہا یعنی جبکہ مشرق بالائی اقل میں تھے۔ یعنی نے اپنی منہ سے حضرت ابن عباس کا قول  
 نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت جبریل سے فرمایا تم میں آپ کو اس قتل میں دیکھنا چاہتا ہوں جس قتل میں آپ  
 آسمان میں ہوتے ہیں حضرت جبریل نے کہا آپ مجھ سے کہیں گے حضور ﷺ نے فرمایا کیوں نہیں۔ جبریل نے کہا آپ مجھ  
 جبکہ چاہتے ہیں کہ میں وہ صورت آپ ﷺ کو دکھاؤں حضور ﷺ نے فرمایا میں جبریل نے کہا ہاں، تو میں نہیں جانتا  
 حضور ﷺ نے فرمایا میں جبریل نے کہا ہاں، میں میری سہیلی نہ ہوگی فرمایا عرقات میں جبریل نے کہا اس میں بھی میری  
 دست نیست نہیں۔ فرمایا حرام میں جبریل نے کہا اس کی ہلاکت دیو لوں میں اگر میری خواجہاں ہوگی۔ عرض وقت مقرر ہو رسول  
 ﷺ تعریف لے گئے اچانک عرض کے پیڑوں سے اٹھیا ہواں کی کٹا کٹا ہواں بارہاں کی گرج بھیجا آواز کے ساتھ جبریل سائے  
 نمودار ہو گئے ان کا سر آسمان تک اور پاؤں زمین میں تھے اور مشرق سے مغرب تک غلابھری ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ یہ  
 دیکھ کر بے ہوش ہو کر گر پڑے۔ رات کا بیان ہے اس کے بعد جبریل نے اپنی صورت بدل دی اور حضور کو بینہ سے چٹا کر کہا  
 خوف نہ کرو اگر تم اس رات کو کچھ لو گے تو کیا سال ہو گا کہ ان کا سر عرش کے نیچے اور پاؤں ساتویں زمین کی حد میں ہیں۔ عرض  
 ان کے کانہ سے پرے اور انکی عظمت کے بلو اور اللہ کے خوف سے وہ بھی بھی انکاست جاتے ہیں کہ چڑیا کی طرح نہ جاستے  
 اور عرش رب کو (اس وقت) محض عظمت (انکی) افغانے رات ہے۔

اور عرض رہا کہ (اس وقت) اس صحت (اسی) اعلیٰ سے رہا ہے۔  
اس قول (روایت جبریل علیہ السلام کے) قائلین میں سے حضرت عائشہؓ بھی تھیں۔ بخاری نے اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس شخص کو جھوٹا قرار دیا جو کہتا ہے کہ محمد نے اپنے رب کو دیکھا۔ آپ نے اپنے قول پر آمیت لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَاصِرَاتِ اسناد لال کیا اور آمیت مَا كَانَ يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ لَوْلَا أَنَّ الْوَحْيَ أَوْحِيَ إِلَيْهِ ذَرَأُ جَنَابٍ وَبِهِ لَمَعَانٌ میں چسپاں کیا۔

مسئلہ کا فیصلہ یہ ہے کہ روایت طبرانی کی تائید کرنے والوں کا قول حضرت عائشہ کے قول سے بولی ہے۔ آیت لَنْ تَنالُوا جَنَّاتٍ تَجْرُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ آخرت میں رویت کی نقل تو بلا تامل اہل سنت ظاہر نہیں ہوتی اسی طرح دنیا میں شب صبر عجم کے لئے رویت طبرانی اور جنت دوزخ کو پہنچنے کے معانی کوئی چیز آیت میں نہیں ہے۔ باہر میں اصل صورت میں دیکھنے کا لفظ جو حضرت امی عباس اور حضرت عائشہ نے نقل کیا ہے وہ پہلے تو صحیح ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آیت وَلَقَدْ وَادَّيْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ جَنَّاتٍ مِنْ دُونِ الْأُولَىٰ جَرَّ عِلَاقًا مِنْ تَحْتِهَا جَرَّ عِلَاقًا جَرَّ عِلَاقًا افسل ہے۔ بھلا لفظ وَادَّيْنَا الْعُقُوبِ عَمَّا كَانَتْ مِنْ أُولَىٰ کا اہانت ہی ہو سکتا ہے۔ جبریل کو دیکھنے کا مرتبہ یحییٰ بن محمد اللہ ہونے کے مرتبہ سے بڑا نہیں۔ لیکن اگر یحییٰ بن محمد اللہ ہونے کو حضرت جبریل کی مصطفیٰ کہا جائے اور لَقَدْ وَادَّيْنَا سے رویت جبریل مراد لی جائے تو مضمون الہا ہو جائے گا کہ جبریل تو یحییٰ بن محمد اللہ ہیں اور رسول کو یحییٰ کا شرف حاصل ہے کہ انہوں نے جبریل کو دیکھ لیا۔ وَمَا كُنْزُكَ عَلَى الْعَيْنِ بِصَفْوَتَيْنِ ﴿۱﴾ اور محمد ﷺ دینی پر بیکمل نہیں کہ جو چیز حق کو دیتی سے معلوم ہو کسی کو نہ پہنچائیں نہ سکھائیں۔

وَقَدْ كُفِّرْنَا عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ ﴿۲﴾ اور قرآن کسی شیطان مراد کا قول نہیں کہ چوری سے سن کر اپنے دوست کا کان کے دل میں اسے ڈال دیا ہے۔ کافر کہنے لگے کہ رسول اللہ کا کان ہیں اس جملہ میں کافروں کے قول کا رد کر دیا۔ فَبَيْنَ يَدَيْكَ جَنَّاتٍ ﴿۳﴾ میں تم کہا جا رہا ہے ہو۔ قاضی اور استفہام اللہ ہی ہے یعنی باطل کی طرف جو تم جا رہے ہو ایسا نہ کر۔ کافر حضور کو قرآن کو شام و بھون یا کان کہنے لگے لفظ اُفٍّ سے اس کا لفظ کر دیا۔ زبان نے کہہ دیا کہ میں نے کھول کر بیان کر دیا اس سے زیادہ واضح کس راستہ پر چلو گے سائل سوالی کر سکتا ہے وہ کیا راستہ ہے تو گویا اس کے جواب میں فرمایا۔

لَنْ تَنالُوا جَنَّاتٍ تَجْرُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴿۴﴾ قرآن تو بس سادے بیان کے لئے بدوایت ہے۔ قاضی میں ہے کہ وَكَذَلِكَ نَقُولُ اسی طرح (صدور ہے) کسی چیز کو یاد رکھنا (نیز) جو زبان پر رواں ہو۔ شہرت زبان سے تعریف خدا شرف و عبادہ اکمل جس کے اندرون اور وضع شریعت کی تفصیل ہو اس جگہ آخر الذکر معنی مراد لینا ظاہر ہے مگر دوسرے معانی پر بھی حمل کیا جاسکتا ہے کیونکہ قرآن کو خدا ہے۔ ایسا چیز بھی ہے جس کو یاد رکھنا ضروری ہے ہر وقت یا کثرت زبانی پر جاری رکھنے کی چیز بھی ہے۔ اللہ کی شام بھی ہے عبادت خدا بھی ہے انسان کے لئے شرف بھی ہے انسانی عبادہ بھی ہے۔ کائنات سے عموماً تمام جنات اور انسان مراد ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی نبوت تمام جن و انس کے لئے تھی بلکہ آپ کی ذلت و محبت تمام انسان محمد۔ اور قرآن کا فیض ملا کہ کو بھی حاصل ہے آیت وَالْيَقِينُ سَيُجَنَّبُكَ الْأَعْيُنُ عَنْ رِجَالِكُمْ ہے حاکم نے متعدد کتب میں حضرت جابر کی روایت سے لکھا ہے کہ جب سورہ بانعام پڑھ لی تو رسول اللہ ﷺ نے اللہ کی پائی کا زبان سے اللہ فرمایا پھر فرمایا ملا کہ تم بھی پائی بیان کی (اسی لفظ ہونے لگا اُفٍّ کو بند کر دیا۔

لَيْسَ شَيْءٌ أَجْوَدَ لَكَ أَنْ تَسْتَفْتِيَهُ ﴿۵﴾ یعنی جو لوگ حق کا اتباع کرتے اور حق کی چال ملتے ہیں قرآن ان کے لئے خصوصیت کے ساتھ بدوایت ہے اتباع حق کرنے والوں کی یہ خصوصیت اس وجہ سے ہے کہ حقیقت میں ہی قرآن سے لاکھ و لاکھ ہوتے ہیں۔ لفظ استفاعت تمام احکام کو جامع ہے سلیمان بن عبد اللہ تقنی نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھ سے اسلام کی کوئی ایسی بات فرما دیجئے کہ آپ کے بعد مجھے اس کے حقائق کی اور سے نہ پوچھنا پڑے فرمایا کہ اسنت بالذکر پھر استفاعت نہ کہ۔ ردو مسلم۔

لیکن جبریل اور انبی الہی حاکم نے سلیمان بن عبد اللہ کی روایت سے اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے اور ابن ابی طلحہ نے بخاری سلیمان قاسم بن عمر کی روایت سے بیان کیا کہ جب لَيْسَ شَيْءٌ أَجْوَدَ لَكَ أَنْ تَسْتَفْتِيَهُ پڑھ لیا تو ابی جمل کہنے

لکھم کو اختیار دینا چاہیے اگر ہم چاہیں استقامت دیکھیں نہ چاہیں نہ دیکھیں اس پر اللہ نے مال کو فرمایا۔

وَمَا تَكُنْ لَّيْلَةٌ إِلَّا أَنْ يَنصُبَ إِلَيْكَ اللَّهُ فِجْرًا يَمُرُّ مِنْ تَحْتِهَا نَارُ لَهَازٍ

تمہاری شبیت کو یا تمہاری استقامت کو چاہے (گو یا اللہ کی شبیت اصل ہے اور انسان کی شبیت اس کا تنہا)

وَلَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ سِتْرٌ وَلَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ سِرٌّ

ہوں یا عرض سب کا خالق وہی ہے انسانی افعال کا بھی وہی خالق ہے یہاں تک کہ تمہاری شبیت بھی وہی پیدا کر رہا ہے

استقامت کا خواستگار ہو اور استقامت اس کو تجھے تو یہ اللہ کا اصل واسطہ ہے۔

سورۃ الکورت ختم ہوئی بعونہ ومنہ

## سورة الانفطار

یہ سورت مکی ہے اس میں انیس آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

إِذَا الشَّمْسُ كَانَتِ الْفَجْرَ ۖ فَلَاذَ الْكَوَاكِبِ انْشَعَرَتْ ۝

جب آسمان پھٹ جائے

گا اور جب ستارے ٹوٹ کر بکھر جائیں گے

فَلَاذَ الْجِبَالِ انْجَزَتْ ۝

اور جب سمندر پھاڑ دیے جائیں گے ایک کاراستہ دوسرے میں کھول دیا جائے گا۔

ثُمَّ يَكُونُ السَّمْعُ سَمْعًا وَنُورًا ۖ فَلَاذَ الْقُبُورِ انْجَزَتْ ۝

اور جب قبروں کی مٹی الٹ دی جائے گی اور مردوں کو فن کے اندر سے نکال

لیا جائے گا۔

عَلِمْتُ لَنَفْسٍ شَأْنًا فَذَنِّمْتُ وَأَنُحْثَتُ ۝

اس وقت آدمی کو معلوم ہو جائے گا جو کچھ اس نے پہلے

کےجا اور پیچھے چھوڑا۔ یہ اذکار جو اب ہے اور اذکاروں کیات میں یہی ہے جسے اِذَا الشَّمْسُ كَانَتِ الْفَجْرَ میں گزر چکا۔

بعض علماء نے آیت کا مطلب اس طرح بیان کیا ہے کہ جو اچھا برا فعل اس نے پہلے کیا اور جو اچھا برا طریقہ (بناوڑا) کرنا وہ پیچھے چھوڑ دیا اور ہر شخص کو معلوم ہو جائے گا بعض علماء نے کہا کہ جو کام اس نے کیا اور جو کام اس نے چھوڑا وہ معلوم

ہو جائے گا۔ بعض نے کہا صدقات کو پہلے دینا اور نہ دینا ہر دو میں سے بعض نے کہا یا کسی آخرت پر عقوبت کا ختم کر لوے یعنی دنیا کو

آخرت پر مقدم قرار دینا سو غرض آیت اِنْشَاءُ الْإِنْسَانِ يَسْأَلُ فَنَدَّمْ وَأَخْرَجْنَا (اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے)

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَمِلْتَ بِرَبِّكَ الْكَافِرُ ۝

اے انسان تجھ کو کس نے فریب خوردہ بنایا اور

رب کریم کی نافرمانی اور اس کے حکم کی خلاف ورزی پر جرات دلائی۔ اَلْكَافِرُ وہ گمراہ کرنے والا یَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ پورا جملہ

معترضہ ہے عَلِمْتُ لَنَفْسٍ شَأْنًا فَذَنِّمْتُ وَأَنُحْثَتُ کے جملہ سے ہر پر ایمان نامعلوم سمجھا جا رہا ہے اس پر یَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ

اللع سے حیرت فرمائی ہے۔ لغوی کا بیان ہے کہ ولید بن مغیرہ کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا ابن ابی عامر نے مکرر کا قول نقل

کیا ہے کہ نزول آیت کا مودہ بنی بن خلف تھا کبھی نے اسید بن کلدہ کے متعلق آیت کا نزول قرار دیا ہے اسید نے رسول اللہ

ﷺ کو مارا تھا اور اللہ نے اس کو فوری سزا میں دی تھی۔ اور یہ آیت نازل فرمائی یعنی ذب کریم کے متعلق تھے کسی چیز نے

فریب خوردہ بنایا اور کس نے اس کی خلاف ورزی پر تجھے جرات دلائی کیا اس کی دور گزرتے یا اس بات نے کہ اس نے تجھے فوری سزا

میں دی رب کی محنت کریم اس موقع پر ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ خدا کے وصف کریمی ہی کی وجہ سے اس نے فریب کھلیا تھا

اور شیطان یہ تھا کہ کہ وہ کھانا بنائے کہ تیرا رب کریم ہے کسی کو فوری سزا میں دینا۔ وہ مقابلے سے جو کما تھا کہ اللہ کی دور گزرتے

اس کو فریب دیا تھا کہ خدا نے اس کی حرکت کی فوری سزا میں دی اس قول کا بھی وہی مطلب ہے جو ہم نے بیان کیا ہے سعدی نے

کمالہ کے نرمی کرنے سے اس کو فریب دیا۔

آیت میں استقامت کا لفظ ہے اگر اللہ میں صرف وصف کریم ہو تب بھی اس کے کریم کو فوری الغور مطلب نہ دینے سے فریب کھانا چاہتے نہیں عالم کو بالکل مطلق العنان پیش کے لئے چھوڑ دینا اور عین دوست کو براہ گردن کرنا کریم کا تقاضا نہیں اور جب کریم کے ساتھ (اس کے مخالف) اوصاف قہر و انتقام و قہر و کا بھی خدا کو باج مانا جائے تب تو کریم پر مقرر ہو جانا (اور انتقام کی

طرف سے قائل ہو جانا) جائز ہو سکتا ہے۔

لفظ الکربیم یا سحری کی کامل تردید کر رہا ہے کثرت کرم کا تو قہ ضایہ ہے کہ کرم کا شکر کیا جائے۔ کفر بن نعت نہ کیا جائے طاعت میں کو شکر کی جائے کرم پر اصرار کر کے گناہوں میں راسخ نہ کیا جائے۔

بعض اہل بشارت کا قول ہے کہ دوسرے اسرار و صفات کو چھوڑ کر پیریتنگ الیکٹرونیم کہنے سے گناہگار کو یہ جواب دینے کا موقع مل گیا کہ جب اس سے گناہ کی باز پرس ہو تو وہ کہہ دے کہ مجھے کرم کے کہنے نے دھوکا دیا حتیٰ بن سعید نے کہا اگر مجھے سامنے کھڑا کر کے پوچھا کہ حسی تجھے میرے متعلق کس نے فریب خوردہ کر دیا اور تجھ پر کس نے جرات دلائی تو کہہ دوں گا کہ تیرے گزشتہ دور عالیہ کرم نے مجھے دھوکا دیا اب بکر و حق نے کہا اگر مجھ سے فریلا متاع غرک پیریتنگ الیکٹرونیم تو کہہ دوں گا سحری کرم الکربیم حضرت ابن مسعود نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کہ قیامت کے دن اللہ اس سے باز پرس نہ کرے وہ ضرور کہے گا کہ اے ابن آدم تجھے مجھ پر کس چیز نے جری بھلا دیا ہے ابن آدم تو نے اپنے علم کے موافق کیا عمل کیا ہے ابن آدم تو نے ظہیروں کو کیا جواب دیا۔ عطاء نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں کہا کہ تجھے کس چیز نے خدا سے کٹ دیا کس نے خدا سے روک کر نفس میں پھنسا دیا پس اللہ تعالیٰ بکرم۔

نقل ہے کہ ایک عورت نے قاضی سے استعاضہ کیا کہ میرے شوہر نے میرے لیے دو ایک اور عورت سے نکاح کر لیا ہے قاضی نے کہا تجھ کو اس پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں اللہ نے مردوں کے لئے حسب مرضی دو دو تین تین اور چار چار عورتیں مباح کر دی ہیں عورت بولی قاضی جی اگر تجاہد حیا مانگے تو میں اپنا حسن کم کو دکھائی اور بھرے جیستی کہ جس کا حسن و جمال ایسا ہو جیسا میرا کیا اس سے درجہ موز کر دوسرے سے مشغلہ کرنا جائز ہے۔ عورت کا یہ قول ایک اہل دل نے سن لیا اور سننے ہی پر کھل کر کہے ہوئی ہو کر گر پڑا کہ وہ دیر کے بعد ہوش میں آیا تو کہنے لگا میں نے ایک ہاتھ تو یہ عداوت سے سنا کہ کیا اس عورت کی بات تو نے نہیں سنی اگر عقلت و کبریاء کا جواب نہ ہو تو میں تم کو اپنا جمال و جلال دکھا جاؤں گی یہاں کسی مقابل میں نہیں اور تم سے پوچھا کہ جو مجھ سے مشغلہ رکھ سکتا ہے کیا اس کے لئے دوسرے سے مشغلہ رکھنا درست ہے مجھ جیسا کہا ہے میری حق کو ان سے کوئی میری حق ہو ہی نہیں سکتا میری حق طلب کر طلب کرے گا تو مجھے بالے گا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو اسے قائل ہو گیا اپنا رخ اس کی طرف کر لیتا ہے پھر جب آدمی درجہ بھیر لیتا ہے قائل فرماتا ہے اے ابن آدم کس کی طرف تو رخ بھیرتا ہے تجھ سے بھیر کو ان سے۔ میری طرف رخ کر جب آدمی درجہ بھیر کر دیتی کرتا ہے قائل وہی پہلی بات فرماتا ہے جب تیسری بار آدمی رخ بھیر لیتا ہے قائل بھی اس کی طرف سے رخ بھیر لیتا ہے۔ روئے لہو لہو۔

اللہ جی خَلَقَکَ  
منی سے اور من کی نسل کو خلق سے (عظیم)

پھر اس نے تجھ کو پورے درست اعضاء والا آدمی بنادیا۔ تحقیق درستی کا یہ معنی ہے کہ اعضاء کو درست بنایا اور اس کا قائل کر دیا کہ وہ اپنے اپنے فرائض ادا کر سکتا ہے۔

فَعَلَّکَ  
تجھے موز اور جس صورت کی طرف چاہا بھیر دیا یا دوسرے حیوانوں کی عقلی (صورت و طبیعت سے) بھیر دیا یہاں تک کہ قوس سے چھ اور ممتاز ہو گیا۔ یا بعض اقسام کی طبیعت کو بعض کی طرف موز کر احوال پیدا کر دیا۔ معترضہ کی حرارت اور عقلی کو غلیم کی سردی اور طوبیت سے قوز دیا اور سوداہ کی عقلی دردت کو خون کی رطوبت و حرارت سے قلائد کر دیا اور غلیم کی دردت اور طوبیت کو معترضہ کی حرارت سے اور خون کی حرارت اور طوبیت کو سوداہ کی عقلی دردت سے قوز دیا اس طرح تمام حیوانات سے زیادہ تیرے مزاج میں احوال پیدا ہو گیا (کوئیوں کی قرأت میں غلغلہ ہے جس کی توضیح ہم نے کر دی کہ دوسرے جانوروں کی قرأت میں لَعْدَلْکَ آیا ہے یعنی اللہ نے تیری جسمانی ساخت کو متوازن بنالیا اور اعضاء جسم

مساب بنائے جن کے اندر اپنے اپنے فرائض کو لاکر نے کی قوتوں کی قابلیت جانلی۔ **﴿فَإِنِّي ضَؤُّوْرٌ مِّنْ أَضْءِكَ وَرَبِّكَ﴾**  
 ضؤور میں نورین تکسیر ہے اور تکسیر کی تاکید کے لئے ہا کو لایا گیا ہے اور تکسیر اس جگہ مفید تکسیر ہے یعنی جس جس  
 صورت میں چاہا کہ جو لایا۔ مجاہد کہی اور مقاتل نے کہا یہاں باماموں یا چاک کی فرض جس کی شکل پائی دی ہے حدیث میں آیا  
 ہے جب نظردہ میں صحر ہے تو اس سے کہ آدم تک سب (صور توں) کو سامنے لایا جاتا ہے پھر حضور نے آیت ربی ائی  
 ضؤورہ شاشاء و رککتک ملاوت فرمائی اس حدیث کو ابن جریر اور طبرانی نے موسیٰ بن علی بن ربیع کے سلسلہ سے ضعیف سند  
 کے ساتھ بیان کیا ہے ربی ائی ضؤورہ شاشاء و رککتک حدیث کا بیان ہے اسی لئے دونوں مبلوں کے دو میان حرف مائل  
 میں لایا گیا۔

آئی سے رککتک تک پورا حکام رککتک کی دوسری مفت ہے جس سے رب کی ربوبیت کا ثبوت اور کریم کے کریم کی  
 وضاحت ہو رہی ہے اور اس بات پر تہید بھی ہے کہ جو خدا اول تخلیق میں ایسے لئے کام کر سکتا ہے دوسری تخلیق پر بھی قادر  
 ہے اس سے محافت کفران کی تاکید اور غرور و تکبر پر زور کرنی بھی مقصود ہے کیونکہ جس کی شان لکھا ہو اس کی ناشکری جائز  
 نہیں۔

یہ اللہ کے کریم سے فریب خوردہ ہونے سے ہر داشت ہے۔  
**﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ بِالْأَلْبَانِ﴾**  
 اس کلام میں امر اس کیا ہے (یعنی لوئی سے درغ موز کر اعلیٰ کی طرف توجہ کی ہے) مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا فریب خوردگی ہی  
 پر تم بس نہیں کرتے بلکہ اس کے ساتھ اسلام عقیدہ پر ازرا کی تکذیب کرتے ہو۔  
 یہ بھی احتمال ہے کہ جملہ کلمت نفس کا نہ مرتبہ اکثریت کے مضموم سے امر اس ہو یعنی ہر انسان نے جو پہلے معصیت اور  
 پیچھے طاعت کی ہوگی اس کو جان لے گا اور تم حصیان کرتے ہو (لہذا تم اپنے گناہوں کو جان لو گے) اور لفظ معصیت ہی نہیں  
 کرتے بلکہ ہر امر اس میں ملتا ہے۔

**﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾**  
 حالانکہ تمہاری رفتار نگہ اور اطوار کی نگہداشت کرنے والے فرشتے تم پر  
 مقرر ہیں۔

**﴿يُرَآءُ مَا كَلُمْتُمْ﴾**  
 جو اللہ کے پاس معزل اور سزا دہا کے لئے قہرے امانتوں میں تمہارے ہر قول کو لگنے  
 والے ہیں۔

**﴿يَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ مِنْ ظَنِينٍ﴾**  
 اور یہ قہرے تینوں اوصاف حافظین اہل کی عقلت کو ظاہر کرتے اور اس امر پر حسیہ کرنے کے لئے لائے گئے ہیں کہ حافظین  
 کے علم سے کوئی عمل چھپا نہیں رہتا۔ اس سے تکذیب سزا دہا کرنے والوں کو زور دہا سزا دہا کی حقانیت کا ثبوت ظاہر ہو رہا ہے۔  
 بلاشبہ اور اور رحمت میں ہوں گے اور وہ لوگ جو اپنے ایمان میں سچے ہیں غلط  
 عقائد سے اعتقاد اور کفر اور غرض ہر مضموم سے پرہیز رکھتے اور اللہ کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں انہیں عساکر نے اپنی جادوئی  
 میں حضرت امی مر رضی اللہ عنہ کی ربوبیت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ان کو اپرا اس لئے فرمایا کہ  
 انہوں نے باپ اور بیٹوں کے ساتھ ایک سوگ کیا۔

**﴿ذَٰلِكَ الْفَخْرُ الَّذِي تَبْتَغُونَ﴾**  
 فخر کا معنی ہے پہاڑ جس کو لوگوں نے کفر و معصیت کے ساتھ سے دین اور دیانت  
 کا پردہ پہاڑ دیا وہ پہاڑ ہیں اِنِ الْآزْكُرُ سے لینی جہنیم تک غلبت نفس کا بیان ہے کیونکہ ہر نفس اپنے نیکے ہونے اچھے برے  
 عمل کو سزا دہا سے پہچان لے گا۔ سلیمان بن عبد الملک نے ابو حلام مدنی سے کہا لا اہم کو علم ہو جاتا کہ اللہ کے پاس ہمارے لئے  
 کیا ہے (توب یا مذہب) ابو حلام نے کہا اپنے اعمال کو کتاب اللہ کے سامنے لاؤم کو مطمئن ہو جائے گا کہ خدا کے پاس قہرے



لے لیا ہے سلیمان نے کتاب اللہ میں مجھے کس جگہ ملے گا۔ اہل حرام نے کہا آیت اِنَّ الْاَنْكَارَ لَيْسَ بِعَیْمٍ قُلَانَ الْعَجَّازَ لَیْسَ  
بِحَیْمٍ میں سلیمان نے کہا بھرا اللہ کی رحمت کہاں ہے اہل حرام نے کہا نیک کام کرنے والوں کے قریب  
عَصَا لَوْ تَوَلَّیْتُ لَمَّا لَیْسَ بِحَیْمٍ وَمَا خَلَقْتُهَا لَیْسَ بِحَیْمٍ ﴿۱۰﴾  
کے اور اس سے عاقب نہیں ہوں گے۔ غم کی خمیر بعض فقیہ کی طرف رائج ہے اور بعض اہل حرام سے کافر مل رہی ہیں (یا آیت مذکورہ  
بالا اس اہل حرام کا لفظ ہے اس سے مراد یہی کافر ہیں) کیونکہ اہل حرام میں لام حمد ہی ہو گا اور مصدوقی فقیہ ہوں گے جو یوم دین کی تکذیب  
کرتے ہیں یعنی کافر

حجیم سے عاقب نہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ روزِ آخر میں پیش رو ہیں گے یا یہ معنی ہے کہ وہ پہلے ہی اس سے عاقب نہ تھے یا  
مطلب کہ قبروں میں بھی روزِ آخر کی گرم ہوا ان کو پہنچتی تھی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
تم میں سے جب کوئی مرد مرتا ہے تو صبح شام اس کی جگہ اس کے سامنے لائی جاتی ہے اگر وہ جنتی ہے تو جنت والوں کی جگہ اور روزِ آخر  
ہے تو روزِ آخر والوں کی جگہ پیش ہوتی ہے اور اس سے کہا جاتا ہے یہ تمہاری جگہ ہے یہاں تک کہ اللہ تجھے اٹھا کر قیامت کے دن وہاں  
لے جائے گا۔ بخاری و مسلم۔

حضرت براء بن عازبؓ کی روایت سے حسبِ فرمانِ رسول اللہ ﷺ قبر میں کافر کے حال کے ذکر میں آیا ہے کہ اس سے  
اس کے دین کے متعلق پوچھا جاتا ہے تو وہ کہتا ہے اے مجھے نہیں معلوم اس پر آسمان کی طرف سے ایک ندا آئی ہے اس نے  
جھوٹ کہا اس کے لئے آگ کافر ش کر دو اور آگ کے پڑے اس کو پناہ دو اور آگ کی طرف اس کے لئے دروازہ کھول دو۔

وَمَا آذَرْتُكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿۱۱﴾ اس کلام سے یَوْمَ الدِّينِ کی عظمت کا اظہار فرمایا ہے استغناء موجب  
تجربہ وقوع ہے یعنی وہ دن سخت مصیبت اور شدت کا ہو گا اس کی شدت و مصیبت کی حقیقت کو کسی دانشمند کا فہم نہیں پاسکتا۔  
لَقَدْ مَّا آذَرْتُكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿۱۲﴾ یوم الدین کی عظمت شان کو سو کہ کرنے کے لئے جملہ کی تحریر کی گئی۔

یَوْمَ الدِّينِ ﴿۱۳﴾ جس روز کہ کوئی کسی کے کچھ کام نہ آ سکے گا۔ یَوْمَ برقرارت  
ان کثیر و ابو عمرو و سائر یَوْمَ الدِّينِ سے بدل ہے یا مَعْدُو (اور معذوف کی خبر ہے یَوْمَ برقرارت جمود یُسَلِّكُوْهُمَا یَوْمَ الدِّينِ میں جو  
یوم الدین ہے اس سے بدل ہے یا فعل معذوف کا ظرف ہے یعنی دونوں فریقوں کو اس روز بدل ملے گا جبکہ کوئی کسی کے کچھ کام  
نہ آئے گا یا اذکر فعل معذوف سے یعنی اس روز کو یاد کر جبکہ اس نے۔

یہ لفظ محکم رفع میں ہے لیکن چونکہ اس کی انصاف غیر حتمی کی طرف ہو رہی ہے اس لئے منصوب پڑھا جاتا ہے۔  
رَبَّنَّسْ میں نفس سے مراد ہے کافر کذا قال مقاتل

وَالْاَمْرُ يَوْمَ تَبْيَضُّ بِلَیْلِہِ ﴿۱۴﴾ اس روز حکم محض اللہ واحد کا ہو گا اور دنیا کی طرح اس روز کسی کو کسی چیز کا مالک نہیں  
ملے گا۔ مومنوں کے لئے شفاعت کی اجازت ضرور ہو گی مگر قون شفاعت تمہیک نہیں (لان سے مازون مالک نہیں ہو جائے  
گا) یہاں مطلب کہ وہ حقیقت دنیا میں بھی اہل بصیرت کی تحریر میں ہر امر اللہ ہی کا ہے (اگرچہ ظاہر میں لوگوں کو روزِ آخر و کلام و کلام  
ہے) مگر اس روز ہر شخص کے سامنے اور ہر شخص کے گمان میں بھی اللہ ہی کا حکم ہو گا (کسی دوسرے کا نہ ہو گا) واللہ اعلم۔

بالصواب

سورة الانفطار ختم ہوئی بعونہ تعالیٰ



## سورة التطفیف

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف فرما ہوئے اس زمانہ میں مدینے والے باپ قول کے لحاظ سے بہت ہی برے لوگ تھے اس پر اللہ نے قرآن مجید نازل فرمایا اس کے بعد مدینہ والوں نے باپ ٹھیک کر لیا۔ وہ امام الحاکم والنسائی وابن ماجہ میں صحیح ہے۔

مدنی کا بیان ہے کہ جب حضور اقدس ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو وہاں ایک شخص رہتا تھا جس کو ابو حمزہؓ کہا جاتا تھا اس کے پاس دو صاع (تقریباً چار سیر کا ایک پیمانہ) تھے ایک صاع سے باپ کر دیتا تھا دوسرے سے لیتا تھا اس پر اللہ نے وَبِئْسَ الْمَطْفِیْنِ نازل فرمائی۔

وَبِئْسَ الْمَطْفِیْنِ ۝۱ اَلَّذِیْنَ اِذَا اَلْتَمَسُوْا عَلٰی النَّاسِ یَسْتَوْفُوْنَ ۝۲

باپ قول میں مٹی مٹھنی کرنے والوں کے لئے وہ ہیں جو اگر لوگوں سے اپنا حق باپ کر لیتے ہیں تو پورا پورا لٹا چکے ہیں۔ العطف حقیر المطفین سے وہ لوگ مر رہے ہیں جن کو اللہ نے سے بیان کیا ہے۔ اَلْتَمَسُوْا باپ کر لیتے ہیں یا قول کر اس جگہ صرف باپ کے ذکر پر اکتفا کیا کیونکہ آگے فَوْزُوْهُمْ کہا ہے۔ قرینہ موجود ہے کہ اس جگہ بھی باپ اور قول دونوں مراد ہیں۔ یا یوں کہا جائے کہ اس زمانہ میں بچوں سے باپ کر لینا زیادہ ہو جاتا تھا قول کر کم ہو جاتا تھا۔ بجائے من الناس (لوگوں سے باپ کر لیتے ہیں) کے علی الناس (لوگوں پر فرمانے کی وجہ سے یہ ہے کہ علی الناس کہنے سے یہ معطوم ہو جاتا ہے کہ لوگوں پر جو ان کا حق ہو تا ہے اس کو وہ پورا پورا لیتے ہیں یا یوں کہو کہ لوگوں پر اپنا حق کر کے ساتھ لٹھوں سے کہہ مولا کرتے ہیں۔

فراہنے کے لیے مقام پر من اور علی دونوں مستعمل ہیں اکتلت علیک میرا جو کچھ تجھ پر حقہ میں نے باپ کر لیا اکتلت منک تجھ سے میں نے پورا مولا کر لیا۔

اِذَا اَلْتَمَسُوْهُمْ اَوْ ذَرَوْهُمْ لَمْ یَخْشَوْهُمْ ۝۳

اَلْتَمَسُوْهُمْ اور ذَرَوْهُمْ میں حرف باد محذوف ہے اصل میں کَالُوْا اَلْتَمَسُوْهُمْ اور ذَرَوْهُمْ لَمْ یَخْشَوْهُمْ تھا یہ بھی کہا گیا ہے کہ اصل کلام کَالُوْا اَلْتَمَسُوْهُمْ تھا۔ (دہلی ہوئی چیز) کو حذف کر کے ہم کو اس کے قائم مقام کر دیا۔

بِخْشِیْوْنِ باپ قول میں کی کرتے ہیں۔ خسر السیران و اخسر وذن کم ہو گیا اور وزن کم کر دیا ایسا کرنے کو تلافیت کہا جاتا ہے کیونکہ باپ قول میں کی خیر ہی ہی ہوتی ہے۔ آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ خیر چیز کی ہی بھی وہیل و مذاب کی موجب ہے زیادہ چیز کی کی تو بظریق اولیٰ موجب مذاب ہو گی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انا حججکم یا حججہم سے آتی ہیں۔

جس قوم نے بھی عہد توڑا اللہ نے ان کے دشمن کو ان پر مسلط کر دیا جس قوم نے بھی اللہ کے نازل کردہ حکم کے خلاف فیصلہ کیا ان میں افلاس ضرور پھیل گیا۔ جس قوم میں بدکاری حکم کھلا ہوئی ان میں موت ضرور پھیلی۔ جس قوم نے بھی باپ میں کی بیشی کی اس سے زمین کی روئی گی ضرور روک دی گئی اور کال میں جلا کیا گیا اور جس قوم نے مذکورہ کی اس سے بادش روک دی گئی۔ رواہ الحاکم من حدیث برید بن حصیب عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص۔

(ہم نے ماضی کے مینوں کا ترجمہ ماضی کے مینوں سے ہی کیا ہے اگرچہ سابق حدیث کا قصا ہے کہ سوا اربعہ  
اتر لوئی قرار دیئے جائیں لیکن حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں جو مستقبل کے لئے بھی ملید اتر لو ہو اس لئے ماضی کا ماضی سے  
ترجمہ کیا گیا) طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بل قیمت کی چوری جس قوم  
میں پیدا ہوئی اللہ نے ان کے دلوں میں رعب ضرور ڈال دیا اور سوز جس قوم میں پھیلا اللہ نے ان میں موت زیادہ کر دی اور جس  
قوم نے باپ قول میں کسی کی لاش نے ان سے روزی قطع کر دی اور جس قوم نے عفاف حق پھیلے کئے ان کے اندر خون (خونریزی) ضرور  
بجھل گئی اور جس قوم نے عہد کو توڑا اللہ نے ان پر دشمن کو مسلط کر دیا۔ روایہ مالک موقوفہ اس حدیث میں خمر کا متنی ہے عہد  
فصلی باپ قول میں کسی کرنے کی یادداشت میں جو روزی قطع کر دیا جاتا ہے کبھی تو اس طرح ہوتا ہے کہ آدمی فقیر ہو جاتا ہے اس کے  
پاس کچھ رہتا ہی نہیں ہے کبھی اس طرح ہوتا ہے کہ روزی ہوتا ہے مگر کھا نہیں سکتا جیسا کہ ہمارے ملک میں بنیوں کا حال ہے۔  
بنوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے گزرتے تو فرماتے اللہ سے ڈرنا وہ باپ قول پورا کیا کر کیونکہ

قیامت کے دن باپ قول میں کسی کرنے والوں کو اتنا کڑا کیا جائے گا کہ پسینہ کی لگام ان کے دلچہرہ ہو جائے گی اور آگ سے کانوں  
تک پسینہ پھیلے گا۔ (گو پسینہ میں غرق ہوں گے ہاں کہ وہ ناک سے لور کا حصہ ڈھونڈنے سے بچے گا)۔

اَلَا يَنْظُرُونَ اَدْنٰى اِلٰہِ الْاَعْمٰی (تفسیر طبرانی)  
کیا ان کو گمان بھی نہیں کہ قیامت کے دن حساب کے لئے  
ان کو اٹھایا جائے گا۔ یقین کی جگہ غن کو ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس کو یوم آخرت میں حساب فی کا گمان بھی  
ہو گا وہ بھی ایسی حرکتیں نہیں کرے گا جو مصائب قیامت کا موجب ہوں۔ یقین رکھئے والا وجود جہاں ایسی حرکتوں سے باز رہے  
پھر استغفار اللہ ہی ہے اہل تعلق کے حال کو جب آخر میں بتاؤں کہ روزی کرنا بھی مقصود ہے۔

یَوْمَ تَحْشُرُہُمْ اِلٰہِہُمْ  
لام ملت کا ہے یعنی یوم عظیم کے حساب کے لئے یا ظرفہ بمعنی فی ہے یا یوم عظیم میں۔ روز  
قیامت کو یوم عظیم اس لئے قرار دیا کہ اس دن کے واقعات عظیم ہوں گے۔

ابن مہدک نے حسن البصرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ تم سے پہلے کچھ قومیں ایسی گزری ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی ان  
سکر رہوں (کی عمر) کے برابر بھی (ذرا عداوت) صرف کر دیتا ہے مگر روز قیامت کی عظمت کا خوف اس کو لگا رہتا اور آخرت کے  
ذرتے اس کی رہائی نہ ہوتی۔

اس کا تعلق مینوں سے ہے یعنی اس روز ان کو اٹھایا جائے گا جس روز لوگ قبروں سے  
یَوْمَ تَنْفُخُ السُّورٰۃُ الْاُولٰٓئِیۡہِ  
اٹھیں گے۔

یوم عظیم سے بدل ہے اور غیر حتمی کی جانب انصاف کی وجہ سے مفتوح ہے یعنی وہ دن جس دن لوگ رب العالمین  
کے سامنے کھڑے ہوں گے۔

لَیۡسَ الْعَالَمِیۡنَ  
یعنی رب العالمین کی طرف سے حساب اور سزا اجازت کے لئے لوگ کھڑے ہوں گے۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ رب العالمین کے سامنے لوگ اس روز کھڑے ہوں گے جبکہ بعض لوگ اپنے  
پسینے میں نصف کاٹوں تک ڈوبے ہوں گے۔ حاکم نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔  
حتمی میں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن لوگوں کو اتنا پسینہ آئے گا کہ  
زمین میں ستر یا نہ تک کھج بجائے گا اور کانوں تک پسینہ کی لگام لگی ہوگی۔ طبرانی اور ابو نعیم اور ابن حبان نے حضرت ابن عباسؓ کا  
قول لکھا ہے کہ قیامت کے دن کا فر کو اس کے پسینہ کی لگام لگی ہوگی (یعنی نہ تک پسینہ میں غرق ہوگا) یہاں تک کہ وہ کسے کا  
برہر دگا رہے اس سے نہایت دے خوار و ذلیل ہو جائے۔ حاکم نے حضرت ہارونؓ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
فرمایا کہ مقام حشر میں (کچھ لوگوں کو پسینہ کی لگام لگی ہوگی اور وہ عرض کرے گا: پروردگار میرے لئے روز قیامت میں چلا ہوا اس  
تعلیف سے آسان ہے جو میں پادشاہوں اور ذرخ کے مذاب کی شدت سے متاثر ہوتے ہوئے لکھتا ہوں گا۔

نبیؐ نے آیت **عَمَّ يَتَّبِعُونَ الْاَنْكٰثِ** پر تفسیر میں فرمایا کہ قتل کیا ہے قتلا نے کہا مجھے یہ خبر ملی ہے کہ حضرت کعبؓ فرماتے تھے کہ لوگ مہاجرین کو سرسختی سے لے رہے ہیں۔

حضرت مقدادؓ بن اسودؓ نے کہا میں نے خود سنا رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے کہ قیامت کے دن سورج مخلوق سے قریب آجائے گا۔ یہاں تک کہ ایک میل کے پلڑ ہو گا۔ سلیم بن عامرؓ نے کہا انداک کی قسم ہم کو نہیں معلوم کہ میل سے حضور ﷺ کی مراد کیا ہے کیا زمین کی مسافت مراد ہے یا آسمان میں سرمد لگانے کی سلائی (حضور ﷺ نے فرمایا) لوگ اپنے اپنے اعمال کے مطابق پینے میں لگا رہے ہیں بعض لوگوں کے نگوں تک بعض کے زانو تک بعض کے سر تک ہو گا اور بعض کو پینے کی انعام ملی ہوگی (یعنی منہ تک ہو گا) رسول اللہ ﷺ نے یہ فرماتے ہوئے اپنے ہاتھ سے منہ کی طرف اشارہ کیا قافلہ مسلم۔

حضرت عجب بن عامرؓ کو روایت سے بھی یہ حدیث طبرانی، احمد، ابن حبان، ترمذی اور حاکم نے نقل کی ہے اور حاکم نے اس کو صحیح بھی کہا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ باقی کی روایت سے بھی احمد و طبرانی نے اس کی حدیث نقل کی ہے اس روایت میں آٹھ آئمہ ہے کہ سورج کی گرمی سے (پینے میں) کپڑے سے کپڑے اس طرح لال کھائیں گے جس طرح باطنی میں لال آتا ہے۔ احمد و طبرانی نے عمرو بن مہدی کے ساتھ حضرت انسؓ کی مرفوع روایت نقل کی ہے کہ آٹھ آفریقش سے موت سے زیادہ سخت تکلیف آدمی کو پیش آتی لیکن موت بعد والی شدائد سے آسان ہے اس روایت سے لوگوں کو ایسا پینے آئے گا کہ منہ تک پینے کی انعام مل جائے گی اگر کشتیاں اس میں چلائی جائیں تو پھل جائیں۔

نبیؐ نے حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ اس روز خنکی کی اتنی شدت ہوگی کہ حساب سے پہلے کافر کو پینے کی انعام مل جائے گی۔ درحقیقت کیا کیا پھر مومن کہاں ہوں گے فرمایا سونے کی کر سیوں پر اب کے سایہ کے نیچے۔ ہمارے یہ تمام حدیث حضرت ابن مسعودؓ کی طرف بھی نسبت کر کے بیان کی ہے اس روایت میں آٹھ آئمہ ہے کہ مومنوں کے لئے وہ پورا دن بس دن کی ایک گھڑی کے برابر ہو گا۔ ہمارے اور ابن مہدیؓ نے حضرت سلمانؓ فارسی کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن سورج لوگوں کے سروں کے قریب دو کمانوں کے فاصل کی پر ایسا دو کمان کے برابر آجائے گا اور دس سال کی گرمی دے گا اس روز کسی کے بدن پر کوئی پردہ نہ ہو گا۔

مومن اور مومنہ کا سر نہ ٹھانی نہ دے گا اور نہ سورج کی گرمی مومن و مومنہ کو محسوس ہوگی بال کا پردہ کو وہ گرمی خوب پکائے گی کہ ان کے اندر سے عین عین کی آواز سناؤ دے گی۔

یہ جہانے خود پورا اقام ہے اور تکلیف نہ ہو کہ پڑاوست ہے حسن بھری نے فرمایا کہ اس جگہ اللہ اتنے ہے بعد والے کام سے اس کا رابطہ ہے اور حقا (یقیناً) کام معنی ہے۔

اِنَّ كَيْدَ الْفٰلِقِ لَیْسَ بِشَیْءٍ عَظِیْمٍ ﴿۱﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۲﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۳﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۴﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۵﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۶﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۷﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۸﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۹﴾  
اَلَمْ یَجِدْکُمْ اَوْفٰی اَیۡمٰنٍ کٰفِرٍ یٰۤاٰیۡمٰنِ کٰفِرٍ ﴿۱۰﴾

سچیتن سچن سے مشتق ہے جن کا معنی ہے جس قید۔ قاموس میں ہے لیکن بروزان لیکن وہاں تک قید۔ مطلق نے کہا لیکن جن سے بروزان فعلی ہے جیسے شریب بہت پیئے والا فسیق بڑا فاسق ایسے ہی سچین سخت قید۔ مکرر نے کہا آیت لیس سچین میں لیکن سے مراد ہے ذلت اور گمراہی حقیقت میں فلاح کے مندرجہ کتاب اعمال ان کی قید ذلت اور گمراہی کے موجب ہیں (یعنی اپنے اعمال کی وجہ سے کافر قید ذلت اور گمراہی میں ہوں گے) مگر ہذا کتاب کو قید ذلت میں قرار دینا۔

اعادیت اور آج سے ظاہر ہے کہ لیکن اس مقام کا نام ہے جہاں کفار کا جز ہے۔ (قاموس) لیکن میں کفار کا جز ہوتا ہے جس معنی ہے کہ ان کے اعمال نا سچے ہیں رکھے جاتے ہیں یا یہ معنی ہے کہ کافر جن دامن کے اعمالوں کی ایک کتاب ہے جس میں سب اعمال اسے جمع کئے جاتے ہیں۔ لیکن کی وجہ سے یہ ہے کہ کافروں کی رو میں جہاں بند گردی جاتی ہیں اور لیکن کا معنی

جس ہے جنہیں ساتویں زمین یا ساتویں زمین کے نیچے ہے۔ ان میں سے طہرانی اور ابو النبیخ نے حمزہ بن صہب کی مرسل روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے لوگوں اہل ایمان کے متعلق دریافت کیا گیا۔ فرمایا سبز پرندوں (کی شکل) میں جنت کے اندر جہاں چاہتی ہیں سبز کرتی پھرتی ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کلاہ کی رو میں (کہاں ہوتی ہیں) لڑکیاں جن میں بندہ ہوتی ہیں۔ ان میں ہر ایک کے سر پر تہی نام بنی الدین اور ان میں سے بڑا بیت سعید بن مسیب حضرت سلمان فارسی کا قول نقل کیا ہے کہ کافر کی روح جہنم میں ہوتی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ قدامہ جہاد اور عساک نے بیان کیا کہ جن میں سب سے پہلی ساتویں زمین ہے جس میں کافروں کی روحیں ہوتی ہیں۔ میں کہتا ہوں ان بنی الدین نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

بنوئی نے اپنی سند سے روایت حضرت برہم بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جن سات زمینوں کے نیچے اور جن ساتویں آسمان پر عرض کے نیچے ہے۔ مومنوں اور کافروں کی موت کے بعد کرو میں حضرت برہم بن عازبؓ کی طویل حدیث میں مرفوعاً آیا ہے کہ کلاہ کے سلسلہ میں حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے ہیں اور اللہ فرماتا ہے اس کی کتاب کو پہلی زمین میں جنہیں کے اندر کلمہ لو چنانچہ اس کی روح دور پہنچ کر دی جاتی ہے۔ اللہ ریت

امام احمد وغیرہ نے بیان کیا ہے اور بنوئی نے بھی شریعہ بن عطاء کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ حضرت کعب احبار کے پاس گئے اور فرمایا آیت اِنَّ كَيْدَ الْفَجَّارِ لَفِيْهِمْ کی تشریح سے مجھے مطلع کیجئے کعب احبار نے فرمایا کافر (کافر) کی روح کو آسمان کی طرف چڑھایا جاتا ہے مگر آسمان اس کو قبول کرنے سے انکار کر دیتا ہے پھر زمین کی طرف اس کو ابھرا جاتا ہے زمین بھی اس کو لینے سے انکار کر دیتی ہے آخر سات زمینوں کے نیچے اس کو داخل کیا جاتا ہے یہاں تک کہ جنہیں تک اس کو پہنچایا جاتا ہے اور اس میں لکھ کر مہر کر کے انہیں کی لوح کے نیچے (ایک مقام پر) اس کو رکھ دیا جاتا ہے تاکہ قیامت کے دن بوقت حساب اس کی جہاں کی شناخت ہو سکے۔

کلمی کا قول ہے کہ جنہیں ساتویں پہلی زمین کے نیچے ایک سبز چتر ہے آسمانوں کی سبزی اسی (کے عکس) کی وجہ سے ہے اس کے نیچے کافروں کی کتاب رکھ دی جاتی ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے التعلقی جنم کے اندر جنہیں میں سرپوش احوال اور ایک کتا اس کے لیے کتا سرپوش کھاوا (بھی) جنم میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جنہیں ساتویں زمین کے نیچے ہے اور جنہیں جنم میں ہے یہ دونوں قول جدا جدا ہیں ان کا تعلق اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ جنم ساتویں زمین کے نیچے ہے۔ ابو النبیخ نے اعلیٰ میں نیز بتائی ہے باقاعدہ ابو الزمرہ حضرت عبداللہ کا قول نقل کیا ہے کہ جنت ساتویں آسمان میں اور دوزخ ساتویں پہلی زمین میں ہے۔ بتاتی ہے دلائل میں حضرت عبداللہ بن سلام کا قول نقل کیا ہے کہ جنت آسمان میں اور دوزخ زمین میں ہے۔

ابن جریر نے تفسیر میں حضرت عیسیٰ کا قول لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا قیامت کے دن جنم کو کہاں سے لایا جائے گا۔ فرمایا ساتویں زمین سے اس کو لایا جائے گا اس کی بڑا لکھا میں ہوں گی اور ہر لکھ کو ستر بڑا لکھ کر کے منجھتے ہوں گے جب انسانوں سے اس کا واسطہ ایک ستر لکھ سال کی مسافت کے بعد روا جائے گا تو وہ ایک دم کھٹکے کی جس سے ہر مغرب فرشتہ اور ہر نبی مرسل روزانہ وہ کر کے گلاب نکلتی نکلتی۔

تم کو کیا معلوم کہ جنہیں کیسی ہو لاک ہے یہ استہمام (طلب علم کے لئے) بلکہ جنہیں کی عظمت اور ہولناکی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ (کہاں نے کہا جنہیں ان چیزوں میں سے ہے جن کو تم جانتے ہو) تمہاری قوم۔

وہ ایک ایسی تحریر ہے جس میں کافروں کے اعمال پھیلے گئے ہیں اور اس طرح جنت کیلئے مقرر ہوئے۔  
کر دیے گئے ہیں جیسے نفوس پہلے جنت میں ہیں نہ وہ جوئے میں آئیں گے نہ متانے جائیں گے یہاں تک کہ اس تحریر

کے مطابق سزا دی جائے گی۔ یاد رہے کہ اس کتاب پر ایسی علامات ہیں کہ ہر دیکھنے والا دیکھتے ہی پہچان لے کہ اس کے اندر کوئی خیر نہیں ہے۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ قبائلی حیر (جینی) کے علاوہ میں مرقوم کا سنی ہے مری۔ مرقوم بنوئی نے لکھا ہے کہ کتاب مرقوم بھین کی خراج نہیں ہے بلکہ کتاب اللہ کا بیان ہے۔ بنوئی نے لکھا ہے یہ بھین کی خراج ہے۔ بھین کو کتاب کے قلم سے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ کتاب جس وقت کا زبور ہے۔ گویا بھین ایک کتاب ہے جو جن دانس کے نام کتابچوں کو اپنے اندر چتر کھتی ہے۔ (میرے نزدیک) ظاہر یہ ہے کہ بھین کا زبور کی روحوں کی قزاق گاہ بھی ہے اور ان کے اعمال ناموں کا گودام بھی ہے۔ اور کلام میں ایک لفظ محذوف ہے یا تو بھین اصل میں ماکتاب مسجدیں تھا۔ یا کتاب مرقوم اصل میں گل کتاب مرقوم تھا۔ مرقوم سے مراد ہے قریب تر۔

حق کو جھوٹ سمجھنے والوں کے لئے اس دردِ دہلی ہو گی۔

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفِتْنَةِ يُبْغِضُ إِلَيْهِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٦﴾

الذین یؤتوا الذین یتبتون فی الدین ⑤  
 الذین یتبتون فی الدین کی طرف تو کئی ملت ہے یا ملت دوم ہے یا خاصہ ہے یا مکہ میں جن کی عکذیب کرنے والے جن کوئی بات ہو لیکن  
 الذین سے خصوصیت کے ساتھ صرف روزِ چراکی عکذیب کرنے والوں کا ذکر کیا اس لئے کلم کے بعد صفتِ خاصہ ہو گئی کیا  
 الحکذیبین سے بدل ہے۔ وَیَلٰی یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْتُوْنَ الذِّیْنَ یَتَّبِعُوْنَ یُؤْرَاہُمْ مَعْرُضًا ہے جو مکہ میں کی مدت کو ظاہر کر رہا ہے میں کہتا ہوں  
 کہ ممکن ہے یہ جملہ مرقوم کا جواب قابل ہو یعنی کتاب میں لکھ دیا گیا ہے کہ مزارِ ابراہیم کے دن مکہ میں کے لئے وہیل ہو گی یا یہ جملہ  
 کتاب کی صفت ہے یعنی کتاب موجب وہیل ہو گی مول جلیل نقشب کی وجہ سے زیادہ مناسب ہے لیکن معنوی مناسبت کے  
 لحاظ سے آخری دونوں جملہ میں قابلِ تریح ہیں کیونکہ کتاب مرقوم صرف کافروں کے لئے ہی مخصوص نہیں بلکہ کتاب الابرار  
 میں بھی لکھا گیا ہے۔

وَمَا يَكْتُمُ بِكُمْ إِلَّا كُفْرًا مَّعْتَرِفًا أَوْ كُفْرًا كَتُمًا

وَمَا يَلْبُثُ إِلَّا لَكُمْ مَعْتَادٌ ﴿١٠٠﴾  
یعنی بوقتِ اللہ کی تکذیب صرف مُعْتَدَا آئینہ ہی کرتا ہے۔ معتمد و قصص جو حیات اور جاہل آباد و امید لو کی ہر ویسی حد سے بڑھ گیا ہو یہاں تک کہ دوبارہ پیدا کرنے پر خدا کو بھی قادر نہ سمجھتا ہو اسچہ گناہگار جو خواہشات نفس میں مستغرق اور اتنا مشغول ہو کہ حقائق خدا و اہل امور کو اس نے پس انداز کر دیا ہو اور اس انہماک نفسانی نے اس کو حقائق نفسانیت چیزوں کے انکار پر تیار کر دیا ہو۔

[illegible]

مصرح میں ہے کہ تہذیب و انصاف یعنی وہ باتیں جو گزشتہ لوگوں نے جموت موت کھ دی ہیں۔ اس جملہ سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ مکتب اس قدر حد سے بڑھ گیا ہے کہ عقلی عقلی کوئی دلیل اس کو قانع نہیں کر سکتی۔

مکتب اور قول مذکور (تہذیب و انصاف) سے ہر داشت ہے مبالغہ نے کہا تھا کہ اس تک معنی ہے تہذیب و انصاف وہ باتیں ہیں۔

اہل حق سے اس لفظ سے کام ساجی ہے اعراض کر کے یہ بات چلائی ہے کہ اور اک حق اور باطل کی تمیز کی قابیلیت حق کے دلوں میں نہیں ہے (یعنی پہلے صرف یہ کہا گیا تھا کہ دویم جزا کی تکذیب کرنے میں بھڑکنا کہ کرن کو اس تکذیب سے روکا گیا اس کے بعد کہا گیا کہ یہ لوگ صرف تکذیب ہی نہیں کرتے بلکہ حق کے دلوں پر بد اعلانی کا رنگ چڑھا ہوا ہے اس لئے اور اک حق کی قابیلیت حق کے دلوں میں نہیں ہے)

رَبِّكَ كَمَا يَكُونُ لَكَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٢٠﴾

15

شراب کاٹھ اس کے کعب پر غالب ہو گیا یعنی بد اعمالی کی جہز یکایک ان کے دلوں پر اتنی غالب آ گئیں کہ حق باطل کی تمیز سے ان کے دل اندھے ہو گئے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مومن جب گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک سیاہ تخت پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر وہ توبہ کر لیتا ہے اور جاتا ہے اور استغفار کر لیتا ہے تو دل سے گناہ کا تخت دور ہو جاتا ہے لیکن اگر گناہ میں لپکتا رہتا ہے تو تخت بھی بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کے دل پر چھا جاتا ہے یہی ہے وہ زائد جس کا ذکر اللہ نے آیت **لَنْ زَادَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ شَأْنًا** اور **لَا يَسْمَعُونَ** میں فرمایا ہے۔ ہنوی۔ احمد نسائی وابن ماجہ وابن جریر، حاکم، ترمذی، تہذیبی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ **الغیر** وہ لوگ ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو ان کے اعمال کی وجہ سے ان کے دل سے ایسا تخت بڑھ کر دیا ہے کہ ان کے دل سے ایسا تخت بڑھ کر دیا ہے۔

یہ رنگ پیدا کرنے والے گناہوں کے اور کعب سے بڑا تخت ہے یا تخت کے معنی میں ہے جس سے کعب کا رنگ

دور دور ہو جاتا ہے۔ متعلق سے کہا کہ گناہوں کے معنی ہے لایہ صفتوں یعنی قیامت کے دن مومن جب اللہ کو دیکھیں گے کافر

اس روزیدہ لڑائی سے بے خبر ہو کر دینے جائیں گے۔ بد اعمالوں کی جہز یکایک کے چابھن کی آگھن پر پڑے ہوں گے۔ جس طرح وہ لیا میں حق کو نہیں سمجھتے تھے اسی طرح قیامت کے دن وہ لڑائی نہ کر سکیں گے۔

حسن سمری نے فرمایا کہ زائد دل اور عابدوں کو معلوم ہو جائے کہ رب کا یہ لڑائی کو نہ ہو گا تو ان کی بیان نکل جائے۔ مالک سے اس آیت کے متعلق روایت کیا گیا تو فرمایا: جب قتلوں کو یہ لڑائی سے کہ دیا جائے گا تو ان کو یہ لڑائی سے کہ دیا جائے گا تو ان کو یہ ضرور جلوہ کھن ہو گا۔ اس کو دیکھیں گے امام باقری نے فرمایا: آیت میں (الغیر) معلوم خلاف لڑائی ہے اس امر پر کہ

لو لایا اللہ کو یہ لڑائی ہو گا۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

یہ لڑائی سے محروم ہونے کے بعد ضرور قیامت میں داخل ہوں گے۔

عرش کا دیاں پایہ ہے۔ عطا نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ طین جنت ہے۔ عطا اور عمار کے کماؤ سدرۃ المنتہی ہے۔

وَمَا أَزِلُّكُمْ عَلَيْهِمْ يُنَادُواكُم مِّنْ دُونِ الْبَابِ ۖ قُلْ إِنَّكُمْ مَعَهُمْ أَكْثَرُ ۚ  
مرقومہ اس جملہ کی پوری تحریر پہلے گزر چکی ہے۔

جس طرح وَفَلَمَّا لَمْ تَكُنْ بِمِنَ الْبَابِ کی مفسر ہے اسی طرح یہ جملہ بھی کتاب کی مفسر ہے۔ جنوی نے لکھا ہے کہ مقرر ہونے سے مراد وہاں قرب رکھنے والے ملائکہ ہیں کہتا ہوں کہ شہیدوں اور صدیقوں اور بطبرہاں کی رو میں بھی مقرر ہیں مثال میں کیونکہ یہ سب درجہ دہاں ہوں گے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعود کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شہیدوں کی رو میں اللہ کے پاس سبز پردوں کے پوٹوں میں ہوتی ہیں اور جنت کے دریاؤں پر جمیں پانی ہیں میر کرتی پھرتی ہیں اور لوٹ کر ان قدیوں میں آجاتی ہیں جو عرش کے نیچے (کوڑیاں) ہیں۔

سعید بن مسعود نے حضرت ابن عباس کی روایت سے اور ابی بن خالد نے حضرت ابن ابی سعید خدری کی روایت سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔ ابو اسحاق نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ (قیامت کے دن) شہید پردوں کے پوٹوں سے اللہ شہیدوں کو اٹائے گا۔ یہ پردے ان قدیوں میں ہوں گے جو عرش سے کوڑیاں ہیں۔ صحیح کو نقل کر (سیر کو) چلے جاتے ہیں پھر کھڑا جنت کی طرف لوٹ جاتے ہیں روزانہ اللہ ان پر جلوہ انداز ہو کر السلام علیکم فرماتا ہے۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابو ذر وہام کا قول نقل کیا ہے کہ درجہ شہداء سبز پردوں (کی شکل) میں ہوتی ہیں اللہ عرش بخاری نے حضرت انس کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضرت عمارؓ شہید ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک وہ جنتی ہے اور فردوس اعلیٰ میں ہے۔ حضرت عیوبؓ تبار کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے قُلْنَ اِذَا خَلِيَ النَّجْمُ اَحْمَالًا فَلَيْسَتْ قُلُوبُهَا تَفْعَلُ فَعَلُوْا بِمَا عَفَوْا عَنْكُمْ كَرِيْمٌ اَلِيْمٌ۔

شہداء کا جنت کے اندر ہونا اور عرش کے نیچے قدیوں میں ہونا ہم حقائق ہیں کیونکہ جنت کے لئے عرش آسمان کی طرح ہو گا۔ میں کہتا ہوں یہ حکم شہیدوں کے لئے ہی خاص نہیں کیونکہ انبیاء اور صدیقوں کا مرتبہ تو شہیدوں سے اونچا ہے بلکہ حدیث میں تو انہو میں کا کلمہ عمومی کیا ہے۔ گو یہاں کامل مومن کی مرنے کے بعد یہی حالت ہوتی ہے)

مالک اور ثمالی نے صحیح حد کے ساتھ حضرت کعب بن مالک کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مومنوں کی رو میں پردوں (کی شکل میں) جنت کے درخت سے کوڑیاں ہوتی ہیں آخر میں قیامت کے دن اپنے اپنے جہنموں میں لوٹ آئیں گے۔ اسی طرح امرو اور طبرانی نے حضرت ام ہانی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا رو میں پردوں (کی شکل میں) کوڑیاں ہوتی ہیں۔ یہاں تک کہ جب قیامت کا دن ہو گا تو ہر روح اپنے جسم میں داخل ہو جائے گی ابن عباس نے حضرت ام بشر زوجہ ابو معروف کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔ مگر ابن ابی حاتم نے مومنوں سے مراد کامل مومن ہیں آیت قُلْ مَن يَّمْلِكُ الشَّمْعَةَ لَمَسَ مِنْ اِذَا خَلِيَ النَّجْمُ اَحْمَالًا کر رہی ہے (اہل قرابت طین میں موجود ہوں گے) بعض ائمہ حدیث میں آیا ہے کہ مومنوں کی روحوں کی قرار گاہ ساتویں آسمان میں ہے وہاں سے وہ اپنے جنت والے مکانوں کو دیکھتے ہیں۔

ابو نعیم نے ضعیف حد سے حضرت ابو ہریرہؓ اور ابو ذر وہبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ساتویں آسمان میں اللہ کا مقرر کردہ ایک مکان ہے جس کو مکان سفید کہا جاتا ہے اس میں مومنوں کی رو میں جمع ہوتی ہیں۔ بعض ائمہ حدیث میں آیا ہے کہ (مومن کی کوڑیاں) کتب جسم سے نکال لیا جاتا ہے تو اس کو آسمان زمین کے درمیان رکھا جاتا ہے وہ تو سعید بن مسعودؓ من سلمان اللہ علیہ۔ ابن مبارک اور حکیم ترمذی اور ابن ابی الدنا اور ابن حنظلہ نے سعید بن مسیبؓ کی وساطت سے حضرت سلمانؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مومنوں کی رو میں بارشیں ہونے لگی ہیں جہاں چاہتی ہیں جانی ہیں اور کافروں کی رو میں بجھن میں (بند ہوئی ہے)۔



مندرہ چاروں حدیث میں موتوں کی روحوں کی حالت حسب ملکوت درجہ بیان کی گئی ہے جو قسمی نے بحر الکلام میں نقل کی ہے کہ وہ جس چار طرح کی ہوتی ہیں۔ انبیاء کی رو میں بدن سے نکل کر مٹکی اور کافوری قطبین اختیار کر لیتی ہیں اور جنت میں کھائی جاتی اور جھکن کرتی ہیں اور رات کو ان قدیلوں میں قرار کر لیں ہوتی ہیں جو عرش سے گزرتے ہیں۔ شہیدوں کی رو میں بدن سے نکل کر سترہ ندوں کے پونوں میں رہ کر جنت کے اندر کھائی جاتی اور جھکن کرتی ہیں اور رات کو ان قدیلوں میں قرار کر لیں ہوتی ہیں جو عرش سے گزرتے ہیں۔ فرشتہ پر دلر موتوں کی روحوں کو جنت میں روک لیا جاتا ہے اور جنت میں نکلتے تو کوئی چیز مگر کھائی جاتی جس سے نہ اور کسی طرح سے لذت اخذ نہ ہوتی ہیں۔ گناہگار مسلمانوں کی رو میں آسمان و زمین کے درمیان فضاء میں رہتی ہیں۔

وہیں کاروں کی رو میں تو وہاں ہر ندوں کے طرف میں جھکن کے اندر ساتویں زمین کے نیچے بندر ہوتی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ انبیاء کی روحوں کے متعلق جو یہ کیا ہے کہ وہاں مٹکی قطبوں میں رہ جاتی ہیں اس سے مراد یہ ہے کہ ان کے جسمات انوں جیسے جسم ہوتے ہیں مگر مٹکی ہوتے ہیں تاکہ ان کی پاکیزہ خواہش (وہ روح ہر حقیر) نہ ہو۔ شاہدہ نے مٹکی اور کافوری اجسام کو وہی اجسام سے تعبیر کیا ہے جو تفسیر (عظیم السلام) اور ان کا کامل اجمال کرنے والوں یعنی صدیقیوں کو مرنے سے پہلے ہی حاصل ہو جاتے ہیں۔

ایک شبہ: بعض صحیح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کافروں اور عام موتوں بلکہ انبیاء تک کی رو میں قبروں میں ہوتی ہیں۔ (مگر قطبین اور جھکن میں ہونے کا کیا معنی) جیسا کہ حضرت برہہ کی روایت کردہ طویل حدیث میں کیا ہے کہ موتوں کے حلقوں اللہ لہا ہے۔ میرے بعد وہی کتاب قطبین میں لکھو اور اس کو زمین کی طرف کو لوہو کی گزشتہ سے حق میں نے ان کو پید کیا ہے اسی کی طرف لوہا تھوں اور اسی سے وہ پید ہوا ہوا ہے۔ حسب الفہم اس کی رو میں اس کے جسم میں لوہی جاتی ہے۔ اسی طرح کار کے حلقوں کیا ہے کہ اس کی رو میں قبر میں لوہی جاتی ہے۔ لیکن عہد اخیر نے اس قول کو صحیح ترین قرار دیا ہے۔ شب معراج میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت موسیٰ کو قبر میں لہذا پڑھتے دیکھا تھا حضور اقدس ﷺ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ میری قبر کے پاس جو دروازے ہیں اس کو سن لوں گا اور جو غائب حالت میں دروازے سے گاس کا دروازے سے پناہ دیا جائے گا۔

ازالہ: تقدیر کو دفع کرنے کے لئے ہم کہتے ہیں کہ روح موتین کی قرلہ جھکن میں ہے یا ساقی آسمان میں اور ارواح کفار کی قرلہ جھکن میں ہے۔ لیکن اس کے باوجود وہ روح کا اپنے قبر والے جسم سے ایک خاص حلق ریتا ہے۔ جس کی حقیقت سواہ خدا کے کوئی نہیں جانتا اسی حلق کی وجہ سے وہ تمام اقوال صحیح ثابت ہو جاتے ہیں جو قرآن وحدیث میں آئے ہیں کہ انسان یعنی جسم و روح کے مجموعہ کے سامنے (قبر کے اندر اس کا جتنی یا جنسی مقام لایا جاتا ہے وہ وہ کہ سکھ کا اس میں کرتا ہے آنے والے کے سلام کو سنتا ہے مگر تکبر کو جواب دیتا ہے وغیرہ جیسے حضرت جبرئیل باوجودیکہ ان کا مستقر آسمانوں میں ہے حضور اقدس ﷺ کے پاس آجاتے تھے یہاں تک کہ اپنے ہاتھ آپ کی رگوں پر رکھ دیتے تھے۔

قسمی نے بحر الکلام میں لکھا ہے کہ روح کا حلق اجسام سے ہوتا ہے روحوں کو طرب ہوتا ہے اور جسم کو دکھ ہوتا ہے جیسے آفتاب آسمان میں ہے اور اس کی روشنی زمین پر۔

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿۱﴾ عَلَى الْأَرْسَالِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۲﴾  
ہوں گے پروردگار موصوفی پر تو کوئی ہوں گے۔ غلام کرتے ہوں گے (میں حج کا ظاہر) کو مفسرین نے کہا اللہ کی دی ہوئی

۱۔ موت انسانی کیا ہے روح کا حلق جسم سے متعلق ہونے کی وجہ سے اس کو تو مٹ کر کے لئے بطور اختیار ان کا کھنا ضروری ہے کہ قبر کے اندر مگر کھیر کا سوا ہی کھار مراد ان کا جواب دیتے قبر کا طرب و ثواب مراد کا علم رسول اللہ ﷺ کا ہزار کے درود کا سنتا وغیرہ وغیرہ مختلف اصول کا مراد یہ تو وہ صحیح حدیث سے ثابت ہے مگر قطبین اور جھکن کا جو روح امت قرآنی میں موجود ہے لیکن ہم محسوس کرتے ہیں۔ تجربہ سے بھی ثابت ہے انھوں سے بھی دیکھتے ہیں انھوں سے بھی سنتے ہیں فرض متواتر مشاہدات (بقیہ اگلے صفحے پر)





ہے قنود نے کہا لفظ تقسیم کی وضعی ساخت بلندی کے مضمون کی حامل ہے کیونکہ شام کے معنی ہے لوہنگی چیز اسی لئے شام لوٹ کے کوہن کو کہتے ہیں۔ یعنی قنود کے قول کی روشنی میں لکھا ہے کہ تقسیم وہ شراب ہوگی جو بارہ کے کردار اور گھروں میں لوہر سے برست کی میں کتا ہوں پھر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرش کے لوہر سے برست کی کیونکہ جنت کے اوپر عرش چھت کی طرح ہوگا یہ بھی کہا گیا ہے کہ لوہر وہی شراب روح ہوگی اور اہل جنت کے برتوں میں ان کو بھرنے کے بقدر گرے گی جب برتن بھر جائیں گے تو شراب کی بارش نہ کھائے گی۔

حواک نے کہا تقسیم ایک شراب کا نام ہے جنت کی اعلیٰ شراہوں میں اس کا شمار ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس نے فرمایا تقسیم اہل قرب کے لئے مخصوص ہے اہل قرب اس کو کسی چیز کی آمیزش کے بغیر پئیں گے اور باقی اہل جنت کے لئے اس میں آمیزش کی جائے گی۔

تَقِيْمًا يَشْدُوْهُ يَهْنَا یہ تقسیم کی تشریح ہے طوہ اس کا نصب اسمعہ یا ثنی مقدس کی بنا پر قرار دیا جائے یا تقسیم سے حال کہا جائے اور یقیناً کا معنی ہے ویشا (یعنی اس میں سے نکلتا ہے) یا نیز جہ کہ وہ نکلتا ہے معنی کو کھینچنے ہے اس لئے اس کے بعد یقیناً الایا (یعنی اس شراب سے لذت پیاب ہوں گے۔

المُعْتَبَرُوْنَ ﴿۱﴾ وہ لوگ جو کمالات نبوت کے خود حال ہیں یا انبیاء کی معرفت ان کو وہ کمالات حاصل ہوئے ہیں یعنی صدیق۔ (یہ اہل قرب سے مراد ہیں انبیاء اور صدیقین) یعنی نے یوسف بن مرہان کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباس سے میں تقسیم کا مطلب دریافت کیا کیا فرمایا ہے ان (کا معلوم) کہ وہی وہاں سے ہے جن کے حقیقی اللہ نے فرمایا اَلَا تَعْلَمُوْنَ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰتَيْنَا مِنْهُم مِّنْ فَضْلِهِمْ يَفْتَرُوْنَ اَعْمٰی ﴿۲﴾ یعنی قریش کا قرابہ بعل ولید بن مغیرہ عامل بن وائل اور ان کے ساتھی دوسرے مشرکین کہ۔

كَانُوا مِنَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِمْ ﴿۱﴾ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِمْ ﴿۲﴾ مراد ہیں حضرت امیر خباب، مصیب، بلال اور ان کے ساتھی بارہ مسلمان یعنی یہ محرم مومنوں کا ذکر لانے کے لئے ان سے کہتے تھے۔

فَاِذَا مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْغُلَامَةِ ﴿۱﴾ اور جب مومن کا قہر کی طرف سے گزرتے تھے تو وہ کافر مسلمانوں کی طرف ابھرا استہزاء آگے اور ابرہہ سے لڑنے کے لئے تھے۔

فَاِذَا زُلْزِلَتْ فَذٰلَکَ الَّذِيْ کَانَ لَهَا ﴿۱﴾ اور مسلمانوں کو دیکھ کر کہتے تھے یہ بکے ہوئے ہیں محمد نے ان کو بکالیا ہے یہ باپ دادا کے دین سے بکے گئے ہیں آخرت کی عزت کے لئے دنیا کی لذتیں انہوں نے چھوڑ دی ہیں اور حقیقت کو چھوڑ کر خیال کے پیچھے چلے گئے ہیں۔

وَمَا اَنْزَلْنٰهُ اَعْلٰی مِنْ ذٰلِکَ ﴿۱﴾ حالانکہ ان کا قہر ان کو اس غرض سے نہیں بھیجا تھا کہ مومنوں کے اعمال کی حمد ادا کرے اور ان کی ہدایت و ملان کا فیصلہ کرے۔

فَالْيَوْمَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِمْ ﴿۱﴾ یعنی جب مومن اپنی اپنی مسرعوں پر پہنچے وہ یہ لہر اکر رہے ہوئے اور کافروں کو طوق و زنجیر میں بندھا ہوا اللہ عز کے اندر دیکھیں گے تو اس روز مومن کا قہر ان پر پڑے گا۔

ابو صائر نے کہا اس کی صورت یہ ہوگی کہ جب کافر روزگ کے اندر ہو گئے تو روزگ کے دروازے کھول کر ان سے کہا جائے گا باہر نکل جاؤ ورنہ کھلے ہوئے ہیں کافر روزگ سے کھلے دیکھ کر باہر نکلنے کے لئے دروازوں کی طرف بڑھیں گے۔ مومن

ان کی حالت یہ دیکھتے ہوئے کارروائوں پر نہیں کے تھکے درود سے مدد کر دیے جائیں گے۔ انکی حرکت بد ہوئی اس وقت مومن کارروں پر نہیں کے جسے دنیا کا کاررواں پر ہوتے تھے۔

حضرت کعب نے کہا جنت اور دوزخ کے درمیان کھڑکی ہو گی جب مومن اپنے دنیوی دشمن کو دیکھتا چاہے تو کھڑکیوں سے دوزخ کے اندر جھانکے گا۔ جیسا کہ نے لیا ہے کہ طالع کو کفریہ سزا اور العیضیم۔ دوزخ کے اندر کارروں پر عذاب ہو گا۔ کھائی دیکھتا تو مومن نہیں کے آیت نہ کو وہ بالائیں اسی وقت کو جان فرما ہے۔

یعنی نے حسن بصری کی روایت سے رسول ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ (مسلمان) آدمیوں کا نالہ لڑنے والے دلوں میں سے بعض کے لئے جنت کا کوئی دروازہ کھول دیا جائے گا اور اس سے کہا جائے گا کہ اندر آ جا اور اپنے دیکھ اور دوزخ کے ساتھ بدھیگا جب (دروازہ پر پہنچے گا تو وہ دروازہ بند کر دیا جائے گا۔ حقیقت یہی ہوتی ہے کہ۔ یہاں تک کہ آخر میں احمق یا ہی کی وجہ سے کوئی استہرام کرنا لا جنت کے دروازے تک نہیں پہنچے۔

یعنی مومن اپنی سرگرمی پر بیٹھے ہوئے دوزخ

عَلَى الْأُفُفِ يَمْشُونَ ﴿۱۰﴾

کے اندر کارروں کو دیکھتے ہوئے

مَنْ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۱۱﴾

استہرام تقریری ہے یعنی کارروں کو اسی

استہرام کا بدلہ لا دیا جائے گا۔ جو وہ دنیا میں کرتے تھے۔

وَاللَّهُ أَعْلَمُ -

سورہ تلفیف ختم ہوئی بحوثہ ومنہ تعالیٰ

سورة الشقاق

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۵ آیات ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ۝

جب آہن پست جائیگا آہنا اُٹھتے محذوف کا قائل ہے اور انشئت

مذکورہ اس مکتوف کی تفسیر ہے۔

وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا

اور اپنے مالک کے حکمِ امتناع کو سننے کا اور اطاعت کرنا۔

وَحَقِّقْ

وَحَقِّقْ ۛ اور آہان کے لئے حکم کی اطاعت ہی حق ہے ممکن کی جو عکس اپنی ذلت کوئی اکتھا میں یہ ممکن ہے لئے  
 مشیت واجب کی اطاعت کے سوا اس کے لئے کوئی امکان ہی نہیں۔

وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ

وَرَدًا الْاَرْضُ مُمْلُكَتٌ ﴿۱﴾ جب زمین پہلائی یعنی اس کی وسعت بڑھادی جائیگی۔ مقابلے کے کما میں کو ایسا ہو کر دیا جائیگا جسے ہجرے کو پہلا دیا جاتا ہے اس پر کوئی پیار ہے گناہ کوئی عادت۔ حاکم نے حضرت ابن عمر کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہر کا قور میں کو اس طرح پہلا دیا جائیگا جیسے مولا پہلا دیا جاتا ہے اور مخلوق کو انعام مانگا۔

فَعَلَتْ مَا فَعَلْتَ وَأَخْلَتْ ۝

وَالْقَتَّ مَافِيهَا وَتَحَلَّتْ ۝  
 لہو زمین اپنے اندر کے تمام مردے اور خزانے باہر پھینک دیں اور کوشش کے ساتھ (اندر سے) نکال دی جائیں گی اس کے اندر کوئی چیز نہیں رہے گی۔

نَتَّ بِرَبِّهَا وَحَقَّتْ ۝

وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ ۝ خَزَائِنُ أَرْضِ اللَّهِ وَأُولُو الْأَرْحَامِ وَالْغُلَامَ الَّذِينَ يَتَّبِعُ الْمَالَ يَحْسَبُونَ الْغُلَامَ عَسَافًا ۝ وَالْعَذَابُ أَشَدَّ ۝

چونکہ دونوں جملوں میں سے ہر جملہ ایک جسم کی مخصوص قدرت کا حامل ہے اس لئے ہر جملہ کے ساتھ باذا الگ لایا گیا۔

ابو القاسم علی نے القبطان میں عمرو منہ کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی تشریح میں فرمایا میں ہی ہو گا سب سے اول وہ شخص جو زمین میں گہر کا باہر اٹھے گا۔







میں اس کا قول کیا ہے کہ (طریق من طریق سے مراد وہی باشندہ) صاحب موت، اور حشر پر قائم مگر نہ کے کما حقہ من طبق یعنی ایک سال کے بعد و سر اعمال پہلے شیر خواہ ہوتا ہے پھر وہاں ہو جاتا ہے پھر چھوٹا ہے پھر بڑا ہوتا ہے پھر زحاک

ہو جاتا ہے۔ ابو سعیدؓ نے اسی طرح حضرت عائشہؓ کی کم سرورہ کزشتہ اقوام سے سرچشمہ ہوا ہے۔  
حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث آئی ہے جس کو حکام نے سچ کہا ہے کہ تم لوگ پناہ  
نور پناہ پناہ کزشتہ اقوام کے طریقوں پر چلو گے یہی تک کہ اگر کزشتہ اقوام میں سے کوئی گود کے سورخ میں داخل ہوا تھا تو تم  
بھی داخل ہو گے اور اگر ان میں سے کسی نے اپنا ہاتھ پیر سے سر دلوں میں لکھا تھا تو تم بھی کرو گے۔ بغدادی نے اسی طرح کی حدیث  
حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے بیان کیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث سنی ہے کہ

وہ کہ اس کو سنبھالے۔  
 قَدْ اٰتٰی عَلَیْہِمْ الْقُرْآنَ لَیَسْجُدُوْا عَلَیْہِ  
 سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے کیونکہ قرآن عکر مجید کرنے والوں کی اس آیت میں مذمت کی ہے حالانکہ اگر آیت میں  
 مجید نہ ہو کوئی دوسری آیت ہو تو عموماً قرآن میں کمال اور عظیم مجید واجب نہیں۔ پس آیت مذکورہ میں مجید سے مراد یا تو خصوصاً  
 ہے، خصوصاً کو مجازاً مجید فرمایا ہر آیت قرآنی کو سننے کے وقت دل کا خضوع واجب ہے یا مجید سے مجید عبادت مراد ہے  
 اور اقرآن میں الف لام (جسکی نہیں) حمدی ہے یعنی آیات مجیدہ مراد ہے۔ لام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ مجید عبادت کو  
 واجب قرار دیتے ہیں مولانا رحمۃ اللہ فرمائی کے ہاں لام اعظم کے لئے آیت دلیل بن جائیگی۔ لیکن لام صاب نے مجید عبادت کو  
 فرض نہیں قرار دیا (ہاں وہ کہ آیت مذکورہ میں حکم مجید موجود ہے) کیونکہ مسئلہ مختلف ہے ہاں سے اور تفسیر مذکورہ زمین نہیں  
 کی ہے۔ بلکہ اس صورت میں جو جو بھی جہت نہیں ہو حالانکہ وجوب کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو جائے۔

مگر ظاہر یہ ہے کہ خشک و احمال کی صورت میں کوزہ چوب کی نارت میں کھانا رکھ دیا جائے۔ اور اس سے پہلے کہ کھانا کھانے کے لئے لیا جائے۔

میرے لئے دروازہ ہو گا۔  
 وجہ استدلال یہ ہے کہ جب کوئی دانشمند کسی دانشمند کے کام کو نقل کرنا ہے اور نقل کرنے کے بعد اسکی ترویج میں  
 کرنا تو معلوم ہوتا ہے کہ ناقل کے نزدیک متحول حد کا کام ہے (رسول اللہ ﷺ نے شیطان کا کام نقل کیا ہے جس میں  
 آیت مجیدہ چھنے پر غم جھوکاؤ کہ قاتل شیطان کے اس قول کی حضور نے ترویج نہیں فرمائی اس سے حجت ہوتا ہے کہ سچے  
 خلافت و ایسے ہے اور شیطان نے سچ کہا ہے لیکن اہل شیعہ نے مصطفیٰ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ  
 حضور (آیت) احمد وہی ہے اس پر محمد (ایسے) ہے۔

حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے انجم پڑھی مگر حضور ﷺ نے مجھ کو نہیں کیا۔  
 اقرار کی، دوسری بار اصحاب اہل بیت نے یہ حدیث بیان کی ہے دوسری حدیث میں ہے کہ ہم میں سے کسی نے مجھ کو نہیں  
 حضرت زید بن ثابتؓ نے اس کے جواب میں کہا کہ اس حدیث سے مجھ کو کلام الہی نہ ہوا تاہم میں تو ایک والد کا بیٹا ہوں  
 بھی ممکن ہے کہ ترک مجھ کو اس وجہ سے ہو کہ قرآن مجید وقت میں ہی ہو یا اس قسم خوبیاں ہونا حضور پر کہ مجھ کو کلام

واجب نہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ اگر ان وجوہ میں سے ترک مجہد میں سے کوئی وجہ ہوتی تو اس کو بیان کر دیا جاتا تاہم بیان سے قوت حاجت میں بیان تحمل کا ترک لازم آتا۔ دوسری حدیث حضرت عمر بن خطابؓ کی ہے کہ آپ نے مجہد کے روزِ مہر پر مجہد کی آیت پڑھی اور نیچے آکر مجہد کی اور سب لوگوں نے آپ کے ساتھ مجہد کیا پھر ایک اور مجہد میں بھی (ای طرح) آیت مجہد کی تلاوت کی اور لوگ مجہد کرنے کو تیار ہو گئے مگر آپ نے مہر ہی پر سے فرمایا اللہ سے تم کو مسلت دی ہے فرض نہیں کیا یاں جو چاہے (کرے) اور بخدا کی قسم میں نے بھی بیان کیا ہے اور لام مالک نے موٹا میں بھی۔

شیخ ابن حجرؒ نے کہا مگر فی کمال ہے کہ یہ بخدا کی عملیات میں سے ہے مگر یہ وہم ہے یعنی اور ابو نعیم نے اس کی روایت کی ہے۔ میں کہتا ہوں اس روایت میں اعلان کیا بیان ہے کہ سب لوگ مجہد کی تلاوت میں موجود تھے اور کسی نے حضرت عمرؓ کے قول کی تردید نہیں کی۔

رضی اللہ عنہ روایت جس میں بیان کیا گیا ہے کہ شیطان نے کہا تھا آدمی کو حکم دیا گیا اور اس نے مجہد کر لیا تو ظاہر اس سے مطلق مجہد ہر لوہے خصوصیت کے ساتھ مجہد تلاوت کرنا نہیں کیونکہ شیطان کو تو حکم دیا گیا تھا کہ آدمی کی طرف رخ کر کے مجہد کرے وہاں مجہد تلاوت کا حکم نہیں تھا۔

مسئلہ - مفصلات میں مجہد تلاوت اختیار کیا ہے جمود کے نزدیک النجم اور اذا السماء انشقت اور اقرا میں مجہد ہے پھر ایم اختلاف ہے کہ حج میں دو مجہد ہیں یا سب میں۔ اس طرح جمود کے نزدیک پورے قرآن میں ۱۵۱۵ مجہد ہیں۔ لام مالک نے فرمایا مفصلات میں کہیں مجہد نہیں آپ نے استدلال میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث پیش کی ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ثبوت کے بعد مفصلات میں کہیں مجہد نہیں کیا۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ابی بن اسحاق نے بروایت ابو قتادہ حارث بن عبید الاضرعؓ ذکر کیا۔ بھی بیان کیا ہے اور ابو قتادہ نے بروایت بھی مکرر سے اس کی نقل کی ہے۔ شیخ ابن حجرؒ نے ابو قتادہ اور مکرر کو ضعیف کہا ہے۔ ابن جوزیؒ نے لکھا ہے کہ لام احمد نے فرمایا ابو قتادہ مضطرب اللہ سے ہے شیخ نے کہا ابو قتادہ صحیح ہے اس کی حدیث لکھی جائے۔ طبریؒ اور بعض دوسرے لوگوں نے بیان کیا کہ حضرت ابی بن کعبؓ سے مفصلات میں مجہد کے متعلق روایت کیا گیا فرمایا نہیں ہے۔

بخاری و ترمذی حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذا السماء انشقت اور اقرا میں مجہد نہیں کیا یہ حدیث صرف مسلم نے بیان کی ہے لیکن دوسری اسناد سے بخاری و مسلم دونوں نے ابو ہریرہؓ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی آپ نے قوالعت پڑھی اور مجہد کیا میں نے کہا یہ کیا۔

فرمایا رسول اللہ ﷺ کے پیچھے میں نے مجہد کیا قائلہ امر ہے وہ تک اس جگہ مجہد کرنا ہوتا۔ حضرت ابو ہریرہؓ بن ابی بکرؓ میں مسلمان ہوئے تھے۔ دوسری حدیث حضرت ابن عباسؓ کی ہے کہ اس میں یعنی النجم میں رسول اللہ ﷺ نے بھی مجہد کیا اور مشرکوں نے بھی یہ روایت بخاری نے بیان کی ہے اور ترمذی نے اسکو نقل کرنے کے بعد صحیح قرار دیا ہے۔

حضرت خزیمہ بن العاصؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قرآن میں پندرہ مجہد پڑھے۔ تین مفصلات میں اور دو سورہ آج میں۔ یہ حدیث ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے بیان کی ہے۔ متذکرہ اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے مگر شیخ عبدالحقؒ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ ابن جوزیؒ نے بھی اس کو قابلِ احکام کہا ہے اور صراحت کی کہ اس حدیث کی اسناد میں محمد بن راشدؒ ہے اور علاءؒ نے اس کو کذاب قرار دیا ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت ہے کہ میں نے خود دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے قوالسواء اختصار میں (صرف) اس بار مجہد کیا۔ وہ ابو ہریرہؓ اور

مسئلہ - لام ابو حنیفہؒ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا حضرت اے اور سننے والے پر مجہد تلاوت کرنا واجب ہے خواہ ہر لوہے سے یا ہر لوہے سے نہ کیونکہ موجب مجہد مطلق ہے ترک مجہد پر مذمت غیر متعینہ ہے۔ جمود کے نزدیک ہر لوہہ مجہد سننے پر حکم مجہد

نہیں ہے (یعنی سنت بھی نہیں ہے) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس پر دلالت کر رہا ہے جب حضرت عثمان عامس کی طرف سے گزرے اور عامس نے آیت مجہد پڑھی تاکہ حضرت عثمان بھی مجہد میں شرکت فرمائیں لیکن آپ نے مجہد نہیں کیا اور چلے گئے اور فرمایا مجہد اس شخص پر ہے جو قصد آئے۔ یہ حدیث عبدالرزاق نے بروایت معمر قزویری از ابن مسیب بیان کی ہے۔ بخاری نے اس کو تعلقاً ذکر کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حضرت عثمان کا قول نقل کیا ہے کہ مجہد اس شخص پر ہے جو اس کے (یعنی آیت مجہد سننے کے) لئے بیٹھا ہو۔ حضرت ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے کہ مجہد اس شخص پر ہے جو اس کے لیے بیٹھا ہو۔ رد الواسع والی بی شیبہ۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک سننے والے پر مجہد واجب ہے خواہ پڑھنے والا مجہد نہ کرے کیونکہ امر مطلق ہے (پڑھنے والے کے مجہد کرنے کی قید انہیں نہیں ہے) جسور کے نزدیک سامع کے لئے مجہد کا حکم اس وقت تک نہیں ہے جب تک قاری مجہد نہ کرے کیونکہ زید بن اسلم کی روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضور کے سامنے آیت مجہد پڑھی اور حضور ﷺ نے مجہد کیا پھر ایک اور آدمی نے آیت مجہد پڑھی مگر حضور ﷺ نے مجہد نہیں کیا اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس شخص کی عداوت پر تو حضور نے مجہد کیا اور میری عداوت پر نہیں کیا۔ فرمایا تو لام تھا اگر تو مجہد کرتا تو ہم بھی مجہد کرتے ابو داؤد نے یہ حدیث زید بن اسلم کی روایت سے مرسل (غیر ذکر صحابی کے بنا کر) کی ہے لیکن زید بن اسلم نے بحوالہ عطاء بن یدل بھی اس کو ذکر کیا ہے (یعنی چٹائی کے حوالہ سے ذکر کیا ہے مگر صحابی کا ذکر اس میں بھی نہیں ہے کلام شافعی نے بھی اس کو اسی طرح (یعنی مرسل صحابی) بیان کیا ہے لیکن بیہقی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث قرہ نے اور قرہ سے زہری نے اور زہری سے حضرت ابو ہریرہ نے بیان کی مگر قرہ ضعیف ہے بخاری کے نزدیک تعلقاً حضرت ابن مسعود سے یہ حدیث مروی ہے۔

مسئلہ: اگر لام ہو تو سنی نماز میں آیت مجہد کو (جر) پڑھنا مکروہ ہے۔ لیکن یہ حکم جری نماز کا نہیں نہ مفرد کے لئے یہ حکم ہے۔ لام اچھے لڑکے پر اگر لام آیت مجہد اور اچھے تو مجہد نہ کیا جائے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی صورت میں مکروہ نہیں ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے کہ عمر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ نے مجہد عداوت کیا جب صحابہ نے دیکھا کہ حضور ﷺ نے آیت مجہد پڑھی تو انہوں نے بھی مجہد کیا۔ ابو داؤد۔ طبری۔ حاکم۔

مسئلہ: جب لام مجہد کرے تو مقتدی بھی مجہد کریں لام شافعی کے نزدیک اگرچہ سنت ہے مگر حکم اقتداء بحکم ہے سنت کے متعلق بھی امام شافعی کا یہی قول ہے۔

تَبٰی اَللّٰہُ بَیْنَ کَلَمًا وَّ اٰیٰتِیْ کَلِمَاتٍ  
قرآن کی تکذیب بھی کرتے ہیں۔

وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِہَا الْغٰیظُوْنَ  
یعنی جو مکروہ دعوت والے سینوں میں جھڑکتے ہیں اللہ اس سے بخوبی واقف ہے۔

فَکَیْفَ یُخْرِجُہُ یَعْنٰی اَبُو حَنِیْفَہُ  
فہا سب سے بخوبی سبب بشارت ہے عذاب سے ڈرانے کی جگہ عذاب کی خوشخبری دینے کا حکم (جو کہ کافر چمکاتے ہیں اللہ اس سے خوب واقف ہے)۔

اَلَا اَلِیْہِیْنَ اَعْدَاؤُکُمْ لَیْسَ لَکُمْ جَزَاءُ عَمَلِکُمْ مِّنْہُمْ  
یہ متعلق ہے یعنی اِن کا معنی لیکن ہے مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کو بشارت نہ دو جو ان میں سے ایمان لائے انہیں اور نیک کام کریں کیونکہ ان کے لئے ٹوبہ لازماً ہے یا غیرہ (کفر اور ایمان) ٹوبہ سے بظاہر توبہ ہے۔ یہ استفادہ کی علت ہے۔

سورۃ الاستشفاق ختم ہوئی مجہد و منہ تعالیٰ

# سورۃ البروج

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۲ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۝

برجوں والے آسمان کی قسم، زمین کا مٹی ہے قلعہ لغوی معنی ہے غلبہ۔  
تبرجت العوالت وہ عورت برآمد ہو گئی۔ قلعہ بھی بالکل لمبائی ہوتا ہے (عوامیادریا لہذا قلعہ بنائے جاتے تھے اس لئے اس کو برج کہا جاتا ہے۔ عطیہ عوفی نے برج کا ترجمہ کیا ہے وہ نکل جہاں چوکیدار تھیں ہوں۔) محکم میں حدیث معراج کی تفصیل میں آیا ہے کہ بحر بیت معمر تک مجھے اٹھا کر لے جایا گئی ساتویں آسمان پر کعبہ کے مقابل سورہ تطہیث میں وہ بن جبر کا قول گزر چکا ہے کہ ساتویں آسمان میں ایک مکان ہے جس کو سفید مکان کہا جاتا ہے وہاں موتوں کی رو میں جمع ہوتی ہیں۔ یا ہرج سے مراد آسمان کے دروازے ہیں کیونکہ اترنے والے دروازوں سے یہاں تھے اور برآمد ہوتے ہیں۔ فلاسفہ کے اہل علم میں عوام کا بھی یہ خیال ہو گیا ہے کہ وہی (یعنی ارضی) طور پر آسمان کو ۱۲ حصوں پر تقسیم کر لیا گیا ہے ہر حصہ کو برج کہتے ہیں جس میں ثوابت (غیر متحرک) ستارے قریب ہیں اور سیارے بھی آتے رہتے ہیں اور ثوابت کے اجتماع سے جو صورت بن گئی ہے وہی اس کا نام رکھ دیا جیسے حمل (بکری کا بچہ) ثور (مٹل) جوزاء (بڑوں) بچہ کو فیروز مگر یہ قول صحیح ہے اس خیال کی بنا اس امر پر ہے کہ آسمان کی حرکت دوانی ہے ہر سیارہ فلک میں ہموار قدر سے چلتا ہے (تجربہ ہے) آسمانوں میں غیر متحرک ستارے موجود ہیں جن کو ان کے مجموعہ کے لحاظ سے آسمان کے ایک خاص حصہ کو برج کہا جاسکے اللہ کے کلام میں بے دین فلسفیوں کی اصطلاح مراد نہیں ہو سکتی اس لئے آسمان کے موبہم حصوں کو برج نہیں کہا جاسکتا۔ برج کی لفظی ساخت تو غلبہ کے معنی پر دلالت کر رہی ہے اور اصطلاحی حصہ آسمان محض وہاں ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہرج سے مراد بڑے بڑے ستارے ہیں کیونکہ وہ بالکل لمبائی ہیں۔ یہ قول حسن مجاہد اور قتادہ ہے۔

وَالْيَوْمِ الْمَوْجُودِ ۝

اور مقرر دن یعنی روز قیامت کی قسم

وَسَّاءِ ۝

یعنی روز جمعہ کی قسم یا ہر اس شام کی قسم جو حق کی شہادت دے۔

وَعَمَّالِ ۝

اور یوم عرفہ کی قسم یا ہر اس چیز کی قسم جس کی شہادت سچا شہادہ دیتا ہے۔ یہ امور عظمت والے ہیں

اس لئے اللہ نے ان کی قسم کھائی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا یوم موعود۔ یوم قیامت ہے اور مشہور یوم عرفہ اور شہادہ روز جمعہ یوم جمعہ میں ایک ساعت الکی ہے کہ اگر تمہیک اس ساعت میں کوئی مومن بندہ اللہ سے کسی بھلائی کی دعا کرے گا تو اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے اور جس شے سے پتلا نکلا ہے اللہ اس شے سے لوسکو بچا لیتا ہے۔ روا احمد و الترمذی۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اس کا راوی صرف موسیٰ بن عبیدہ ہے اور موسیٰ ضعیف ہے۔ طبرانی نے ضعیف سند کے ساتھ حضرت ابومالکؓ شمری کی روایت سے الکی حدیث بیان کی ہے اس میں انکار اہم ہے کہ یوم جمعہ کو اللہ نے ہمارے لئے مخصوص فرمادیا ہے اور صلوة و سلی عصر کی نماز ہے۔

یوسف بن عرفان نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ شاید محمد ﷺ جس اللہ نے فرمایا ہے وَاٰتٰنَا بَکَ عَلٰی



کو نہیں دیتا اللہ شہادت ہے اگر کوئی کہہ دے کہ اللہ سے دعا کرنے کو مان لے گا تو اسے حقے شفا ملے گا یہ وہ ایمان لے لیا اللہ نے اس کو  
 شفا سے دی وہ (چاہا تو کہ) بادشاہ کے پاس پہنچا لیا اور (دیکھا ہونے سے پہلے) جس پر ایسا تھا کہ اسے بادشاہ نے پوچھا یہ جانی  
 کیسے لوٹ آئی ہم تمہیں نے کہا میرے ساتھ لے کر آئی۔ بادشاہ نے کہا کیا تیرا کوئی مالک میرے علاوہ اور بھی ہے ہم تمہیں نے کہا  
 وہ میرا ہی رب ہے اور میرا ہی خدا ہے تو اس کو قید کر دیا اور برادر کو دیکھ رہا تھا کہ اس کے لڑکے کا پتہ لگا دیا۔ لڑکے کو لایا  
 گیا بادشاہ نے اس سے کہا میں نے اپنے تیرے معرکے حالت لب اس حد تک پہنچائی کہ بارہ روز و نوا و نوا اور کوزی کو اچھا کرنے کا  
 لڑکے نے کہا میں کسی کو شفا نہیں دیتا یہی اللہ ہے بادشاہ نے اس کو بھی کر لیا کہ لہو اور لگا دیا کہ باختر اس نے وہ پیش  
 کا پتہ لگا دیا۔ وہ پیش کو لایا گیا اور اس سے کہا گیا اپنے مذہب سے باز کر رہا میں نے اللہ کو دیکھا بادشاہ نے اس کے وسط سر پر آکر کھو  
 کر دو ٹکڑے کر دیا۔ پھر لڑکے کو لایا گیا اور کہا کہ اب بھی اپنے دین سے باز آؤ گے لے لیا گیا۔ بادشاہ نے اپنے ہاتھ آویں کو  
 ہوا کر غم دیا اس لڑکے کو کھانا کھان پلا کے اور پھر کھانا چینی پر بھونچ کر کر کے پھینک دیا کہ تو خیر دہن اس کو اپنے پیٹک  
 وہ لوگ اس کو ہزاروں گے لڑکے نے دعا کی کہ میں نے اسے شہر سے بہت دور طرح تو چاہا ہے۔ یکدم ہزاروں لڑکے آگیاں کر  
 گئے لڑکے پھر پتہ پتہ بادشاہ کے پاس پہنچا گیا بادشاہ نے پوچھا تیرے ساتھیوں کا کیا ہوا لڑکے نے کہا اللہ نے مجھ سے کہا  
 بادشاہ نے پھر لڑکے کو ہزاروں آویں کے حوالے کر کے غم دیا اس کو پھر کسی کشتی میں بٹھا کر سمندر میں لے جا کر لے لیا  
 مذہب سے توبہ کر لے تو خیر نہ سمندر میں پیٹک۔

لوگ لڑکے کو لے گئے لڑکے نے دعا کی کہ میں نے اس طرح تو چاہا ہے مجھ سے پہلے (موت کی وجہ سے) کشتی الٹ گئی  
 اب سب ادب گئے اور لڑکا چن چن پھر بادشاہ کے پاس پہنچا گیا بادشاہ نے ساتھ والوں کی کیفیت دریافت کی لڑکے نے کہا اللہ نے  
 مجھے حق کیا پالایا (کو لایا) پھر کتنے لکھ بنگ میرے کتنے کے موافق تو مل نہیں کر پاتے کو قتل نہیں کر سکا بادشاہ نے پوچھا  
 کیا بات ہے لڑکے نے کہا ایک میدان میں لوگوں کو جمع کر دیا مجھے کسی گڑی کے ستون سے پاندھ کر لگا دیا پھر میری ترش  
 سے ایک تیرے کر مکان کے چلے میں دکھ کر بسم اللہ وہ الغلام کر کر تیرے پھر چھوڑ دیا اگر ایسا کر کے تو مجھے قتل  
 کر سکو گے حسب مقررہ بادشاہ نے لوگوں کو ایک میدان میں جمع کیا لڑکے کو گڑی کی حد سے پاندھ کر لگا دیا اور اسی کی ترش سے  
 ایک تیرے کر مکان کے چلے میں دکھ کر بسم اللہ وہ الغلام کر کر دیا اور لڑکے کی کشتی میں چھوڑ دیا کہ وہ گھبرا کر  
 مریا گیا۔ دیکھ کر لوگوں نے کہیں ہار کہا میں لڑکے کے دب پر ایمان لائے کہ وہ تو میں نے بادشاہ سے جا کر کہا بیٹھے جس بات کا  
 آپ کو اندیشہ تھا وہ واقعہ ہو گیا سب لوگ لڑکے کے دب پر ایمان لے آئے۔

بادشاہ نے کوہوں کے دیانے پر شوق کھانے کا حکم دیا اور جس کو وہی کھنسی تو ان میں کھنسیاں پھر کر آگ لگا دی اور حکم  
 دے دیا جو شخص اپنے مذہب سے نہ پھرے اس کو شہر میں والدہ لوگ عزم کی کھنسی کرنے گئے آخر ایک عورت بھی آئی جس  
 کے پاس چھوٹے چھوٹے شوق میں کرنے سے کچھ کھنسی تھیں۔ چھوٹے کھنسیاں بہت قدم ہوا تب تو حق پر ہے (حج مسلم)  
 عطا نے حضرت عائشہ میں ان کی روایت سے یہی کہہ کر کہ میں نے حضرت امین میں رضی اللہ عنہا نے یہ بھی  
 بیان کیا کہ غزن (علاقہ یمن میں) میری بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا جس کا نام (مسند) ان میں شریعت حدیث و اللہ  
 حضرت صدیق رسول خدا علیہ السلام کی روایت مہار کے سے ستر سال پہلے کا ہے اس زمانہ میں کوئی نہ تھا اور اس لڑکے کا نام محمد اللہ بن ناصر  
 تھا محمد بن اسحاق نے وہی حدیث کے حوالے سے لکھا ہے وہ ان کے بارہ روز کوئی جگہ سے پھر لڑکا (جسے) نے یمن حج  
 کر لیا اور وہ اس جگہ کر حج کھڑے کے سمندر میں کھنسیاں ادب گیا۔ کھنسی نے بیان کیا کہ وہ ان کے محمد اللہ بن ناصر کو  
 قتل کیا تھا۔

محمد بن عبد اللہ بن ابی بکر بعد حق نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب کے زمانے میں کوئی نہ کھڑی گئی تھی تو یہ کیا کیا  
 کہ سر کے ذم پر عبد اللہ بن جبر تھا رکھے ہوئے تھے جب ہاتھ کوڑا سے بٹھا جاتا تھا تو خون اٹھتا تھا جب ہاتھ کو چھوڑ

دیا جاتا تھا تو تھوڑے لوگ اپنی جگہ پہنچ جاتا تھا اور بڑے کی ایک مہر بھی مہمان کی اہلی میں پڑی تھی جس میں دینی اللہ لکھا تھا۔ حضرت عمر کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے لکھ بھیجا کہ عید (یعنی عید اللہ اور اس کی اگلی عید) کو اسی حالت پر رہنے دو جس حالت میں تم نے اس کو پایا ہے۔

اشخاص ان کے متعلق کچھ دوسری روایت بھی آئی ہیں لیکن قوت میں مسلم کی روایت کے ہم پلہ کوئی نہیں۔ اس لئے باقی التفات ہیں۔

فَاتِ الْوُحُودِ ﴿۱۰﴾  
یعنی وہی ہے۔

روح بن انس کا قول ہے جن مومنوں کو آگ میں پہنچایا گیا تھا آگ کے مس کرنے سے پہلے ہی اللہ نے ان کی رگوں کو قبض کر لیا تھا اور اس طرح (جتنے سے کہیں) کو محفوظ رکھا تھا اور خدا کے کناروں پر بیٹھے ہوئے کافروں کو آگ کے شعلوں نے شوق سے کھل کر جلا دیا تھا۔

إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿۱۱﴾  
یعنی جب اللہ قوں کے کناروں کے پاس کر سیں پر وہ لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔

وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَنْفَعُهُمْ يُنْزَلُ ﴿۱۲﴾  
اور وہ مسلمانوں کے طالب کو کچھ دے رہے تھے یعنی ان کی غفلت کی حالت میں مومنوں پر عذاب نہیں ہو رہا تھا۔ یہ مطلب ہے کہ بادشاہ کے پاس جا کر شہادت دے رہے کہ فلاں فلاں شخص کے متعلق جہاد پائی کی گئی تھی اس میں کوئی کوتاہی اس نے نہیں کی۔ یہ مطلب ہے کہ قیامت کے دن جبکہ انکی زبانیں اور ہاتھ پاؤں شہادت دیں گے وہ خود مومنوں کو عذاب دینے کے شاہد ہو گئے۔

وَمَا لَكُمْ أُولَٰئِكَ لَا تُخَالِفُوا مَنَافِعَهُمْ ﴿۱۳﴾  
یعنی کافروں کو مومنوں کی طرف سے سواء اس کے اور کوئی ناکورئی نہ تھی کہ مومنوں کا ایمان اللہ پر تھا۔ ان کی توجہ متوجہ مومنوں کا مفول ہے۔ اور چونکہ لکھا ہوا ہے اس لئے

تُخَالِفُوا (مفسد) بھی ماضی کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ مومنوں کی طرف سے کسی کمال شرف اور ذاتی عہد کے ناکورئی ایسا مظاہرہ نہ تھا جس کو کافروں نے اپنی جہالت اور یہ غلطی کی وجہ سے نہ کورہ عذاب کا موجب قرار دیا ہو بلکہ (مومنوں کی بری بات یہ تھی کہ) اللہ پر ایمان لے گئے تھے۔

الْعَوْنِ ﴿۱۴﴾  
ایسا غالب جو ان کا اقتدار ہے کہ اس کے عذاب سے ان پریش کیا جاتا ہے۔

الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَآلِافِ ﴿۱۵﴾  
آسمان اور زمین دونوں کے درمیان ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اللہ ہی کو مرکز عیم و امید ثابت کرنے کے لئے یہ جملہ فرمایا

کہ اللہ نے اپنے یہ اوصاف اس لئے بیان فرمائے تاکہ مومنوں کے ایمان کی حقانیت اور ان کو ثواب کا استحقاق ثابت ہو جائے اور کافروں کا باطل پرست عالم باحق کو شہاد اور مستحق عذاب ہو جائے اور

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَآلِافِ ﴿۱۶﴾  
یہ جملہ گزشتہ جملہ کے لئے تکرار ہے جو مومنوں کے مفول سے حال ہے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَآلِافِ ﴿۱۷﴾  
مومنوں کے مفول سے حال ہے جو کافروں کا جملہ معترض ہے۔ مطلب یہ کہ اللہ ہر جہ کا شاہد رکھتا ہے اس لئے ہر شخص کے اچھے برے فعل کا بدلہ دے گا۔

إِنَّ الْكَافِرِينَ لَيَكُونُنَّ أَهْلًا لِّعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۱۸﴾  
جن لوگوں نے مومن مردوں اور

عورتوں کو عذاب دیدہ عذاب دینے والوں میں اصحاب الاخذہ بھی تھے اور دوسرے لوگ بھی اس میں شامل ہیں مومن ہوں یا کافر بہر حال مومنوں کو انہوں نے دکھ دیا ہو۔ اسی طرح المومنین اور المومنات کا لفظ ان لوگوں کو بھی شامل ہے جن کو اصحاب الاخذہ نے جلا دیا تھا اور وہ مومن بھی نہیں رہے۔

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

آخرت میں اٹھی لوگوں کے لئے جنم کا مطلب ہے یعنی وہ مذاہب آخرت کے مستحق ہیں۔ یہ قول اس بات کے معافی نہیں کہ اگر مذاہب دینے والے مومن ہوں تب بھی ان کی مغفرت نہیں ہوگی۔ یہ بھی احتمال ہے کہ اَلْكَافِرِينَ قَتَلْتُمْ اُسے صرف کافر ہی مرلو ہوں کیونکہ اس وقت صرف حیثیت ایمان مذاہب دینے کی علت ہوگی مطلب یہ ہوگا کہ جن کافروں نے اہل ایمان کو ان کے ایماندار ہونے تک پہنچانے سے مذاہب دینانے کے لئے مذاہب جنم سے اور

وَلَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

بجائے کا مذاہب ہے یہ پہلے جملہ کی تاکید ہے (یعنی اس سے بھی وہی مذاہب اور مذہب مراد ہے جو پہلے جملہ میں مذکور ہے)

یاد نہائیں بجائے کا مذاہب ان کو نبیوں کے گمراہیوں کی تکرار سے کہ جو دوسرے کے لئے کواں نکھو رہا ہے خود اس میں گمراہی سے پہلے گمراہی کے لئے خود ان کے گمراہوں پر جیسے ہوئے کافر بھی آگ کے لپیٹ میں آکر جمل گئے اور دونوں مسند میں مذہب کیلئے اَلْكَافِرِينَ قَتَلْتُمْ سے گویا اس مفروضہ سوال کا جواب دیا گیا کہ اللہ نے اصحاب الافتادہ اور ان جیسے لوگوں کے ساتھ کیا کیا۔

إِنَّ الْيَوْمَ لَكُم مَّا أَنتُم بِلَهُ

یعنی تجھ کو کار مومنوں کے لئے

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

ایسی جہتیں ہیں جن کے نیچے دریا جاری ہیں۔  
فَالَّذِي كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ  
اِنَّ تَقْطَعُ رِجْلَكَ نَفْثًا يَنْفِثُ  
رفع کرنا ممکن نہیں۔

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

یعنی آئندہ حقیقی وہی کر رہا ہے اور وہ بدہمت حقیقی بھی وہی کر رہا اس کے سوا کوئی اور نہیں کہ اس کی گرفت کو فتح کرنا ممکن ہو سکے یا یہ مطلب کہ کافروں کی دنیا میں ابتدائی گرفت بھی وہی کر رہا ہے اور آخرت میں بھی وہی پکڑ رہا۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

وہی اپنے لہجہ پر اور دل کا محبت اور محبوب ہے۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

عرش کا مالک ہر چیز پر قابض رکھنے والا۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

ہر کی والا۔ اللہ کی ہر کی کا جیسی ہے اس کی ذلت و عظمت کی عظمت اس کا ولیب الوجود ہونا اس کی قدرت و عظمت کا کامل ہونا عز و کبر و کبریا کی قرأت میں اَلْكَافِرِينَ قَتَلْتُمْ سے اس کی عظمت ہوگی عرش النور و حسن کی جلوہ گاہ ہے تجلیات و جمالیات سے اس کو خصوصیت حاصل ہے یہی اس کی عظمت ہے۔

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے اس کو کوئی عاجز کرنے والا نہیں اس کو اس کی مراد سے کوئی روک سکتا ہے اَلْكَافِرِينَ قَتَلْتُمْ سے جو اللہ کی ستائش کو ظاہر کر رہا ہے اور اس سے یہ امر واضح ہو رہا ہے کہ مومنوں کے ساتھ اللہ سودت و مغفرت کا درجہ رکھتا ہے اور کافروں کو طرہ طرہ کے مذاہب دینے والا ہے۔

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

استقامت تقریری ہے یعنی تمہارے پاس آپ کا ان کافروں کا قصہ

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

یعنی ان سے بدل ہے یا خود بخود ہے یعنی فرعون اور ثمود کی

لَقَدْ كُنْتُمْ يَوْمًا فَافْتَحْتُمْ عَيْنَ أَبِي جَعْفَرٍ

فروں کا قصہ تمہارے پاس آچکا ہے کہ ان کو ذرا کرنا کہ ایک (نہی) سے اس کا دم اٹھ گیا پھر انکو دوزخ میں داخل

کر دیا گیا۔ تم اپنی قوم کی اس تضحیک پر صبر کرو اور ان کو اس مذاہب سے ڈرو جو ان جیسے کافروں پر پہلے ہو چکا ہے۔



سَبَّحَ الْمَلِیْکَیْنِ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ إِذْ بَعَثَ فِیْهِمْ خَلِیْفًا مِنْهُمْ سَبَّحَ الْمَلِیْکَیْنِ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ إِذْ بَعَثَ فِیْهِمْ خَلِیْفًا مِنْهُمْ

یہ کہ تھمدی قوم کے یہ کافر تو زہلِ مذہب کے گزشتہ اقوام اور سابق امتوں کے مقابلہ میں زیادہ مستحق ہیں انھوں نے تو گزشتہ اقوام کی ہدایت کے قصے سن بھی لئے اور ان کی ہدایتی کلمات بھی دیکھ لئے اس کے باوجود قرآن کی کذب میں اس قدر متشبک ہیں کہ پچھلے کافر کذبِ انبیاء میں ان کا شکاک نہیں رکھتے تھے حالانکہ گزشتہ آیتیں ان میں بھڑکی تھیں اور قرآن کی عبارت بھی مجرور ہے۔ کذب میں عینِ حکم ہے یعنی بڑی کذب ہے۔

بڑی عمدہ ہے۔ بعض اہل تعمیر کا قول ہے کہ اس جگہ قلی کلام سابق سے رخ پھرنے کے لئے نہیں بلکہ ابتداء ہے جس کا سنی ہے۔ لیکن اور جملہ استدراکیہ جس کا یہ جواب قسم سے ہے اور وہ میانی تمام پہلے معترض ہیں۔ مطلب اس طرح ہو گا لیکن یہ کافر تو عذیب میں گھرے ہوئے ہیں، فی الخدیجہ میں عرفیت اعتباری ہے (حقیقی ضمیر) عذیب نہ تو زمان ہے نہ مکان (گویا وصف عذیب کافروں کو اس طرح ہر طرف سے گھرے ہوئے ہے جیسے مکان یا زمان اسے اندر کی چیز کو گھیر لیتا ہے۔ اور اللہ کو اس کے پیچھے سے گھرے ہوئے ہے اللہ کا عیلا ۴۰۴  
قُلْ لِّلّٰہِ مَوَدَّةٌ ۚ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ

باجاواں واپس ہے لیکن یہ اعطاء کا کیف ہے۔ محیط کا معاملہ سے قرب اور اس پر قابو ضرور اس اعطاء کے لئے لازم ہے جس میں اللہ عز و جل کے حالات سے بخوبی واقف ہے اور اسے انتظام لینے پر قابو رکھتا ہے ممکن نہیں کہ اس کی گرفت سے یہ لوگ باہر ہو سکیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ﴿۱﴾

پڑھ کر یہ اور شرف والا مقام کتابوں میں عالی مرتبہ۔ یکساں مثال جس کی عبادت بھی اچھی ہے اور مستحق بھی۔ اس جملہ کا اہل التوبہ نے قرآن سے معنوی ربط ہے مطلب یہ کہ کافروں کی طرف سے تخریب کرنا میں محتاط نہ کاٹے۔ بھی نہیں قرب نہیں کر ہی نہیں سکتا جنکو عبادت میں کا کچھ بھی شعور ہو۔

قرآن میں حفاظت کا مشاہدہ بھی میں قرآن کی تجدید کو دیکھ رہا تھا جس میں مسلمانوں کی وحدت کی ایک نئی صورت تھی۔  
 فی التوحید ۱۵۰ ﴿۱﴾  
 طبرانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے  
 لوح محفوظ کو وسیع مونی کا خطیابہ اس کے صفات سرایا قوت کے قلم نور کا اور قلم نور کی ہے ہر روز کے تین سو ساٹھ لکھت میں  
 اللہ بندہ اگر چار روز کا عبادت گزار زندگی عطا کرنا عزت اور دولت و جوار جو کچھ چاہتا ہے کر جاتا ہے۔

اللہ ہیے اگر تار و زنجیر دنیا و آخرت کی عطا کرنا عزت اور استیلا و جلال جو چاہے عطا کرے۔  
 یحییٰ نے منہ کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ سر لوحہ پر لکھا ہے اے اللہ! ہے اللہ  
 کے سوا کوئی معبود نہیں اس کا دین اسلام ہے محمد ﷺ اس کے رسول اور بندے ہیں جو اللہ پر ایمان رکھے گا اللہ کے وعدہ کی تصدیق  
 کرے گا اور اس کے پیغمبروں کا اتباع کرے گا اللہ اسکو جنت میں داخل کرے گا۔ سر لوحہ محفوظ سفید موتی کی ہے اس کا طول ایک ہفتہ جازمین  
 سے آسمان اور عرض انگلی سے چھبے مشرق سے مغرب اس کے دونوں کنارے موتی اور یا قوت کے ہیں اور (اول آخر کے) دونوں  
 پہلے یا قوت سرخ کے اس کا قلم نور کا اور تحریر نور کی ہے وہ عرش سے وابستہ ہے اس کی جڑ ایک فرشتہ کی گود میں ہے۔ مقابلے  
 کا اور محفوظ عرش کے دائیں طرف ہے۔

کماورح محفوظ عرض کے دائیں طرف ہے۔  
محفوظ لوح کی صفت ہے لوح شیطانوں سے نور کی تیشی سے محفوظ ہے اسی لئے اس کو لوح محفوظ کہا جاتا ہے۔ یہ اس  
الکتاب بھی ہے اسی سے الکتاب (یعنی قرآن) کو نقل کیا گیا ہے۔ بائیں کی قرأت میں محفوظ کیا ہے اس وقت یہ قرآن کی صفت  
ہو گی اللہ نے فرمایا ہے اِنَّا نُنزِّلُ الْقُرْآنَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اس لئے ممکن نہیں کہ اس میں کسی دوسری عہدیت کا الحاق  
کر دیا جائے اللہ خود اس کا محافظ ہے نور اس کی عہدیت بھی اجلائی ہے نہ اس میں درود اہل ممکن ہے نہ کچھ حذف کروئے۔ رافضی  
کہتے ہیں کہ غیر قرآن کو قرآن کے ساتھ ملا دیا گیا ہے نور بقدر دوسری باتوں کے حذف کر دیا گیا ہے اس لئے چاہیے کہ چھانے  
تیسرا روئے نور ہے جس میں بھی جو کچھ ہوا ہے اس میں کسی بات پر کثرت نَبِيٍّ الْفَيُفِيهِمْ كُفْرًا وَاِذَا فِي تَكْلُوبٍ وَاِنَّهُمْ لَمِنْ  
مُجْتَبِئَاتٍ يَلْعَنُ الْمُؤْمِنُونَ اَمَّا يَوْمَ تَنْفَخُ الْفُجُورُ فَتُحْمَلُ

واللہ اعلم۔ سورۃ البیروج فتم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تع۔

## سورة الطارق

یہ سورت کی ہے اس میں ۷ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کبھی نے کہا ابو طالب رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کچھ روٹی اور دودھ پیش کیا۔ آپ ﷺ بیٹھے کھا رہے تھے کہ ایک تار اٹھ جس کی چمک سے وہاں کی ہر چیز روشن ہو گئی ابو طالب نے گھبرا کر کہا یہ کیا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تارا (کسی شیطان کے کھا گیا تھا اور یہ قدرت خدا کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔ ابو طالب کو یہ سن کر تعجب ہوا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

وَالسَّمَاءَ وَالْطَّارِقَ ﴿١﴾  
کھڑنے والا۔ عرف عام میں رات کو آتی ہے۔ پھر استعمال میں نمودار ہونے والے کو بھی طارق کہہ لیا جاتا ہے۔ اس جگہ الطارق مجمل ہے تشریح کی آیت میں کی گئی۔

وَعَمَّا أَذُنَ لَدُنَّا الطَّارِقَ ﴿٢﴾  
جہ سے ٹوٹنے کے فوٹہ چند در چند ہیں شیطانوں کو مار کر نکالنا۔ آسمان کی سیاحت (نشان قدرت دکھا کر بندوں کو ڈرانا وغیرہ) ممکن ہے کہ اسی امر کی عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال کا استعمال کیا گیا ہو (اور اگر استعمال کو تعظیم کے لئے نہ قرار دیا جائے تو ہر حال کلام مجمل ہو گا جس کی تشریح آئندہ آیت میں ہے)

الْكَوْكَبَ الثَّاقِبَ ﴿٣﴾  
آجہم کوئی تار الف لام بھی ہے۔ یا کوئی ٹوٹنے والا جو شیطانوں کے مداخلت ہے (اس وقت بھی الف لام بھی ہو گا یا الف لام حمدی ہے اور تیسرا وہ ہے یہ قول ابن زید کا ہے۔ عرب ثریا کو انجم کہتے ہیں۔ پارسل سرور ہے۔ زحل چاند ہے اس لئے اس کو آجہم الثاقب کہا گیا پرنده اگر کوئی نیا از کرمت بلند پر پہنچ جائے تو عرب کہتے ہیں قد تعجب اس قول کی صحت یونانی علماء کے اس خیال پر مبنی ہے کہ زحل ساتویں آسمان میں ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ الثاقب کا معنی ہے چمکدار جگمگا ہوا (کیونکہ شب کے صحنی ہے سورج گرہ یا جانا) ٹوٹنے والا اپنی روشنی سے تاریکی میں سورج کو دیکھتا ہے۔

رَوْحَ نَفْسٍ نَّامُوسٍ ﴿٤﴾  
روح نَفْسِ نَمُوسِ کا معنی ہے۔ عاصم اور حمزہ کی قرات میں لُتَامِوسِ کی تصحیف کے ساتھ آیا ہے اور بنی بذر کے علماء میں لُتَامِوسِ استثنائیہ آتا ہے اس صورت میں لُتَامِوسِ نافیہ ہو گا۔ ترجمہ اس طرح ہو گا نہیں ہے کسی حالت میں کوئی نفس اگر اس پر نمران موجود ہے۔ دوسرے اہل قرات نے لُتَامِوسِ تصحیف کے پرما ہے اس وقت لُتَامِوسِ کو کھٹھ کہا جائیگا اصل میں لُتَامِوسِ (حرف ح) یا لُتَامِوسِ (حرف ط) کا اسم مخدوف صحیح ہے۔ لُتَامِوسِ لام تاکید ہے اور نَامُوسِ تاکید کیلئے ذکر کیا گیا (یعنی ناموسوں میں نہ نافیہ ہے)

مطلب اس طرح ہو گا کہ حقیقت یہ ہے کہ ہر نفس انسانی پر بلا شک و شبہ رب کی طرف سے کوئی نمران مقرر ہے جو اس کے اعمال کی عمرانی کر تا ہو ہر نیک بی کی کو اعطائے گا ساتھ لکھ لیتا ہے۔ حضرت ابن عباس نے یہ فرمایا نمران ملائکہ میں سے ہیں۔ بعض نے حافظ کا ترجمہ نگہبان کیا ہے یعنی ہر شخص کا ایک نگہبان موجود ہے جو آفات سے اس کی حفاظت رکھتا ہے اور جب اس کی مدت زندگانی اور رزق کی تکمیل ہو چکی ہے تو وہ مر جاتا ہے حافظ سے مراد مقوم جنسی ہے ایک حافظ ہوتا یا وہ

(کوی حافظ سے سینہ ام فاعل مذکر مفرد مراد نہیں بلکہ مگر لائی یا گھسی پائی رکھنے والی شخصیت مراد ہے خواہ وہ ایک ہو یا چند ہوں) کلب اس آیت میں اور آیت وان علیکم لحافظین میں کوئی تضاد نہیں رہا (اگرچہ مذکورہ بالا آیت میں حافظ صلیہ مفرد ہے اور موطر الذکر آیت میں حافظین ہی جمع ہے) کیا یہ مراد ہے کہ حافظ کو خدا ہے اور حفاظت کرنے والے (خلائق) اسی کے حکم سے مگر لائی رکھتے ہیں پس فرشتوں کے عمل کی اللہ کی طرف نسبت کر دی گئی۔ دونوں قرآنوں پر یہ جملہ جواب ہے۔  
ابن ابی حاتم نے عکرمہ کا قول نقل کیا ہے کہ کہ ابواسد (مشہور یمنیوں کا ہمارے کچھ بڑے پر کفر اور کفر کا قائل) کہ وہ جو محمد ﷺ کو یاد لیا کہ اس کے لئے دعا کا انعام ہے۔ ابواسد یہ بھی کہتا تھا کہ محمد ﷺ کئے ہیں جنم کے کارنامے انہیں جبر۔  
دس کے لئے تو میں کافی ہوں باقی نو سے تم نسبت لینا اس پر دلیل کی آیت ذیل ہوگی۔

فَلَا تَتَّخِذُوا لِلْإِنْسَانِ مِنْكُمْ حَفِظًا ﴿۱﴾  
اندر لاج کانہ پتہ اس امر کا سبب ہے کہ آدمی اپنے حالات پر غور کرے تاکہ اپنے حقیقی احوال سے وہ بدہم گلیق کی صحت پر استدلال کر سکے اور اس کے لئے اللہ اور رسول کو تائید کے احکام پر چلا اور منہ مات سے انتہاب نہ کھنا لازم ہو جائے و ہم میں اس بات پر اصرار ہے اور ہم حقیقی پورا جملہ بطور کا مفعول ہے (یعنی مادہ حقیقی کی حالت پر غور کرے کہ اسکو کسی چیز سے پیدا کیا گیا یا اس اشتہام کے جواب میں خودی فرمایا۔  
اسکو پانی یعنی مٹی سے پیدا کیا اس سے مراد وہ موقوفہ نظر ہے جو عورت اور مرد کے پانی سے مل کر بنتا ہے۔

وَالْفَرْجِ ﴿۲﴾  
جیسے عیشہ راضیہ میں راضیہ (پسند کرنے والی) کا معنی مرضیہ (پسندیدہ) ہے ولفج کا معنی ہی یکدم بسا۔ اسوقت مادہ کی طرف داخل کی اسلئے حقیقی ہوگی۔  
لَا تَتَّخِذُوا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ أَعْيُنَ النَّاسِ مَعًا ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴿۳﴾  
مضبوطی کی وجہ سے ہی (امضاء انسانی میں سے) پشت کو صلب کہا جاتا ہے۔ اس جگہ صلب سے مراد ہے مرد کی پشت۔ الترتاب عورت کے سینہ کی بنیاد۔

قاموس میں ہے۔ ترتیب سینہ کی بنیاد یا وہ بنیادیں جو دونوں طرف فاصل کی بنیادوں سے ملی ہوئی ہیں یا وہ بنیادیں جو چھاتیوں اور چھاتیوں کے درمیان ہیں یا سینہ کے دائیں بائیں جانب کی چار چار ہڈیاں یا دونوں ہاتھ دونوں بازوئیں اور دونوں آگلیں یا پیراں والے کی جگہ۔ بیضاوی میں ہے کہ جو چھتے ہم کے جو ہر اشیاء سے لطف پتہ ہے اور تمام اعضاء سے منک کر آتا ہے۔ دونوں نصیبوں کو گول کا جال لطف کی قرار گا ہے۔ لطف کی پیدا آتش میں سب سے زیادہ دگر و ملج ہو جاتا ہے۔ اسی لئے جماع کی زیادتی سے وافی ضعف سے پیدا ہو جاتا ہے تولید لطف کے لئے دوسرا نیر حرام مفرز کا ہے حرام مفرز پشت (کے مردوں) کے اندر ہو جاتا ہے اس کی بکثرت شامیں پیدا کی بنیادوں تک پہنچتی ہیں عروق حتیٰ سے زیادہ قرب صلب اور ترتیب کو ہی ہو جاتا ہے اسی لئے خصوصیت کے ساتھ آیت میں انہی دونوں کا ذکر کیا گیا ہے۔

لَا تَتَّخِذُوا خَلْقَ اللَّهِ مَثَلًا ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تَرْضَوْنَ ﴿۴﴾  
یعنی میں خلیق خالق کی طرف لو جاتی ہے خالق کو اخطا نہ کر نہیں ہے مگر خلیق میں مٹاؤ سے اس کا مضموم کچھ میں آتا ہے مطلب یہ کہ انسان کے مرنے کے بعد اس کو وہ بارہ پید کرے نہ خالق ہی بقا قدرت رکھنے والا ہے۔ کذا اقل قلوب۔  
کیونکہ اول حقیقی دوبارہ حقیقی کے انسان کو پیدا ہے جس نے پہلی بار پیدا کیا اس کی قدرت کا اظہار درست نہیں بلکہ ایک جبر صادق جس کی صداقت مجازات سے ثابت ہے۔ خالق کے وجود قدرت کی اظہار بھی دے رہا ہے۔  
یعنی انسان کو اس دوبارہ پید کیا جائیگا جس حد پو شیدہ اعمال اور عقلی عقائد اور دلوں کو نہ مٹتی الشریک ﴿۵﴾

میں چھپی باتیں ظاہر ہو جائیں گی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ ہر رو کو ظاہر کر دینگا پوشیدہ روچروں پر نمودار ہو جائے گا۔

قَدْ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ لَوْ لَا نَاصِبٌ ۝  
جب منکر قیامت آدمی وہ بارہ پیدا ہو جائیگا تو اس کے پاس نہ اپنی ذاتی قوت ایسی ہوگی جس کی وجہ سے عذاب سے بچ سکے نہ کوئی ایسا مددگار ہوگا جو وہ کر کے عذاب سے بچالے۔  
وَالشَّعْأُ ذَابَ الرَّجَبُ ۝  
بارش والے آسمان کی قسم (رجع لوٹنا) بارش کو رجع کرنے کی وجہ سے ہے کہ ہر سال بارش لوٹ لوٹ کر آتی ہے۔ آسمان صاحب رجع ہے یعنی آسمان کے جس حصہ سے سترے حرکت شروع کرتے ہیں ۳۴ گھنٹہ میں یا ایک مہینہ میں یا ایک سال بحر میں اسی مقام پر آجاتے ہیں۔  
وَالْكَرْبُ ذَابَ الْقَسْبُ ۝  
اور خشک دلی زمین کی قسم سبز چیدہ ہونے اور خشکے پھوٹنے سے اور بعض

دوسری وجہ سے زمین میں خشک پیدا ہوتے ہیں۔

إِنَّ لِقَوْلٍ فَتْنًا ۝  
بلاشبہ قرآن حق و باطل کا فیصلہ کرنے والا ہے۔  
وَمَا هُوَ بِالْفِتْنِ ۝  
اور وہ کھیل اور دل لگی نہیں ہے بلکہ واقعی حقیقت ہے قرآن کا تقاضا ہے کہ اس کو چمکنے اور سننے والا بنے اور سننے کے وقت دل لگی اور سزا میں مبتلا نہ ہو بلکہ قطعی خوشی سے اس کی طرف متوجہ ہو۔  
إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝  
اہل مکہ اللہ کے رسول سے مکاری کرتے ہیں۔ باطن کے خلاف اعلان کرتے ہیں یا یہ مطلب کہ رسول اللہ ﷺ کے کام کو بگاڑنے اور نور حق کو بجھانے کی ہر تدبیر کرتے ہیں۔

وَأَكِيدُوا كَيْدًا ۝  
اور میں بھی پوشیدہ تدبیر کرتا ہوں۔ اللہ کی تدبیر کا معنی یہ ہے کہ اللہ ان کو ذلیل و خوار بنائے۔  
فَقَبِيلَ الْكَافِرِينَ ۝  
اللہ کی طرف سے ذلیل دینے کا ان کو یہ نہیں چاہیایہ مطلب کہ ان کے فریب کی سزا آخرت میں ان کو دوں گا۔  
یَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝  
تم بھی ان کو مہلت دو یعنی ان سے انتقام لینے میں مشغول نہ ہو یا بدعا کر کے ان کے ہلاک کئے جانے کی فوری طلب نہ کرو۔ اول مطلب پر آیت قال والی آیت سے منسوخ قرار دی جائیگی۔

أَمْ يَحْضُرُونَ ۝  
یہ حکم مہلت کی تاکید ہے مَقِيلٌ (باب تفعیل) اُنْقِیْلُ (باب افعال) میں لفظ کا تفسیر محض تحسین لفظی یا تسکین کے لئے ہے۔

رُؤْيَا ۝  
کسی قدر رؤیڈا یعنی قدرے مہلت دینا یا رویدہ رو لو کی تفسیر ہے اس میں تفسیر ترجمہ ہے یعنی حروف ردائے حذف کرنے کے بعد تصغیر کی گئی ہے لہذا وہ رد ہے ردو آہستہ حرکت کردادات الرفع ہوا آہستہ آہستہ چلی۔  
تفسیر تصغیر کے اس کا استعمال عربی میں نہیں آیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کی طرف سے یہ گرفت کی دھمکی ہے چنانچہ بدر کی لڑائی میں اللہ نے ان کو پکڑ لیا۔

## سورۃ الاعلیٰ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿۱﴾  
اپنے مالک برتر کے نام کو پاک رکھو یعنی اس کے نام میں نہ کوئی الحاد کرو نہ کسی دوسرے پر اس کے نام کا اطلاق کرو یا حزیہ اسم رب سے مراد ہے کہ تعظیم واحترام کے ساتھ اللہ کا نام لو اور اپنی طرف سے اس کا کوئی نام مقرر نہ کرو بلکہ وہی نام جو اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کئے ہیں یا اپنے حکیم کی زبانی ظاہر فرمائے ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اس آیت میں اسم سے مراد ذات مسمیٰ ہے جیسے آیت سَاتِعْتُمْ مَنْ رَّبِّكُمْ ذُوْهُمُ إِلَّا اسْمَآءُ اسْتَعْجَلُوْهَا انْتُمْ وَاَنْتُمْ كَافِرٌ میں اسماء سے مراد مسمیٰ ہیں۔

بعض علماء کے نزدیک لفظ اسم زائد ہے مراد یہ ہے کہ زبان سے اپنے رب کی یا کسی بیان کر دو اور بے دین لوگ جو رب کی صفات بیان کرتے ہیں ان سے اللہ کا پاک ہونا ظاہر کرو۔ اس تقدیر پر آیت میں صحیح قولی کا سر ہو گا۔ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو بغوی نے اپنی سند سے بحوالہ حضرت ابن عباسؓ نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى چھ کر کہا سبحان ربی الاعلیٰ (گویا رسول اللہ ﷺ نے کہا کہ آیت میں صحیح قولی کا حکم دیا گیا ہے۔ اسی لئے مکمل حکم کرتے ہوئے سبحان ربی الاعلیٰ فرمایا)

کہ لوگوں کا خیال ہے کہ آیت میں ہر حزیہ کا حکم ہے زبانی ہو یا علی یا اعتقادی۔ تخصیص قولی کی کوئی وجہ نہیں۔ حدیث سے بھی قول کے ساتھ حزیہ کو مخصوص کر لینے کی کوئی دلیل مستطرد نہیں ہوتی بلکہ صحیح کی ایک خاص صورت یعنی زبان سے قولی صحیح کرنا اور دل سے اس کے موافق عقیدہ رکھنا جو لفظ صحیح کا ایک مکمل معنی ہے مراد ہے بغیر چندی بھی کے فعلی صحیح تو ناقابل اعتبار ہے۔ بغوی نے کہا کہ اس آیت میں (بقول حضرت ابن عباسؓ) نماز کا حکم ہے (کیونکہ آیت کی تشریح میں) آپ ﷺ نے فرمایا صل بامر ربک الا علی اپنے رب برتر کے حکم سے نماز پڑھو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ نماز میں زبان سے صحیح پڑھنا مراد ہو کیونکہ سورۃ الحاق میں حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت سے ہم نے حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اس کو تم اپنے رب کو (داخل) کرو۔ حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں سبحان دہی الاعلیٰ پڑھتے تھے۔ حضرت ابن مسعودؓ سے بھی ایسی ہی روایت آئی ہے۔ درکنار عبود کی صحیحات کا مسئلہ ہم الحاق میں بیان کر چکے ہیں یہاں دوبارہ ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

الاعلیٰ رب کی صفت ہے فعل صحیح کی صفت اور وہ شبن رب کی برتری ہے اللہ کی شان کارسانی عقل سے ماوراء ہونا اور اس کا اقتدار و تسلط اجازت نہیں دیتا کہ اس کے خود مقرر کردہ ناموں کے علاوہ کوئی اور نام اس کا رکھا جائے اس کی شان کی برتری کا تقاضا ہے کہ بے دینوں اور کج فہموں کے بیان کردہ توصاف سے اس کو پاک سمجھا جائے۔

الْکَافِیُّ خَلَقَ جس نے (ہر چیز کو) پیدا کیا مفعول کے عموم کو بتانے کے لئے خلق کا مفعول حلف کر دیا گیا یعنی اس نے تمام جوہر (مستقل) جو در کئے والی چیزیں جیسے آسمان زمین تمام عناصر و ملائکہ اور حیوانات نباتات و مخلوقات و غیرہ اور اعراض

(مستقل وجود نہ رکھنے والی چیزیں جیسے مختلف رنگ، شکل، سیت کو تمام کیفیات اور مقادیر وغیرہ کا اور انسان کے تمام افعال یہاں تک کہ

قسطویٰ یعنی ہر اس نے ہر چیز کے اجزاء و مقادیر اور حوالان بنانے یا یہ مطلب ہے کہ جن کا قاطب تصور متنازع اور مضامین کے قائل نظر اس نے ملاحظہ کیا ہو وہی مقادیر یہ معنی ہے کہ تمام کائنات کا جیسا کہ خدا تعالیٰ ہی اس نے پیدا کیا اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ جیسا کہ دنیا کی اس سے بہتر ممکن ہی نہیں یعنی علم کائنات کے قاضی کے مطابق کوئی تخلیق موجودہ تخلیق سے بہتر ممکن نہیں۔

والکلی فی قدار کسائی کی قرأت میں لفظ واپس تھوڑے کے آگے یعنی واپس ممکن پر مقرر ہے۔ مشہور قرأت تھوڑے وال کے ساتھ ہے۔

بقوتی نے لکھا ہے کہ دونوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی اللہ نے اپنی مشیت کے مطابق تمام چیزوں کے ایساں انواع و اقسام مقادیر احوال افعال و رزق اور مدت و جہاد کو مقرر کر دیا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آسمان و زمین کی آخرتیں سے پہلے ہر لورہ کی پہلے صدی تخلیق کے مقدرات کو مقرر فرمایا تھا اس وقت اس کا عرض اپنی یہ قلمداد ہو گیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چیز مقدور ہے یہاں تک کہ قسم کی بد سائی اور ہوشیاری بھی روا ہو۔

چنانچہ یعنی خیر بہرہاں جس عرض کے لئے اللہ نے پیدا کیا اسی کاراستہ تادوہ مہاد نے کہا انسان کو اچھائی برائی اور سعادت و شجاعت کاراستہ تادوہ اور عیون کو چرہ و گاہوں کا مقابلہ اور کھیتی نے کائنات کو مومن سے جتنی کا طریقہ تادوہ یہ مطلب بھی بیان کیا گیا ہے کہ اللہ نے اشیاء کے متنازع پیدا کیے اور انسان کو ان کے حاصل کرنے کا طریقہ تادوہ۔

صدی نے کہا حکم اللہ کے اور پچھ کے رہنے کی مدت مقرر کر دی اور پھر نکلے کاراستہ اسکو تادوہ یہ معنی ہے کہ اللہ نے جسکو بدایت کرنا چاہا اسکو بدایت کر دی اور جسکو مگر کرنا چاہا اس کو مگر کر دیا اور احکام اس طرح تھا فہدیٰ و اصل اصل کو

۱۔ یونانی لاسانہ اور حکیمان اسلام اس پر متفق ہیں کہ سدا عالم جاہل اور احوال سے بنا ہے بلکہ تمام جاہل کو ایمان کہتے ہیں۔ لاسانہ کہتے ہیں کہ ہر چیز اپنے خالق کے ہر چیز میں دوسرے کی تابع ہو جو ہر ہے اور تابع ہو جو عرض ہے مگر اللہ است جہاں اور غیرہ اپنی ایک استی رکھتا ہے اور اپنی استی میں کسی کا تابع نہیں اور رنگ، شکل وغیرہ احوال ہیں جن کی اپنی استی کوئی مستقل نہیں بلکہ انھیں کے اندر رنگ اور شکل کے اندر شکل کی استی ہی رنگ اور شکل کی استی ہے۔ حکیمان کہتے ہیں کہ ہر چیز اپنا مستقل مکان رکھتی ہے اور ہر چیز دوسرے کی تابع نہیں وہ جیتے ہوئے عرض۔ لاسانہ کے نزدیک اللہ کے علاوہ ہر چیز ممکن بالذات ہے لیکن قدیم باخیر آسمان کا لہو اور صورت خاص ہر اس وقت ہے جیسے سے ہے اور پیشہ رہے گی اگرچہ طبعاً مضطرب یعنی ادب بالذات کی متنازع اور مضطرب ہے اسی طرح عالم حاضر کا لہو اور صورت طبعاً قدیم باخیر ہے مگر ادب اس عالم کی طبعاً ہے لیکن غیر لہو کی طبعاً نہیں ہے یعنی ہم سے وجود میں لانے والی نہیں ہے عالم بھی معدوم نہ تھا کہ اسکو موجود کیا جاتا جس طرح آگ حرارت کی اور سورج شعاعوں کی اور ہاتھ کی حرکت کھیتی کی حرکت کی طبعاً ہے لیکن حرارت کا وجود آگ کے وجود سے اور شعاعوں کا وجود سورج کے وجود سے اور حرکت متنازع کا وجود حرکت دست کے وجود سے سو غیر نہیں۔ ذاتی لفظ مدناخر ہے ذاتی لفظ مدناخر نہیں لیکن الی تمام اور وجود الی اسلام حسب نص قرآنی بالاعمال قائل ہیں کہ ہر چیز ملامت ہے۔ یعنی پہلے نہ تھی۔ ہر چیز کو نسبت سے ہست کرنا لہو ہم سے وجود میں لاننا اللہ ہے اور طبعاً نہیں ہے بلکہ خالق ہے اس کائنات کا لہو اور صورت سب جگہ بالک لاصل اور ذاتی ہے ہم مطلق کے بعد اللہ جہاں اور الی اسلام میں فرق قدرے کا قیاس ہے کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے اگر خود خالق نہ تو سر از لاکا مستوجب بھی نہیں ہو سکتا شاعر کا قول ہے کہ اللہ ہر چیز کا خالق ہے انسانی عمل خود ایجاد اور بارہو بھی نہ لایا کی تخلیق ہے انسان کا سب ہے اور کس اعتباری کہاجہ سے سر از لاکا مستوجب قرار پاتا ہے۔ حضرت مولف کے قول میں اسی طرف اشارہ ہے کہ خلق کے مفول کا نصف اشارہ کے قول کی تائید کر رہا ہے۔

مذہب گردانے کی ضرورت تھی) (قرینہ موجود تھا اس لئے اس جگہ اضلال کو ذکر کرنے کی ضرورت نہ تھی)

واللہ اعلم بالصواب (عہد الاصلیٰ)

مذہب گردانے کی ضرورت تھی۔ بعض علماء نے مزید سے یہ حال قرار دیا ہے۔ یعنی کہاں کو کمری ہنری کی وجہ

سہارہ ششما کی مفت ہے۔ یعنی علماء نے مزید سے یہ حال قرار دیا ہے۔ یعنی کہاں کو کمری ہنری کی وجہ سے اس نے سیاہ سبزی کا عمل بنادیا۔

سُنُّوا مَا كَلَّمَكُمُ الرَّسُولُ (عہد الاصلیٰ)

ہم چاہتے تھے کہ تم سب کو انہیں کے تم (جبرائیل کی قرأت) میں بھول گئے چنانچہ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ نہیں بولے۔ سہارہ ہے کہ جس طرح جبرائیل کی زبان میں نے قرآن نازل کیا اسی طرح تمہارے دل میں ہم انکی قرأت الہام کر دیں گے۔ بعض علماء کا قول ہے کہ اصل لفظ غلاتنس (یعنی غمی) ہے سین کے بعد لفظ کی زیادتی خواصل کیا کہ رعایت سے کر دی گئی حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کی تفسیر کرنا۔ قسم ہے اس کی جس کی ہاتھ میں میری جان ہے جس طرح غلاتنس اپنے زانو بند سے چھوٹ کر بھاگتا ہے قرآن (اگر اس کی طرف سے غفلت کی جائے تو اس سے بھی زیادہ تیزی سے نکل جائے۔ اللہ ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ سے بھی اس طرح کی روایت آئی۔ (مسلم و بخاری) حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ صاحب قرآن کی حالت اس شخص کی طرح ہے جو زانو بند کا او لٹ کر رکھتا ہے اس کی تفسیر کرنا جتنا ہے تو روکے رکھتا ہے اور کھول دیتا ہے تو وہ بھاگ جاتا ہے۔ حضرت سعد بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص قرآن پڑھ کر بھلا دیتا ہے وہ قیامت کے دن اللہ کے سامنے کوڑھی ہو کر پائیگا۔ ابو داؤد و ترمذی۔

مگر جس کا فراموش کیا جائے اللہ کا پامنا ہو کہ فراموش ہو جائیگا۔ تفسیر مجبور کے موافق اس (الامام لفظ اللہ) سے مراد تو قرآن کا وہ حصہ ہے جس کی حفاظت بھی منسوب ہو گئی اور حکم بھی جیسے آیت تَنَزَّلُ النُّجُومُ مِنْ أَيْدِي أَوَّلِيٍّ اؤْتِنِي بِمَا فِي فَرْمِلَا ہے۔ النساء (فراموش کر لیا) بھی صحیح کی قسم ہے اس تفسیر کی بنا پر آیت میں دو طرح کا مجبور ہے۔

(۱) لیسان بالکل نہ ہونا۔ وجود ویکہ لیسان انسان کے فطری طور پر نہیں ہے۔  
(۲) آئندہ ہونے والی چیز کی پہلے سے خبر دینا (یہ عمل تحصیل اس صورت میں ہوگی جب فلا فلفنی کو فعل حقی قرار دیا جائے) لیکن اگر اس کو صیغہ فی کہا جائے (اور آخر کے لفظ کو زیادہ قرار دیا جائے) تو امتیاز کا معنی یہ ہوگا کہ قرآن کی یادداشت اپنی طاقات کے موافق واجب ہے لیکن اگر خدا تعالیٰ فراموش کر لیا ہے تو کوئی مفید ہے۔

لَا تَقْرَأُ بِالْعِلْمِ وَالْجَوْدِ وَالْمَعْرِفَةِ (عہد الاصلیٰ)

یہ شبہ اللہ کا ظہور فعل کو بھی جانتا ہے اور پو شیدہ گفتار و اطوار کو بھی۔ یعنی ظاہر مابین دونوں سے واقف ہے تم جبرائیل کے ساتھ لوہی کھڑے پڑتے ہو اور اس قرأت کا سبب یعنی انعام و نسیان (دل میں) پو شیدہ ہو جاتا ہے۔ دونوں خدا کو معلوم ہیں۔

اس سے آگے تلے جس نظر سے میں ایک حدیث و احادیث کو ہے جو موجودہ اتفاق میں بالکل بے معنی ہے لکھا ہے۔ حتیٰ یَتَكَلَّمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَوَّلِهَا مَخَالَفَةً أَنْ يَسْأَلَهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى سُبْحَنَكَ فَلَا تَنْتَسِي - وفقی اسناد جوہر ضعیف جدا و کفالات مجاہد و الکلی الخ ظاہر ہے کہ حتی دھم کا تعلق کسی پہلے کام سے ہے جو سوا کتاب کی وجہ سے لکھتے سے وہ کیا اس لئے مناسب معلوم ہو تا ہے کہ ہم پہلے کام کا معلوم نقل کر دیں جسکو شیخ ابن کثیر نے نقل کیا ہے۔ حضرت جبرائیلؑ جب وہی لے کر آتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ڈال کر وہ کام پڑھتے تھے تو رسول اللہ ﷺ قرأت جبرائیل کے دوران میں ہی جو کچھ چرخیں سے سنتے اس کو شہرہ می سے پڑھتے جاتے تھے تاکہ کمال آیت بھول جائیں یا پھر اللہ نے آیت سُبْحَنَكَ فَلَا تَنْتَسِي ڈال فرمائی اس صورت میں اس آیت کا معلوم یہی ہو گا کہ آیت لَا تَنْتَسِي بَلَانَاکَ لکھنے پر کہے۔

وَلَيْسَ لَكَ لِلنَّاسِ خِطَابٌ ۝ یعنی ہم کو تو قیامت دیکھ کر تمہارے لئے اعمالِ نیک کو آسان کر دینگے اور اعمالِ بد سے تمہارے لئے عذاب کی قرأت اور اسکی پڑاوت اور انکے مطابق عمل بھی ہے (اس لئے اس کی قیامت بھی ہم ہی دینگے) جملہ مذکورہ کے الفاظ میں کچھ الٹ بھرتے اصل کلام ہنسرا ہنسری تک (ہم تمہارے لئے آسانی پیدا کر دینگے) لفظ کلام کی سادہ الف سے مضمون میں مبالغہ ہو گیا اصل کلام میں سولت مطلوب تھی اور رسول اللہ ﷺ طالبِ اللہ کے بعد سولت طالب ہو گئی اور رسول مطلوب (جیسے کوئی رزق کا طالب ہے اور رزق مطلوب لیکن اگر رزق کاملاً ملتی اور ضروری ہو تو کہا جاتا ہے تمہارے رزق کو دے دو مگر تپا ہے) میں کتابوں کے خالص محمدیت کی یہی شان ہوتی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں نے (سے مراد) اجماعِ عمل سے بعض علماء نے کہا آیت کا مطلب ہے کہ ہم کو تمہارے لئے آسانی اور کج شریعت کی قیامت دینگے۔

فَلْيَاخُذْ مَا يَشَاءُ ۝ یعنی جب قرآن اور شریعت کو ہم نے تمہارے لئے آسان کر دیا تو انکے ذریعے سے دوسرے کو عذاب دے کر کہ  
 إِنَّ لَعَذَابَ الرَّبِّ لَشَدِيدٌ ۝ گزشتہ حکم مضمون جو اوپر دلات کر رہا ہے اس لئے اس شرط کو جو ان کی ضرورت نہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ بار بار نصیحت کرنے کے باوجود بعض لوگوں کے ایمان لانے سے عاجزی ہونے کے بعد پھر (حکم) مذکور کے بعد اس جملہ شرط کو لانے سے غرض یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی جان کو دکھ میں نہ چلے اور نہ کسی اور کو اس کی حالت پر افسوس نہ کریں جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے وَتَلَاكَ تَحُلُكِبْطَرِجَئِكُمْ (آپ ایمان لانے پر ان کو مجبور کرنے والے تھیں جس پر) بعض مفسرین نے کہا ہے یہ ظاہر شرط کلام ہے لیکن حقیقت میں یہ ایسا تو کئی مذمت اور نصیحت کے اثرِ آخری نمود کا اعلان ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ وعظہ نصیحت اور امر و نہی اس وقت واجب ہے جب اس کی اثرِ آخری کا گمان ہو اسی لئے امر اہل کرنے والے سے درجہ کوئی کا علم دیا جائے۔

بعض لوگوں نے کہا کہ شرط کا ایک عذر اذول ہے اصل اس طرح قیامت کو دینا نصیحت کا دوسرا سال ہو چکا ہے جسے سَبَّحْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْمَقَامِ الْعَظِيمِ میں دُعا اور دعا ہے۔

سَبَّحْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ فِي الْمَقَامِ الْعَظِيمِ ۝ یہ قلم اٹھانے والے کا کہ ہے یعنی جو شخص اللہ سے دوسرے کو نصیحت اعدا اور منفعت کمر ہو گا۔ کیونکہ وہی نصیحت پر خود کرے گا اور اللہ کے عذاب کے اثر سے قفل کرے گا۔  
 وَتَجِبُكَ الْأَنْفُسُ ۝ اور کافر نصیحت سے گریز کرے گا۔ اُن کی سے مراد ہر کافر کیونکہ مومن قاسم سے ہر کافر زیادہ نصیب ہوتا ہے (اور اُن کی اسم تکمیل ہے) کیا یہ نصیب ترین کافر مراد ہے اس وقت اُن کی میں اللہ لام حد ہو گا اور مومن کافر یعنی یہ بدینہ ہو گا۔ یہ مراد ہو گا۔

الَّتِي تَصْنَعُ لِلنَّاسِ الْكُذْبَىٰ ۝ جو جنم کی آگہی آگ کے لئے قیامت میں داخل ہو گا۔  
 اللَّهُ لَا يَتَوَلَّىٰ الْفَاسِقَ ۝ پھر اس میں نہ تو اسے موت آنے کی کمر کر عذاب سے بھڑکتا جائے۔  
 وَلَا يَتَّبِعُهُ ۝ اور نہ تو شکور و ذمہ کی جائے۔ ثُمَّ لَا يَتَوَلَّىٰ كَاغِبٌ ۝ جس عذاب سے وہ ام عذاب زیادہ

ہو ناک ہے اور ناک کے لحاظ سے بھی موعر ہے اس طرح شدت عذاب جو دونوں لحاظ سے وہ اسی عذاب جس عذاب سے حراشی ہے اسی لئے ثم کا استعمال کیا گیا (جو بھی ترائی دلتی اور بھی ترائی سرچہ پر دلالت کرتا ہے)

فَمَا أَكَلَتْ هُنَّ لُحْمًا ۝ یعنی جس کا یا جس شرک سے اور ظاہر نہایت سے اور مال نہ کو کھتہ دینے کے سبیل سے اور دل یاد الہی کی غفلت سے اور ضمیر انسانی موعب سے اور اعضاء جسمانی گناہوں کے سبیل کیلئے پاک ہو گیا وہ کامیاب (مطلب ہے کہ ذکر سے جس نے اپنی گناہات کو دور کیا اور تہ سے ظاہری نہایت کو اور ذکرِ خداوندی سے دل کی کدورت کو اور جس کو امر اہل نصیحت کی آواز سے اور اعضاء جسم کو گناہوں کی گندگی سے دھل نہایت کیا۔

وَذَكَوَالشَّجَرِ بِرَحْمَتِنَا ۝ اور اپنے رب کی یاد کی اور تہ پڑھی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قَدْ خَسِرْنَا نَفْسِي لَمْ يَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کی شہادت دینی اور اللہ کے شرکاء کو نکالنا باہر کیا اور



میرے رسول اللہ ہونے کی شہادت دی۔ اور ذکرِ انتم کر کے تفصیلی (کی تشریح میں) فرمایا یہ پانچ نمازیں اور ان کی گنداشت و اتمام ہے۔

حلیہ نے گفتارِ مختصر سے عجیب تحریر شروع کی اسی بناء پر اصطلاح کے نزدیک عجیب اختلاف کو وہ نماز کا کہ نہیں قرار دیتے بلکہ شرطِ صلوٰت کہتے ہیں کیونکہ تفصیلی میں وہ عطف ہے اور تحقیق کے لئے ہے اور عطف تحقیقی کا خاصہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ جدا ہوں اور معطوف علیہ معطوف کے بعد آئے (اور جزء کل سے جدا نہیں ہوتا اس لئے عجیب تحریر۔ جزء صلوٰت نہیں)

شبیہ: عام خاص کو شامل ہو جائے اس کے باوجود عام پر خاص کا عطف بالاعتقاد درست ہے جس اسی طرح (کل جزء کو شامل ہو جائے) اور کل کا عطف جزء پر ہوتا ہے (اسلئے صلوٰت کا عطف عجیب تحریر پر کر دیا گیا ہے)

جواب: خاص کا عطف عام پر کسی کوئی کلمہ کے ذریعہ ہوتا ہے (مثلاً خاص کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لئے جیسے صلوٰت و صلی کا عطف صلوٰت پر کیا گیا ہے) خاص کے طور پر کو بیان کرنے کیلئے جیسے جو اکل کا عطف ملا کہ پر اور کل کا عطف جزء پر لکھ آفرین نہیں۔ نہ کام عربی میں اسکی کوئی مثال ہے۔ اسی وجہ سے فرض نماز پر نفس کی بناء صحیح ہے اور نفس پر بھی نفس کی بناء درست ہے بلکہ ابوالیسر کا قول تو ایک روایت میں ہے بھی کیا ہے کہ فرض کی بناء نفس پر بھی درست ہے لیکن عام حلیہ اس کو درست نہیں کہتے اور فرض پر فرض کی بناء کے بھی مقرر ہیں۔

میں کہتا ہوں اگر تحریر کو شرط کہا جائے (جب بھی اس پر جزء بناء ضروری نہیں) کیونکہ نماز کے لئے شرط ہے لیکن وہ نمازیں ایک نیت سے صحیح ہیں اور ضرورتِ صلوٰت ہے لیکن اللہ اعلم اسلام میں ہر نماز کے لئے جدا بوجہ کہ وہ اہم تھا۔ ہر فرض پر نماز کی بناء جدا ضروری تھی جیسے عمر کی نماز میں اگر کسی نے بھوک پر پانچ رکعتیں پڑھ لیں اور قصد کر لیا تو چھٹی رکعت طالع اور بعد سو کر لے آفرین رکعتیں نفس ہو جائیگی۔

لام شافعی وغیرہ کے نزدیک عجیب تحریر دوسرے ارکانِ صلوٰت کی طرح جزء نماز ہے کیونکہ جیسے دوسرے ارکان ضروری ہیں اسی طرح یہ بھی ضروری ہے بیکار کن ہونے کی علامت ہے۔ حلیہ کا قول ہے کہ نماز کی تمام بیرونی شرائط کی گنداشت قیام کے اتصال کی وجہ سے ہے اور بیرونی ذات اور بجائے خود ذات کی ضرورت نہیں اسی لئے بدن پر پانچ رکعتوں پر جماعت ہو اور ایسا ہر حصہ بدن نکلا ہو ایسا بالذات اہم ہو ایسا قبلہ کی طرف منہ ہو اور اس حالت میں عجیب تحریر۔ کہ لی جائے عمر عجیب کا آخری لفظ کہتے کہتے یہ مومن ہو جائیگا مثلاً طیف محل کے ساتھ ستر عورت کر لے اور زوال ہو جائے اور قبلہ کی طرف منہ کر لے تو نماز درست ہو جاتی ہے (کیونکہ قیام صلوٰت کے ساتھ جس جزء تحریر کا اتصال ہے وہ صحیح شرط کے ساتھ اور صحیح روخ پر ہوا کافی میں نکلا ہے کہ ہمارے بعض (حنفی) علماء کے نزدیک عجیب تحریر بیکار کن ہے۔

طبری کا ظاہر کام یہی ہے اس قول پر کہ وہ بالاعتقاد درست نہ ہو گی۔

میں کہتا ہوں کہ۔۔۔۔۔

ممکن ہے کہ ذکرِ اسمِ باری سے شروع ہوا اہمیت ہو اس صورت میں عجیب اختلاف کے رکن ہونے پر (اس آیت میں) کوئی دلیل نہ ہوگی۔ تو کتبِ فہرہ و کراہت سے تفصیلی سے بعض علماء کے نزدیک صدقِ فطر اور عجیباتِ عید اور نماز عید شروع ہے عطاء کا یہی قول ہے۔ حضرت ابن مسعود نے بھی یہی کلام جبرہ صدق کیا اور فرمایا میں نے صدق دیا پھر نماز پڑھی یہ فرمانے کے بعد آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی۔

ناصح کی روایت ہے کہ عبد اللہ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے یعنی عید کے دن۔ تو فرماتے ناصح یا صدق فطر دیا گیا اگر میں ہوں کہ پڑھا تو عید کا کو بیٹے جانے اور نہ کہ تو فرماتے اب دیا وہاں شبہ آیت لَقَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى وَ ذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى اسی بناء میں بدل دینی تھی۔ یہی قول ابو العالیہ اور ابن سیرین کا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ اس تفسیر کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی کیونکہ

سورت کی ہے اور کہ میں نے عید تک نہ کوئی صدقہ فطر۔ بخاری نے اس کے جواب میں لکھا ہے یہ ممکن ہے کہ آیت کا نزول اور عید کے پہلے کا ہو یا بعد کی ہو۔ اُنّتَ جِلَّتْ بِهَذَا الْبَیِّنَاتِ دلیلی سورت کی ہے مگر عمل کا تو قرع چمکے کے دن ہو گا اسی طرح آیت سَبَّحْتَہُمُ الْجَمْعُ وَیُؤَلِّیُونَ الذَّکْرَ کا نزول مکہ میں ہوا تھا حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ اس وقت مجھے معلوم نہ تھا کہ کوئی جماعت پشت پیر کر رہا ہے گی لیکن بڑی کڑائی ہوئی تو میں نے دیکھا کہ رسول ﷺ زور میں نہیں مارتے اور فرما رہے ہیں سَبَّحْتَہُمُ الْجَمْعُ وَیُؤَلِّیُونَ الذَّکْرَ۔

میں کہتا ہوں کہ۔

سُبْحَانَکَ تو مستثنیٰ کا صیغہ ہے اس لئے عربی میں ہوتی اگر نزول پہلے ہو گیا ہو (اور واقعہ کا تو قرع مستثنیٰ میں ہو گیا ہو) لیکن اس جگہ تو آیت کا نزول صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے کسی واقعہ کی نقل ممکن نہیں۔

بعض لوگوں نے کہا کہ صلوات سے مراد دعاء کا مسنون طریقہ یہی ہے کہ بول بھی اللہ کی شانہ کی جائے اور آخر میں بھی۔ حضرت فضالہ کا قول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرماتے ایک شخص حاضر ہو اور اس نے نماز پڑھی پھر (قعدہ) اخیرہ کے بعد کہا کہ اے اللہ مجھے بخودے اور مجھ پر رحم فرما حضور اکرم ﷺ نے فرمایا دعاء کرنے والے تو نے اُلت سے کام لیا جب تو نماز پڑھے اور (آخری قعدہ) میں بیٹھ جائے تو (بول) اے اے صاف گو بیان کر کے اللہ کی حمد کہ جن کا وہ مستحق ہے اور مجھ پر درود پڑھ پھر اللہ سے دعا کر۔

راوی کا بیان ہے پھر ایک اور شخص آیا اور نماز پڑھی پھر (قعدہ اخیرہ) میں اللہ کی حمد کی اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھی حضور نے فرمایا اے نماز پڑھنے والے دعاء کر چری دعاء لعل ہو گی۔ ترمذی۔ ابوداؤد اور نسائی نے اسی طرح کی روایت حضرت ابن مسعودؓ کی نقل کی ہے۔ حضرت ابن مسعود کا بیان ہے میں نماز پڑھ رہا تھا رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ بھی حضور کے ساتھ موجود تھے جب میں بیٹھ گیا تو میں نے اللہ کی شانہ کی پھر رسول اللہ ﷺ کے لئے دعاء کی پھر اپنے لئے دعاء کی حضور ﷺ نے فرمایا تک تیرا سوال پورا ہو گا مانگ تجھے ملے گا۔ ترمذی۔

اگر سے شیخ اعظم یعقوب کریمی نے فرمایا کہ میں مدراج سلوک کی طرف اشارہ ہے۔

(۱) تو یہ اور ذکر کی طرف اَلْاَقْلَمُ مِنْ تَرْکِہِ سے اشارہ ہے۔

(۲) زبانی، مطلب یہی اور سرری ذکر کی پابندی کی طرف وَذِکْرُ اسْتِمْ وَجُو سے اشارہ ہے۔

(۳) ملاحظہ کے دوام کی طرف (مصلی) سے اشارہ ہے کیونکہ نماز اہل ایمان کی صراط ہے رسول ﷺ نے

ارشاد فرمایا میری آنکھ کے لئے نیک نماز میں کروئی گئی ہے۔ نسائی، احمد، مالک، بیہقی

میں یہ کہتا ہوں کہ بڑی پڑا کر کاوا کے ساتھ اور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عطف طریقہ ذکر کی اس وجہ کو بتا رہا ہے جس کا تذکرہ حضرت عہد الف جاننی رحمتہ اللہ علیہ نے کیا ہے۔ تزکیہ کس کے ذیل میں مجدد صاحب نے مبتدی کے لئے اسم ذات یا نفی و اثبات کے ذکر کو مہین کر دیا ہے اور فرمایا ہے کہ بغیر تزکیہ کس کے نماز کا پورا لگانا نہ حاصل نہیں ہوتا۔ پھر تجلیات ذاتیہ اور تجلیات کی ترقی کے لئے مجدد صاحب نے نماز کی مہین کی ہے (کہ نماز کے بغیر تجلیات ذاتیہ کا حصول ہوتا ہے نہ میں ترقی) بَلْ تُؤْخِرُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْیَا

چاہتے ہو بلکہ آخرت کی زندگی پر دنیوی زندگی کو ترجیح دیتے ہو۔

وَالْآٰخِرَةُ خَیْرٌ مَّا لَکُمْ دُنْیَا کا ذکر ہے اس میں بڑی بڑی لذتیں ہیں تمام کدور توں سے خالی ہے

سب سے بڑی نعمت اللہ کا بار بار سال اور ضامنہ ہے جو آخرت میں حاصل ہو گی۔

وَالْآٰخِرَةُ خَیْرٌ مَّا لَکُمْ دُنْیَا اور وہ لازوال بھی ہے بخود زندگی ایسی نہیں۔



## سورة الغاشیہ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۲۶ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

هَلْ أَتَىكَ خَبْرٌ يَشِئُ الْعَاقِبَةِ ۝

استفہام تقریری ہے یعنی بے شک آپ کے پاس آگئی۔

اسکی سماعت جس کی شدتیں اور ہولناکیاں ہر چیز پر چھا جائیں گی بعض لوگوں نے کہا کہ العاقبت مراد آگ ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے وَتَقَطُّعُ سُبُحٌ وَجُوهُهُمْ الشَّارِ لَیْلِیْنَ الْعَاقِبَةِ کے بعد چونکہ صرف کافروں کی کا ذکر نہیں بلکہ مومنوں کی حالت کا بھی بیان ہے اس لئے العاقبت سے سماعت ہی مراد لینی صحیح ہے۔

وَجُوهٌ نَّوْمٌ کَثْرَتٌ کُوْکَاہِرٌ کُرْدِیٌّ ہست چہرے یا غویں مصافحہ کے محض میں ہے یعنی کافروں کے چہرے چرواں سے مروا ہیں پھرواں والے۔

لَیْلِیْنَ لَیْلِیْنَ اس روز ہی کا قطع غایت سے ہے یعنی غایت کے دن ہست چہرے۔

خَاشِعَةً خُشوعاً اور حقارت کی وجہ سے ذلیل۔

عَاقِبَةُ ثَابِتَةً عَاقِبَةُ ثَابِتَةً مشقت کرنے والے جھکے ہوئے یعنی دوزخ میں۔ تفسیر کا معنی جھکنا۔ حسن بصری نے فرمایا اصول نے دیا میں اللہ کے لئے کام نہیں کیا تو دوزخ میں اللہ نے ان سے مشقت لی اور طوق دوزخ کا پاد ڈال کر تھکا دیا قادیان کا بھی یہی قول ہے اور عوفی کی روایت میں حضرت ابن عباس کا یہی قول آیا ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا دوزخ میں اس طرح و خشن جائیگا جس طرح خونخوار دلدل میں دھنسا جائیگا۔

کلمتی نے کہا کہ کے مل ان کو دوزخ میں بھیجا جائیگا ضحاک نے کہا دوزخ میں لوہے کے پہاڑ پر چڑھ جائیگا۔ بعض لوگوں نے کہا نمانتہ اور نمانتہ سے دوزخ پرست اور کلمتی کا فہم میں سے ہر اک اللہ دیار دیش مرواں میں جھکوں نے باطل مذہب کے موافق کام کئے اور وہ کہ اٹھائے اللہ ان کی اس خلالت آگس کو خشن کو قبول نہیں فرمایا اور قیامت کے دن ان کو دوزخ میں جانا ہوگا۔ یہ قول سعید بن جبیر حماد بن اسلم کا ہے اور عطاء نے حضرت ابن عباس کی طرف بھی اسی قول کی نسبت کی ہے۔ سعدی اور عمرہ نے کہا دینا میں گناہوں کی مشقت کرنے والے اور آخرت میں دوزخ کا کہ اٹھائے والے۔

تَصْلٰی نَارًا حَامِیَةً ۝ تَصْلٰی نَارًا حَامِیَةً دوزخ میں داخل ہوئے حضرت ابن عباس نے کہا آگ تپانی جائیگی اور اللہ کے

و شعلوں پر اسکو بھڑکایا جائیگا۔

تَسْمٰی وَنَّارٍ عَاقِبَةِ ۝ تَسْمٰی وَنَّارٍ عَاقِبَةِ تسمی کا معنی ہے گرمی کی آخری چوٹی پر پہنچا ہوا جس کے لوہ گرمی کی کوئی نہ گرمی نہ ہو۔ تسمی نے بحوالہ حسن بصری لکھا ہے کہ

جس چیز کی گرمی آخری ہر پر پہنچ جائے اور اس کے لوہ گرمی کا کوئی جوار نہ ہو تو عرب کہتے ہیں عذابی حرہ اس چیز کی گرمی

آخری حد تک پہنچ گئی۔ اسی لئے اللہ نے وَنَّارٍ عَاقِبَةِ فرمایا بعض اقوال میں آیا ہے کہ ابتداء آفرینش سے جنم اس چشمہ پر

دیکھ رہی ہے اس لئے اس کی گرمی آخری نقطہ پر پہنچ ہوئی ہے۔ لعل تسمی نے لکھا ہے دوزخ میں پانی سے داخل ہوتے تو

ان کو کھولتے چشمہ کبابی پلایا جائیگا۔ یہاں تک کہ اگر دنیا کے پہاڑوں پر اس کا قطر دیکھتے تو پہاڑ پھل جائیگا۔

لَیْسَ لَہُمْ مَخْرَجٌ ۝ لَیْسَ لَہُمْ مَخْرَجٌ ان کی خوراک خیرین کے علاوہ کچھ نہ ہوگی عبد اللہ بن عمر

نے ہست جھل ضحاک کی روایت سے حضرت عبد اللہ بن عباس کا قول کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صریح ایک چیز ہے

اہل بیت سے زیادہ سحر و جادو سے زیادہ بد بودار اور آگ سے زیادہ گرم شوک کی طرح ہو گی۔ جب کسی کو کھانا یا نیکی تو نہ اس کے پیٹ میں اتر سکتی نہ منہ تک اٹھ آئے گی (صحیح میں) چھس جائیگی کہ فری پید کر گی نہ بھوک کو دفع کر گی اور اس کے درمیان اسکو (کھور) پانی پلایا جائے گا۔

لکن ابی حاتم نے سعد بن جبیر کا قول نقل بیان کیا ہے کہ ضربی زقوم (توبہ) ہے ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ زخیں ہر کسی بھوک مسلط کی جائیگی جو اس سارے مطلب کی برابر ہو گی جس میں وہ مبتلا ہو گئے۔ چاہے مکر نہ ہو اور قیادہ نے کہا ایک غلام کھائے ہوئی ہے جس کے ریٹے زمین میں نہیں ہوتے قریش اس کو شہر قی کہتے ہیں لیکن جب اسکی کھڑی سوکھ جاتی ہے تو اسکو ضربی کہتے ہیں۔ یہ بدترین خوارک ہے۔ کبھی نے کہا جب وہ خشک ہو جاتی ہے تو چوبیس اس کے قریب بھی نہیں جاتا۔ ابن ابی ازیہ نے کہا یامیں میں عذرا و فنگ جھاڑ میں پتے نبوں وہ ضربی ہے اور آخرت کا ضربی آگ کا جھاڑ ہو گا اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ جب مذکورہ آیت جزل ہوئی تو مشرکوں نے کہا ضربی کھانے سے تو ہمارے لوٹتے مرنے ہوتے ہیں کیونکہ لوٹتے تو تازہ ضربی کو خصوصاً شہر قی کو چرتے ہیں خشک ہو جانے کے بعد کوئی چیز اسکو نہیں کھاتی اسی طرح وہیں بھی ہر گاس پر سند چڑھائی آیت جزل ہوئی۔

لَا تَيْسُومُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُ جُوعٌ ﴿۱۰﴾ نہ وہ فری پید کرے نہ بھوک کے کام آئے اور کھانے کا مقصد احمی و دجور میں سے کھانے کی کوئی چیز نہ ہوتی ہے لیس لیس کھانا سے مراد یہ ہے کہ طعام اور طعام جیسی اور کوئی چیز جو فری اور بھوک کے لئے مفید ہو۔ وہ زخ میں لٹا کے لئے نہ ہو جیسے آیت وَمَا يَخْتَصِمُ لَهُ إِلَّا رُسُولُكَ أَلَمْ تَعْلَمْ کہ محمد شاعر نہ سادہ کسی ایسے وصف کے حامل جو سنانی رسول بھیجے ہو۔ آیت میں بعض کا فرد کا طعام بیان کیا گیا ہے کہ ان کی خوراک صرف ضربی ہو گی لیکن کچھ دوسرے کا فرد کا طعام ضربی بھی ہو گا اور زقوم بھی۔

وَجُوعٌ يَغْنِيهِ ﴿۱۱﴾ بہت چرسے اس روز (توبہ) ٹھیکری کو مومنوں کے چرسے (توبہ) عوض مضاف الیہ) اس جگہ بھی چروں سے چروا لے لے کر مراد ہیں۔

لَا يَغْنِي عَنْهُ جُوعٌ ﴿۱۲﴾ نعمت والے تازہ جادو  
لَا يَغْنِي عَنْهُ جُوعٌ ﴿۱۳﴾ اللہ کی اطاعت میں دنیا میں رو کر جو خوشیاں انہوں نے کی تھیں آخرت میں ان کا ثواب دیکھ کر خوش ہو گئے۔

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿۱۴﴾ عالی مرتبہ اور بلند مقام والی جنت میں  
لَا تَغْنِي عَنْهُ جُوعٌ ﴿۱۵﴾ لا تسبیح کی غیر وجود کی طرف راجع ہے وہ نہیں نہیں گئے یا رسول اللہ کو خطاب ہے آپ نہیں نہیں گئے یا طالب غیر محض ہے لے طالب تو نہیں نیچا۔ (توبہ) یعنی توبہ یعنی ہے اور گی۔ یا غنوبات مراد ہے یعنی یہ وہ جنت والہ جنت کا موصوفہ جس حدیث ہے یعنی کسی شخص کو بے ہودہ بات کرنے تم نہیں سنو گے کیونکہ اہل جنت کا سارا اکام ذکر آمیز اور بلا حکت ہو گا۔

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿۱۶﴾ عین کی توبہ حکمت کو ظاہر کر رہی ہے یعنی جنت میں عظیم الشان چشمہ روض ہو گا جس کی روئی خیم غیر منقطع ہو گی۔ ایسی جنت۔ حاکم۔ تابعی اور طبرانی نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے دریا ملک کے پتھر سے پھرتے پھرتے ہیں۔

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿۱۷﴾ جنت میں اچھے اور عالی مرتبہ جنت ہیں بیہقی نے یہ ابو طلحہ آیت مَرُورٌ مُّشْرِقُونَ کی تفسیر میں حضرت ابن عباس کا قول اور احمد و ترمذی و ابن ماجہ نے بروایت حضرت ابو سعید خدری آیت وَمِنْهُمْ شَرَفٌ قَدْحَةٍ کی تفسیر میں رسول اللہ ﷺ کا فرمان نقل کیا ہے کہ وہاں فرخوں کے درمیان اتنا فرق ہو گا جتنا آسمان و زمین کے درمیان ہے ترمذی نے یہ بھی لکھا ہے کہ بعض اہل علم نے اس کی تفسیر میں کہا کہ بسزوں کا پاسی در جاتی کا صلہ اتنا ہو گا جتنا

آسمان زمین کے درمیان ہے۔

ابن ابی الدیانا نے حضرت ابولہٰد کا قول دُفُشْ دُفُشْ کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ اگر بالائی فرش زیری فرش پر گر جائے تو پائیں برس میں بھی نہ پہنچے۔ طبرانی نے حضرت ابولہٰد کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ اگر ان میں سے کوئی فرش اوپر سے انتہائی تعب کی طرف گرسے تو سو سال تک گر جاتا ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ان تختوں کے تختے سونے کے ہوتے جن کا عاید زمرہ، موتی اور یاقوت سے آراستہ ہو گا، وہ بونچے ہوئے لیکن جب بیٹھے والا ان پر بیٹھا جائیگا تو پیچے ہو جائیگا۔ پھر اٹھ جائیگا اور اپنے مقام پر چلے جائیگا۔

غی الثاٹھ اور گوند سے انکواب کوب کی طرح ہے ہمارے عباد کا قول غی الثاٹھ کیا ہے کہ کوبہ کوڑہ ہے جس میں جیشہ (نور) (نور) (ماگاس) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲)

چشموں کے کناروں پر پانی پینے کے لئے رکھے ہوئے اور پستوب پستور تیب و لپے ہوئے تھے کہ جتنی جہاں بیٹھا ہاں بیٹھا جائیں اور سدا اکالیں۔

وَدَلَّاهُ مَبْنُوتٌ (۱) اور عموماً پائے بچے ہوئے فرش نکلون ثمرہ بانسہ کی طرح ہے اور قدرتی خوراک

اَفَلَا يَنْظُرُونَ (۱) ان پر اور ابن عاصم نے قارون کا قول نقل کیا ہے کہ جب اللہ نے جنت کی چیزوں کے لواصف بیان فرمائے تو ہر آدمی کو جب وہ اور انھوں نے اس بیان کی تکذیب کی تو اللہ نے آیت اَفَلَا يَنْظُرُونَ دال فرمائی۔

صاحب مدوک نے لکھا ہے کہ آیت سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ دال ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ گھٹوں کی بلندی اتنی ہوئی کہ اگر کوئی صوفی کی تہہ میں فرمایا کہ وہ بے شمار ہوئے انکی تہہ کوئی مخلوق نہ کر سکے گی اور گھٹوں کا طول اور مسدوں کا عرض حضور ﷺ نے فرمایا تو کافروں نے تکذیب کر دی اور کہنے لگے ان گھٹوں پر چڑھنا کس طرح ممکن ہو گا اور اتنی کثرت سے کوڑے اور لٹے لے تھے اور اتنی چوڑی مسدوں کا فرش کیسے ہو گا دنیا میں تو ایسا کسی دیکھنے میں نہیں آیا اسوقت اللہ نے آیت اَفَلَا يَنْظُرُونَ دال فرمائی اس میں استہزاء و بازی ہے قارون علف کے لئے ہے اور معطوف علیہ معذوف ہے یعنی کیا یہ قہر کرتے ہیں کیا یہ قافل ہیں کیا یہ نہیں دیکھتے کہ۔

إِنِّي لَأَذِيبُ كَيْفَ خَلَقْتُ (۱) لوگوں کی تخلیق کیسے کی گئی کہ انکا لہا باور جب بیٹھتا ہے تو روزو ہو جاتا ہے پھر کھڑا ہو جاتا ہے لوگوں کی طرح وہ قہر بھی سو منوں کے بیٹھے کے لئے جھک جائیں گے۔

كُلَّامِي السَّمَاءُ كَيْفَ رُفِعَتْ (۱) اور آسمانوں کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ان کو بلند کیا گیا ہے اور آسمانوں کے چارے بے حساب ہیں۔

كُلَّامِي الْجِبَالُ كَيْفَ هُيِئَتْ (۱) اور پہاڑوں کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح ان کو چھایا گیا ہے ایک جگہ اس طرح بتے ہوئے ہیں کہ باوجود اسے طول کے لوہر و اور نہیں جھکے ہیں یہی حالت لُحْدِی کے طول اور ہیئت کی ہوگی۔

كُلَّامِي الْأَرْضُ كَيْفَ مَسْطَحَتْ (۱) اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کس طرح مہرولی کے ساتھ اس کا فرش بچھایا گیا ہے یہی حالت جنت کی مسدوں کی ہوگی۔ ممکن ہے آیت کا مطلب اس طرح ہو کہ انوں کا نکات کچھ مرکب ہیں (جیسے لونت) اور کچھ لپٹ ہیں (جیسے آسمان اور زمین پہاڑ) اور یہ سب اللہ کی قدرت پر دلالت کر رہی ہیں اور اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ قیامت پر قادر ہے پھر یہ لوگ اس کا نکات مرموزہ و لہجہ پر غور کر کے اللہ کی قدرت علی البعث پر کیوں استدلال نہیں کرتے اور اس سے خبر کی شہادت کو کیوں نہیں دیتے جس کی پہچانی مہجرات سے ثابت ہے اور کیوں اس کے لئے آخری چیلری نہیں کرتے؟



## سورۃ الفجر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳۰ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْفَجْرِ ۝ حس ہے فجر کی۔ الفجر سے مراد ہے ہر روز کی فجر ایسا ہی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا بھی قول ہے کہ صبح کا بھی یہی قول ہے۔ علیؓ کے نزدیک نماز فجر مراد ہے قنوت کے بعد دن کی فجر مراد ہے اسی سے (نیا سال) پھر نیا ہے۔ شہاک نے کہا وہی الجہ کی جہی حدیث کی فجر مراد ہے کیونکہ اس سے وہی الجہ کی دس راتیں (ابتدائی عشرہ) متصل ہیں۔

وَاللَّيْلِ عَشِيرَةٍ ۝ توین احمد حکمت کے لئے ہے اور عظیم الشان دس راتوں کی حس۔ ابن عباسؓ کے نزدیک وہی الجہ کی دس ابتدائی راتیں مراد ہیں۔ یہی قول قتادہ، مجاہد، شہاک، سعدی اور کلبی کا بھی ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہی الجہ کے دس دنوں کی عبادت سے تیار وہ اللہ کو اور کسی دن کی عبادت محبوب نہیں اس کا ہر دن کا روزہ سال بھر کے دنوں کے اور اس کی ہر رات کی عبادت شب قدر کی عبادت کے برابر ہے۔ وہ اولہ الترتیبی و ابن ماجہ میں ضعیف۔ شہاک کا قول ہے روایت ابوہریرہؓ آیا ہے کہ ماہ رمضان کی ابتدائی دس راتیں مراد ہیں اور ابوہریرہؓ کی روایت میں ہے کہ رمضان کی آخری دس راتیں مراد ہیں۔ سورہ بقرہ میں فضائل رمضان کے ذیل میں ہم ارشاد کر چکے ہیں اور رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر بھی ہے سورہ قدر میں ہم اس کا تذکرہ کر چکے۔ ایمان ربیاب کا قول ہے کہ عرم کا عشرہ اول مراد ہے جس کا سوال دن عاشورہ ہوتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرمایا رمضان کے بعد افضل روزہ ماہ محرم کے ہیں اور فرض نماز کے بعد افضل نماز (جس) ہے۔ رواہ مسلم۔

فَلْيَسِّرْ وَلْيَسِّرْ ۝

یہ ایک اور ترس مراد مطلق یکساں۔

یہ قول حضرت ابوسعید خدریؓ اور علیہؓ اور عوفیؓ کا ہے مجاہد اور مسروق نے اسی طرح تفسیر کی اور فرمایا تمام مخلوق خلق ہے یعنی ہر مخلوق کا مقابلہ موجود ہے اللہ نے فرمایا ہے وَمَنْ كُنْ مِنْ خَلْقِي خَلَقًا ذَوِّ جَنَّتَيْنِ۔ کفر و ایمان پادیت اور کفر الی۔ نیک خشتی اور بد خشتی رات اور دن۔ آسمان اور زمین۔ یہ وہ کفر سورج اور چاند جن و انس اور مردہ و کین و تر اکلیا اللہ ہے۔ ابو بکرؓ سے خلق اور ترکی تشریح ہو چکی تھی کہ تو فرمایا مخلوق کے احوال کا یہی قصہ خلق ہے زندگی اور موت۔ عزت اور ذلت عاجزی اور قدرت کبر و دی اور قوت، علم اور جهالت، دیانیت اور نادمانیت، شجاعت اور سہاوت، یونس اور سم، موسیٰ اور فرعون، صفا و خدائے کائنات اور تہرے۔ حیات ہے بغیر موت کے عزت ہے بغیر ذلت کے قدرت ہے بغیر عاجزی کے قوت ہے بغیر کبر و دی کے۔ علم ہے بغیر جهالت کے کام ہے بغیر سکوت کے اور غنا ہے بغیر فقر کے۔

حسن امیریؒ کو در این ذیہ کا قول ہے کہ خلق اور مردوں مخلوق ہی ہیں کوئی مخلوق خلق ہے کوئی دتر۔ قتادہ کی روایت سے حسن امیریؒ کا قول مقول ہے کہ خلق اور مردوں دونوں حد ہیں کوئی حد و حجت ہے کوئی حد و حجت۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ نماز مراد ہے کوئی نماز حجت ہے کوئی نماز طاعت۔ سالک نے مرقعہ ایمان میں لکھا کہ قول اور احمد و ترمذی نے عبد اللہ بن زہیر کا قول نقل کیا ہے کہ خلق سے مراد ہے حج سے پہلی واپسی اور وتر سے مراد ہے دوسری واپسی اللہ نے فرمایا ہے فَتَنْ تَقْلِبْ فَنِي يَوْمُنِي فَلَا تَكُنْ





کما ہے اس صورت میں یہ معنی ہو گا کہ اللہ نے ماد کو بلاک کیا اور نرم و لطیف بنالک کی وجہ سے بالی بھی (گویا رام ایک شر کلام ہو اور  
رات اول اس شر کی صفت ہوئی) ہر لوہے کے اس شر میں بلند و بلند تھیں اور مستحق تھے۔

الَّذِينَ تَتَذَكَّرُ فِيهِمُ الْآيَاتُ ۖ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۲۶﴾  
یہ لوہے کی صفت ہے جو ہر دم کو قلیل کلام کہا جائے بشریک اگر قوم  
(یعنی ہر لوہے کو جو توحید کا معنی ہے) ہر گا کہ اس قوم کی طرح تہ و قامت اور قوت میں کوئی دوسری قوم نہیں پیدا کی گئی اور اگر ہستی  
مرد ہو تو یہ مطلب ہو گا کہ عبادت کی بلندی یا بلندی اور حسن میں اس بھی کوئی ہستی پیدا نہیں ہوئی۔

وَمَنْ يَدْعُوا مَعَ الَّذِينَ لَهُمْ هَوًىٰ ۚ اللَّهُ يَدْعُ بِهِمْ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۲۷﴾  
نمود کا مطلب جاری ہے چنانچہ ان معنی سے انھوں نے قرآن مجید  
میں یہ سورت کی۔ انھوں نے مردوں کی قریب سے نمودار قریب قریب میں جہر تراش کر (پہلوں میں لکھنے کے لئے) لکھ دیا ہے۔  
وَلَا تَدْعُوا مَعَ الَّذِينَ لَهُمْ هَوًىٰ ۚ اللَّهُ يَدْعُ بِهِمْ إِلَىٰ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿۲۸﴾  
نمود کا مطلب جاری ہے حضرت ابن عباسؓ اور عمرؓ رضی اللہ عنہما نے کعب قرظی کا

ایک قول ہے۔ بعض نے کہا جو سے مرد ہے مضبوط طاقتور یا بد حکومت عرب کہتے ہیں کہ اعز الناس الاوتاد انھوں نے  
عزت کی بیشک کا دیں۔ یعنی محکم اور دو حق عزت کے مالک ہیں۔ علیہ کا قول ہے کہ اللہ جو سے وہیں مرد ہیں تو انھیں اپنے  
ساتھ بکثرت اپنے سے غمے و سختی تھی اور سفر میں جہاں پہلی تھی سنوں کے در پہلے ذمے قائم کرتی تھی برابری علیہ حضرت  
ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے۔ مطلقاً اور کبھی نے کہا بلوہ کی جگہ سے (مردوں کو کون کو چھوڑ کر تاقدر روئے کے لئے کسی  
ستون میں پوچھا کہ اور کیا تھا یا ہوا تھا؟ قہار اور مطلق بن جانے کے گا آدمی کو زمین پر چٹ لگا کر ہاتھ پاؤں سیدھے  
کر کے ان میں بیٹھیں ٹھوکر تاقدر سدی نے کہا آدمی کو لیا۔ لہذا کہ بعض نے انھیں ہر سائب پھوساں پر چھوڑ دیا تھا۔

قادر اور عطائے کما ترمان نے اپنے سامنے اپنے خزانگی حراش کی بیوی کو پوچھا کہ کیا تھا بلوہ بلوہ نے اپنی صفت سے حضرت  
ابن عباسؓ کی طرف اس بات کی نسبت کی ہے کہ فرمان کو ڈال ڈال کر کہنے کی وجہ سے ہوئی کہ اس کا خزانگی حراش میں سو من ہو گیا تھا  
اور سو برس تک اسے اسی طرح کو چھوڑا تھا حراش کی بیوی فرمان کی بیوی کی مشاطہ بھی ایک روز وہ مشاطہ فرمان کی بیوی کے سر میں  
لٹکی کر رہی تھی کہ کبھی اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر گر گئی اس کے منہ سے فوراً الفاظ نکلے کہ اللہ کو نہ ماننے والے ہلاک ہوں  
فرمان کی لڑکی نے کہا کیا میرے باپ کے علاوہ میری کوئی اور معبود ہے مشاطہ نے کہا میرا اور تیرے باپ کا اور زمین اور آسمان کا اللہ  
ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں لڑکی فوراً کھڑی ہو گئی اور باپ کے پاس جا کر روئے گی فرمان نے روئے کی وجہ پر بھی تو لڑکی  
نے کہا آپ کے خزانگی کی بیوی میری مشاطہ ہے اس کا خیال ہے کہ آپ اور اس کا اور زمین اور آسمان کا اللہ ایک ہے جس کا کوئی  
ساتھی نہیں فرمان نے مشاطہ کو بلوہ کر جواب طلب کیا اسے نے کہا ہر قسم میں سے تک مجھے مذہب و دین و عبادت بھی اللہ کا اللہ  
میں کرو گی مشاطہ کی لڑکیاں تھیں ہدی لڑکی کو پکڑا کر مشاطہ کے رو بہ فرمان نے دُعا کر دیا اور اس سے کہا کہ اللہ اب بھی  
اللہ کر دے وہ میرے حق سامنے تیری چھوٹی لڑکی کو دُعا کر دے۔ چھوٹی لڑکی شیر خوار تھی مشاطہ بولی کہ تو تمام روئے زمین  
والوں کو بھی میرے رو بہ دُعا کر دے اللہ کا اللہ نہیں کرو گی غرض بیوی کو اسے کہ جب بولے حالایا گیا اور کانوں نے اس کو  
الٹا کر دیکھا اور کیا تھا اسے میرا کئی لکھیں اور اپنی کی زبان کو اللہ نے کھول دیا۔

دنیا میں ہر پہلے پہل میں یوں ہے جس میں سے یہ بھی ایک بچی محمدؐ کی نے کہاں ہے میرا اللہ نے میرے لئے  
جنت میں لکھا کر دیا ہے۔ میرا کہ تو جابہ اللہ کی رحمت اور عزت افراتی تک پہنچے گی۔ غرض بیوی کو دُعا کر دیا گیا اور کئی اور اللہ  
نے اس کو جنت میں جگہ عطا فرمادی۔

اس کے بعد اس صورت کے شوہر حراش کی طلب میں آدمی بھیجے گئے لیکن وہ گر فکرت کر کے کسی نے فرمان کو اطلاع  
دی کہ حراش قلاں پہاڑ میں تھاں سے میرے فرمان نے وہ آدمی تلاش کے لئے بھیجے وہ انھوں نے اپنے تو حراش میں لگا پڑا تھا اور  
دھنسی جانوروں کی تین منہ میں شریک تھیں وہ انھوں کو زمین کو حراش کے کچھ کر کے لایا جسے بلوہ پھر اللہ سے دعا کی کہ  
پاراللہ میں نے اپنا ایمان سب سے چھپایا کسی کو میرے ایمان کا علم نہ ہواں وہ انھوں میں سے جو بھی میرے ایمان کو ظاہر کر دے تو فوراً

دنیا میں اس کو سزا دی گئی اور آخرت میں اس کو عذاب میں مبتلا کیا گیا۔ اس کو سزا دی گئی کہ اس نے اللہ کے رسول کو قتل کیا تھا۔ اس کو سزا دی گئی کہ اس نے اللہ کے رسول کو قتل کیا تھا۔ اس کو سزا دی گئی کہ اس نے اللہ کے رسول کو قتل کیا تھا۔

خانہ میں ایک بڑی حسین عورت تھی وہ فرعون کی بیوی تھی اس کا نام تھا آسیہ بنت مزاحم مطلق کے ساتھ فرعون نے جو حرکت کی تھی اس نے اس حرکت پر خود کیا اور کہنے کی میں مومن ہوں فرعون کا کافر ہے فرعون کی حرکتوں پر میرے گلاب حیرے لئے ممکن نہیں دل میں یہ بات کہ رہی تھی کہ فرعون آگیا اور بیوی کے پاس بیٹھ گیا بیوی نے کہا تو ساری مخلوق سے برا اور سب سے فحیث ہے تو نے مطلق کو قصہ لہذا فرعون نے کہا کیا تجھے بھی اسی کی طرح جنون ہو گیا آسیہ نے کہا مجھے جنون نہیں بلکہ میرا حیر اس کا اور آسمان زمین کا نہ لایک ہے جس کا کوئی شریک نہیں ہے فرعون نے اس کو مارا اور اس کے کپڑے پھاڑ ڈالے اور اس کے بال باپ کے پاس آدی بھیج کر ان کو بلوایا وہ آگے تو بولا مشاغل کو جنون قتل ہی اسکو بھی ہو گیا آسیہ کہنے لگی اللہ کی پناہ مجھے جنون میں شہادت دیتی ہوں کہ میرا لاکھ اور تیر لاکھ اور زمین و آسمان کا مالک ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں باپ نے کہا آسیہ کیا (کنج) تو خانہ ان عمارت کی سب سے اعلیٰ عورت تھیں اور حیر انشور عمارت کا نہ لایہ آسیہ نے کہا اے خداوند اللہ میں ذالک تم جو کچھ کہہ رہے ہو اگر کچھ ہے تو اس سے کہو مجھے لیا مباح پر ماحوسے جس کے سامنے سورج چھپے پانچ اور گرد اگر دستلے ہوں۔

آخر فرعون نے آسیہؑ کے ہاں باپ سے کہا تو دونوں یہاں سے نکل جاتے۔ پھر آسیہؑ کو ان کے جو بیٹا اور اللہ نے اس  
 عذاب (کی برداشت) کو اس پر مسلط کرنے کے لئے اس کے سامنے جنت کا دروازہ کھول دیا۔ اس وقت آسیہؑ نے دعا کی اٹنی جنت  
 کے اندر اپنے قرب میں میرے لئے مکان بنادے اور فرعون اور فرعون کی بد اعمالیوں سے مجھے نجات عطا فرماوے (دعا قبول  
 ہوئی) اللہ نے اسکی روح فیض کرنی اور جنت میں اسکو سکونت عطا فرمائی۔ اٹنی

فرعون کی بیوی ابھی تھی کہ حضرت موسیٰ کی مائے فرعون کے خوف سے بچھڑا جب موسیٰ کو دریا میں بھیج دیا اور فرعون کے آدمیوں نے ان کو پکار کر نکال لیا تو اسی بیوی نے فرعون کو حضرت موسیٰ کے محل سے روکا تھا اور کہا تھا یہ میری اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے امید ہے کہ ہم کو اس سے قلم و کلمہ پہنچے چنانچہ آسیہ کو اس بچے سے قلم و کلمہ موسیٰ کی پورا قصہ سورہ قصص میں گزر چکا ہے۔

جسموں نے بستیوں میں حد سے زیادہ مافرنایاں کی تھیں۔

اور کفر و ظلم کی بہت جاوہریاں نمایاں تھیں۔

نتیجہ میں اللہ نے عن پر عذاب کے گولے برسائے

الذين كفوا في الهلوكه  
فانكروا بها الفساق  
فصبر على ما هم فيك سواك  
يقين برحمه الله انك لبرهان

[illegible]

إِنِّي رَأَيْتُكَ كَمَا الْبُرْصَاءُ ۝

جز خدا نکلتا کا مقام اللہ کے مراد ہونے کا یہ معنی ہے کہ اللہ بندوں سے اطاعت اور فرمانبرداری چاہتا ہے اور ان کے اعمال کو  
 اللہ میں رکھتا ہے اسکو تمام اعمال کا علم ہے کوئی چیز اس کے علم سے باہر نہیں۔ جس طرح زمین گاہ میں بیٹھنے والے سے ساتے  
 گزارنے والا عقلی نہیں ہوگا انسان اس سے عاجل ہے اس کے پیش نظر صرف دنیا اور اسکی لذتیں ہیں اس لئے آگے فرمایا۔  
**فَاَتَا الْاِنْسَانَ اِذَا مَاتَ اٰتٰنَا لَدُنْكَ**  
 کہتا ہے کہ شکر کرتا ہے پلا شکر

پس دیا میں اس کو عزت دنیا اور دینی پانچ اور مال عطا فرماتا ہے

**فَاَتَا نَسْ كِتَابَ الْاَنْبِيَا**  
 آیت کی تفصیل ہے

**فَيَقُولُ رَبِّيَ الْاَوْصِيَنِي**  
 اور اودی اس لئے کہتا ہے کہ میرے رب نے مجھے نصیحت دی۔

**وَاَنْتَا اِذَا مَاتَ اٰتٰنَا**  
 اور جانے کے بعد میرا کتاب اللہ کی طرف رجوع کرتا ہے پانچ سو کر کر کے لگتا ہے اور اللہ کی طرف میں لوٹا

**فَلَنْ اُصْلِحَ لَكَ**  
 لیکن حاکم اور ابو جعفری قرأت میں **فَلَنْ اُصْلِحَ لَكَ** کے ساتھ آیات اور عام طور پر مشہور قرأت **فَلَنْ اُصْلِحَ لَكَ** (میرے تشریف کے ہے بعض کا قول ہے کہ بر صورت تشریف تہہ ہوگا مجلس کر دیا اور بغیر تشریف کے ترجمہ ہوگا

بند رکھتا ہے۔ بعض علماء نے کہا دونوں ہم معنی ہیں یعنی رزق تک کر دیا۔ سابق آیت میں **اَنْتَ اَوْصِيَنِي** و **اَنْتَ اَوْصِيَنِي** فرمایا تھا میں تجھ کی  
 جگہ **فَلَنْ اُصْلِحَ لَكَ** و **اَنْتَ اَوْصِيَنِي** کی جگہ **اَنْتَ اَوْصِيَنِي** میں فرمایا ہے یہ ہے کہ رزق کی بھی بیش ہے عزتی ہی نہیں ہوتی کبھی

آخرت میں عزت کا سبب بھی ہوتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (روایت ابن عباس) کہ حد صرف دو مخصوص پر جائز ہے ایک  
 وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور وہ تمام اوقات و نوبت میں اس کو پڑھتا ہے دوسرا وہ شخص کہ اس کو اللہ نے مال

عطا کیا اور وہ تمام اوقات و نوبت میں اس کو (روایت ابن عباس) خرچ کر جائے بخاری و مسلم  
 اس سے معلوم ہوا کہ مال کی وسعت دنیا میں اللہ کی مراد ہے جو موجب شکر ہے اور آخرت میں بھی موجب

عزت ہوتی ہے۔  
**فَيَقُولُ رَبِّيَ اَهْاَنِي**  
 تو وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے میری بے عزتی کی کیونکہ اس کی نظر کو جو ہے

صرف دنیا پر محدود ہے اور وہ نہیں اس میں کلامک ہے کبھی اور مقابل نے کہا یہ آیت امیر بن خلف بھی کے حق میں ہارل ہوئی۔  
 ہرگز نہیں یعنی جیسا وہ کہتا ہے واقعہ ایسا ہرگز نہیں اور دعویٰ نعمت و دولت تو اللہ کی طرف سے ایک ذمیل ہوتی

ہے جس طرح مالہ نعمت کا استقبال شکر سے نہ کرے اور شکر کے ہاتھوں سے نہ لے۔ بلکہ نعمت کی شکرگزاری کے بعد بھی فقیر  
 صابر پر غنی شاکر کو برتری حاصل نہیں۔

حضرت مصعب بن سعد کی روایت ہے کہ حضرت سعد و سرول سے اپنے کو پوچھا چھا کر خیال کرتے تھے اس پر رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں کو صرف شعفاء (علی الاعلا) کے سبب ہی رزق دیا جاتا ہے بخاری۔ حضرت عبداللہ

بن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارا مہاجرین قیامت کے دن دو لشکروں سے پانچ سال پہلے جنت میں  
 جائیں گے مسلم۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ تمہارا جنت میں دولت مندوں سے پانچ سو سال

آگے دن خوشتر جائیں گے۔ ترمذی اگر فقر اور کمزوری کے ساتھ صبر اور رضا ہو تو ایسا فقر نعمت ہے بے عزتی نہیں۔ حضرت  
 قتادہ بن نعمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب اللہ بندوں سے محبت کرتا ہے تو دنیا کو اس سے الگ رکھتا ہے جیسے تم

لوگ اپنے پیارے بانی سے پرہیز رکھتے ہو۔ احمد و ترمذی۔ اس بحث کی علامت کثرت آئی ہیں (ہم نے چند نقل کر دیں)  
**بَلْ لَا تَكْفُرُ الْاَوَّلِيْنَ**  
 یعنی یہ بات نہیں کہ فقیر رکھ کر اللہ تمہاری بے عزتی کرتا ہے بلکہ اس نے مال



اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا اس وقت جنم کو اس طرح لایا جائے گا کہ اس کی ستر ہزار لکھ ہوں گی اور ہر لکھ کو ستر ہزار فرشتے پہنچے ہوں گے۔ مسلم و ترمذی۔

اسی وجہ سے کتب الاہوال میں زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت علیؑ نے جبریل کے آنے کی وجہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کی حضور ﷺ نے فرمایا جبریل علیہ السلام نے اگر مجھ سے کہا کہ: **إِنَّا كُنَّا الْأَوَّلَ دَافِئًا وَخَاتَمَ رُبُكُ وَالْمَلَكُ شَقَا شَقَا وَجِئْنَا بِكَ تَتَبِعَ بِتَتَبِعَ** جنم کو ستر ہزار لکھوں سے نکالا کر لایا جائے گا ستر ہزار فرشتے لکھ سمجھتے ہوں گے اہلک فرشتوں کے ہاتھوں سے لکھیں جھوٹ نہیں کی (لیکن فرشتے ہر نور نکالیں گے) اگر وہ ہر نہ نکالیں تو ہم جم جلاوالے نکل جائیں گے۔

قرطبی نے کہا جنم کو اس کے پیدا ہونے کا نام سے قید کر کے سر زمین حشر میں لایا جائے گا اور سواہل مصر لائے جنت کو جائے گا اور کوئی راست نہیں رہے گا۔

ابو نعیم نے کتب الاہوال میں زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہو گا اور ملائکہ اتر کر قتل و قتل ہو جائیں گے تو انہی جبریل علیہ السلام نے جنم کو لایا جبریل جنم کو ستر ہزار لکھوں سے بکڑے ہوئے لائیں گے جب انسانوں سے جنم کا کامل سوال کی مسافت کے برابر ہو جائے گا تو ہم ایک سانس لے گی جس سے مخلوق کے دل لائے گئے تھیں گے پھر وہ سانس لے گی تو کوئی متعجب نہ ہو اور یہی اصل بھی تھیں وہ انہی جنم جاننے کے نہیں رہے گا۔ پھر تیسرا سانس لے گی تو دل اچھل کر مٹ جائے گا۔ آپاں کے کسی کے حواس درست نہیں رہیں گے ہر شخص گھبرا جائے گا یہی تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام عرض کریں گے اپنی علت کا واسطہ میں صرف اپنی جان کے بچاؤ کی تھی سے اور خواست کرتا ہوں حضرت موسیٰ علیہ السلام کیسے گئے (تو نے اپنی مناجات سے سر فر دیا) میں اس مناجات کا واسطہ دیتا ہوں اور صرف اپنے نفس کے بچاؤ کی تھی سے اور خواست کرتا ہوں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کیسے گئے (تو نے مجھے عزت عطا فرمائی) میرے کرم کا واسطہ میں صرف اپنی ذات کے لئے تھی سے اور خواست کرتا ہوں اپنی ماں مریم کے لئے بھی عرض نہیں کرتا لیکن مجھے حلقہ عرض کریں گے۔ میری امت کو بجا میری امت کو جھوڑا رکھ۔ میں اپنی جان کو بچانے کی تھی سے اور خواست نہیں کرتا چاہے فرمائے گا میری امت کے لولہ کے لئے نہ خوف نہ رنج اپنی عزت کی قسم میں میری امت کے معاملہ میں میری آنکھیں کھلیں کہوں گا (مجھ سے) اٹھ کر کھڑا ہو جا اس وقت ملائکہ اللہ تعالیٰ سے کہیں گے **يَا مَعْشَرَ النَّبِيِّينَ كُنُوا إِلَّا نَسَائِكًا** وہ کافر آدمی جس نے دنیوی سکھ میں نبی آخر زمان اور وہ کہ میں نبی انکائن کا تھا اس روز اپنے گناہوں کو یاد کر کے قہر و عقوبت کرے گا۔

**وَأَلَى اللَّهِ الْاِشْرَافُ** استغفار اللہ ہی ہے یعنی اس بات سے اس کو کوئی نادمہ نہیں ہو گا تو دل قہر کی شرط تو ایمان باغیب ہے (قیامت کے عہد کے بعد غیب نہ رہا سنے دیکھ کر تو ہر ایک کو مانتا ہی رہے گا۔

**يَعْلَمُ الْغُيُوبُ** یہ ایک فرضی سوال کا جواب ہے سوال کیا جاسکتا تھا کہ ایسی حالت میں کافر کیا کرے گا اس کے جواب میں فرمایا اس وقت کے مجاہد کال میں وہی اس سوال کا جواب اپنی لادلیل زندقہ کے لئے پہلے سے بھی دیتے تھے فی میں نام بھی وقت ہے اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ کال میں اپنی دنیوی زندگی کے زمانہ میں اعمال صالحہ پہلے ہی کر لیتے۔

**فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُكَ بِعَمَلِكَ** غفلت و استغفار مطلق بیان نوع کے لئے ہے (یعنی کعبہ اہل اس کے مطلب کی طرح کوئی ایسی کو اس روز عذاب نہیں دے گا ہی طرح۔

**وَلَا يُؤْنِسُكَ وَلَا يَنْفَعُكَ** میں بھی استغفار مطلق بیان نوع کے لئے ہے اور **وَلَا يُؤْنِسُكَ** مراد ہے یعنی اس کی بکری بند کی طرح کوئی کسی کو قید نہیں کرے گا۔ غفلت اور کال کی حسیں یا قاطل ہیں یا مفسد یا مصلحت میں اللہ کی طرف راجع ہیں یعنی قیامت کے دن اللہ جس طرح عذاب دے گا اور جس طرح بکری بند کرے گا اس کے سوا کوئی ایسا

نہیں کرے گا۔ اس روز سارا اہل ایمان اسی کو حاصل ہوگا۔ دوسری صورت میں مصلوب کی طرف انصاف ہے اور غیر میں کافر کی طرف راجح ہیں یعنی روزِ قیامت کوئی کلمہ جیسا کہ اب اس کافر کو دے گا اور جیسے اس کو گرفتار کر کے پانچ دس گناہانہ کسی کو عذاب دے گا۔ کسی کو پانچ گناہ دے گا۔ اور دوسری صورت میں یہوں کی جب بیستین گناہ نہ ہوں تو پانچ گناہ نہ ہوں تو پانچ گناہ کا عذاب زمانِ قیامت دیا جائے لیکن اگر خداوند کور و ناکاف سے بیستین گناہ نہ ملے تو پانچ گناہ اس طرح ہوگا کہ اول سے ایک تک کسی نے کسی کو ایسا عذاب نہ دیا ہو گا اور نہ دے گا جیسا اس روز اللہ اس کافر کو دے گا۔ یہی کسی نے کسی کو ایسا پانچ گناہ ہو گا اور نہ پانچ دے گا۔ جیسے اللہ اس کافر کو پانچ دے گا۔

تمام مطالب منظور قرات کی دعا پر ہیں لیکن کسائی اور یعقوب کی قرات میں لائنڈلٹ اور لاؤنٹی بیڑہ بھول گئے ہیں اس قرات پر مطلب صاف ہے کہ کسی کو اس روز نہ پھاڑا جاسکے گا جیسا عموماً کافروں کو یا مخصوص کافر یعنی اسپے بن خلیف کو مارا جائے گا نہ کسی کو بھی مارا جاوے گا جیسا اس کو مارا جاوے گا۔

فلسفہ منقذہ نفس جس کو لغت کی بنا پر لغات سے لیا سکون حاصل ہو تا ہے جیسا پہلی کو پائی میں حاصل ہو تا ہے  
ایسا سکون اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب نفس کو لغت دانے والہ ذیل منقذ سے پہلے پاک کر لیا جائے اور لو صاف قیود حاصل  
کر دے جائیں مگر نیک لو صاف ۱۷۱ اسی وقت ممکن ہے جب اللہ کے لو صاف سنہ کا پر توڑ جائے اور نفس منجھو جائیوں  
میں رہے کہ بقاء باللہ حاصل کر لے اس مرتبہ پر پہنچ کر ہی حقیقی ایمان حاصل ہو تا ہے جس طرح نکاح پاک ہے اس کو نکاح حرام  
ہے اس کی طہارت اور عفت کی صرف یہی صورت ہے کہ اس کو نکاح میں ڈال دیا جائے اور نکاح کے ساتھ وہ نکاحی تک ہو جائے  
لو صاف نکاحی نہ ہو جائیں اور نفسی لو صاف حاصل ہو جائیں۔

ترجمہ: انی تریاں  
یعنی اسامہ اور صفات کے پر ہیں کو پتا کہ رب کی ذات جس کی طرف لوٹ کر  
آجائے گا۔ یہ راجعین کے عامل سے عامل ہے مطلب یہ کہ اللہ کی راہ پریت محمد ﷺ کی رسالت اسلام کی ملت اور اللہ  
نے جو کچھ جس سے لے مقدر کر دیا ہے اس پر راضی رہتے ہوئے اپنے رب کی طرف لوٹ کر

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ایمان کی لذت پائی جو اللہ کے رہنے پر محمد ﷺ کے رسول ہونے پر اور اسلام کے دین ہونے پر راضی ہو گیا۔ اللہ کی لذت جاننے سے مراد ہے حقیقی ایمان کا حاصل ہونا۔

فَتْوٰی شَیْخِ الْإِسْلَامِ  
 اور اس حالت میں اللہ کی طرف آکر اللہ بھی تھوڑے راضی ہے کیونکہ بندہ جب اللہ کی الوہیت سے راضی ہو جائے تو اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے بلکہ اللہ سے بندہ کا راضی ہو جانے پر خاصاً چاہب اللہ کی ملامت ہے۔  
 مومن نے کہا جب اللہ غصہ منوط کو قبض کرنا چاہتا ہے تو غصہ کو اس سے سکون حاصل ہو جاتا ہے اور وہ اس پر راضی ہو جاتا ہے نتیجہ یہ  
 کہ اللہ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے۔ حضرت عبادۃ بن صامت کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو اللہ کی  
 ملاقات پسند کرتا ہے اللہ بھی اس سے ملاپسند کرتا ہے یہ سن کر حضرت عائشہؓ یا کسی اور سی بی بی نے عرض کیا ہم تو مرنے سے  
 فرات کرتے ہیں۔ فرمایا یہ مطلب تمہیں مفہوم یہ ہے کہ مومن کے سامنے جب موت آتی ہے تو اس کو اللہ کی طرف سے  
 خوشخبری اور عزت بخشی کی بشارت دی جاتی ہے تو اس کو آنکھ ملنے والی نعمتوں سے زیادہ کوئی چیز مرغوب نہیں ہوتی اس لئے  
 اس کو اللہ سے ملنے کی غلطی رخصت ہوتی ہے نتیجہ میں اللہ بھی اس کو پسند فرماتا ہے لیکن کافر کے سامنے جب موت آتی ہے تو  
 اس کو اللہ کی طرف سے مذہب اور سزا کی اطلاع ملتی ہے تو آنکھ دیکھنے والے مذہب سے زیادہ اس کی نظر میں کوئی چیز قابلِ غفلت  
 نہیں ہوتی اس لئے وہ اللہ سے ملاپسند نہیں کرتا اور اللہ کو بھی اس کی ملاقات پسند نہیں ہوتی۔ بخاری و مسلم حضرت عائشہؓ کی  
 روایت میں یہ بھی ہے کہ موت اللہ کی ملاقات سے پہلے ہوتی ہے۔









## سُورَةُ الْبَلَدِ

یہ سورت کئی ہے اس میں ۲۰ آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَفْهَمُ بِلَهْذِ الْبَلَدِ ﴿۱﴾ (الطحا) (۱) اند ہے (مثنیٰ) تاکید قسم کے لئے مٹید ہے لہٰذا کی نیادی سے اس طرف اشارہ ہے کہ جس مدعا کو بیان کیا ہے وہ اعلا و اوضح الثبوت ہے کہ اس کے لئے قسم کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ هَذَا الْبَلَدِ سے مراد مکہ معظمہ ہے۔

وَأَنْتَ حَتَّىٰ لَبِثْتَ الْبَلَدِ ﴿۲﴾ یہ جملہ گزشتہ هَذَا الْبَلَدِ سے حال ہے اللہ نے مکہ کی قسم کھائی لیکن اس قید کے ساتھ کہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ مقیم ہیں اس کی وجہ کہ وہ ہر فیضیات کا اہل ہے ایک تو مکہ خود ہی فیضیات رکھتا ہے (کہ اللہ نے اس کی قسم کھائی کہ دوسری فیضیات یہ کہ رسول اللہ ﷺ اس میں فروکش ہیں (اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کا مکہ میں فروکش ہونا مکہ کی ذاتی فیضیات کو بڑھا دیتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کو خطاب کر کے فرمایا تھا تو کیلپا کیلپا کر شرعے اور اللہ کو کس قدر پدار ہے اگر میری قوم اگلے مجھے حیرے اندر سے نکالتے تو میں حیرے علاوہ کس نہ جنت و دوزخ و لہذا اتردی من ابن عباسؓ و قال حدیث حسن صحیح غریب استوا۔ اسی طرح ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عبدی کی روایت سے ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم تو سب سے بڑا زمین ہے اور اللہ کو زمین کے ہر حصہ سے زیادہ پیاری ہے اگر مجھ کو حیرے اندر سے نکالا جاتا تو میں نہیں نکلتا۔

چُنْ کا مثنیٰ مستعمل بھی کیا گیا ہے یعنی اس شرعے تمام اہل دنیا حلال سمجھا جائے جس طرح دوسرے مقامات پر ذکر کرنا حلال سمجھا جاتا ہے جملہ کفار کی مذمت کو ظاہر کر رہا ہے کہ یہ لوگ تم کو جلا وطن بنانے اور قتل کروانے کو حلال قرار دیں گے۔

چُنْ کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ مکہ میں تمہارے لئے کسی کو قتل اور قید کرنا حلال ہے تمہارے لئے یہ جرم نہیں اس صورت میں یہ جملہ آسمانوں کے حقیقی ایک وعدہ ہو گا کہ آسمان ایک وقت آئے گا کہ اس وقت اس شر میں لوگوں کو قتل اور قید کرنا تمہارے لئے حلال کر دیا جائے گا چنانچہ تمہارے دن ایسا ہوا کہ حضور ﷺ نے مکہ میں مقابلہ کیا اور عبداللہ بن حنظل کو مار ڈالنے کا حکم دیا ابن حنظل اس وقت کعبہ کے پردوں کو پکڑے ہوئے تھا اور عقیس بن خبیہ وغیرہ کے قتل کا بھی آپ ﷺ نے حکم دیا۔ تمہارے دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا۔ آسمان دوزخین کے آفریش کے دن ہی اللہ نے اس شر کو حرم بنادیا تھا پس اللہ کے حرم بنانے کی وجہ سے روز قیامت تک یہ حرم ہے۔ مجھ سے پہلے یہاں قتال کسی کے لئے حلال نہیں کیا گیا اور میرے لئے بھی دن کی صرف ایک ساعت میں یہاں قتال حلال ہوا البتہ قیامت تک حکم خدا پر حرم ہے یہاں کی خار و درجہ جہازیں نہ کافی جائیں یہاں کے فلاح کو نہ نکالا جائے یہاں گری پڑی چیز کوئی نہ اٹھائے سوائے اس شخص کے جو اس کی تفسیر کرنی چاہتا ہو اور یہاں کی گھاس بھی نہ کاٹی جائے۔

وَقَدْ لَبِثْنَا لَكَ ﴿۳﴾ لَبَد پر عطف ہے والد سے مراد ہیں حضرت آدم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام والد کوئی ہو۔ وَمَا ذَكَرْنَا ﴿۴﴾ اس سے مراد ہے کل بنی آدم علیہ السلام حضرت ابراہیم کی نسل کے پیغمبر رسول اللہ ﷺ لفظاً صحیح پر ولادت کر رہا ہے اور حکیم احمد حکمت کے لئے ہے۔ من (جس شخص) کی جگہ بنا (جس چیز) کا استعمال تجب کے طور پر ہے جیسے

وَاللَّهُ أَهْلُكُمْ بِنَا وَنُفَعْتُ فِي (میں کے جانے کا ذکر کیا گیا)۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ

یہ جواب قسم ہے انسان میں لام جنسی ہے (کوئی انسان ہو یا عہد کا ہے یہ اس روایت کے بموجب ہو گا کہ یہ آیت ابو الاشد کے متعلق چل ہوئی ابو الاشد کا نام اسید بن کلدہ بن جحہ ہے یہ ایک طاہر قہار کا بیٹا ہے ان کے بچے دیکھ کر کتا قہار اس قدر سے میرے قدم کو ہانڈے گا اس کو اچھا نام ملے گا لیکن کوئی اس کے قدم کو ہانڈ نہ سکا یہاں تک کہ پورا اچھے سے گلائے ٹکڑے ہو چاہا قہار قدم اپنی ہڈی سے ہار جاتا تھا۔

اگر انسان سے جنس انسان مر لو تو کتہ کا معنی ہو گا کہ حققت یعنی ہر انسان کو ہم نے دکھ میں پیدا کیا۔ حضرت ابن عباس اور حضرت ابو الاشد کا یہی قول مروی ہے۔ عطاء نے حضرت امین عباس کی طرف مندرجہ ذیل توجی کی نسبت کی ہے کہ ہم نے انسان کو حققت میں پیدا کیا یعنی حالت حمل پر ولادت بلکہ شہر نور کی کی اختصار حصول معاش پر (مداخل) حیات اور آخر میں مرنے کے دکھ میں رکھا۔

عمر بن دینار نے کہا تامل و دیکھوں کے وقت لکھ کا دکھ بھی ہے۔ میں کہتا ہوں یہ دشواری تو انسان اور دوسرے جانوروں میں مشترک ہیں صرف انسان کی خصوصیت اس لئے کی گئی کہ انسان عقل اور شعور رکھتا ہے کمال احسان کے ساتھ خدا کو برداشت کر رہے شعور کی کے ساتھ برداشت کرنے سے زیادہ دشواری ہے۔

میرے نزدیک کتہ سے مراد اس بار لہذا کی برداشت ہے جس کو امان سے آسمانوں اور زمینوں اور بہاؤں نے انکار کر دیا قہار انسان نے اس کو اقبال۔ اب اگر یہ اپنے فرض کو لو کرے گا تو کامیاب ہو جائے گا کتہ مومن مردوں اور عورتوں پر رحم فرمائے گا فرض کو لو کرے گا تو یاد ہو جائے گا اور آخرت کی تکالیف میں جگا ہو جائے گا اللہ متقی اور کا فرض مردوں اور عورتوں کو عطا ہے گا اس مطلب کی بناء پر اس آیت کا مضمون آیت وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ کے مضمون کی محض تکرار ہے رسول اللہ کو تخلیق اسلام کے سب قوم انہوں کی طرف سے جو عقائد سمجھتی تھیں ان کی برداشت کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کے لئے اس آیت میں تسکین آفرینی ہے۔ متعلق نے نزول آیت کو ابو الاشد کے متعلق قرار دیتے ہوئے کہا کہ سید کا معنی ہے قوت اور طاقت۔

أَيُّسَبِّ

اس کا قائل انسان ہے اگر انسان سے مراد ابو الاشد ہو تو اس کو فریب خود کی اور غرور سے بازداشت ہو گی اور اگر جنس انسان مر لو تو اس وقت عام انسان کی طرف غلبہ کی خمیر رائج ہو گی مگر (مذہب میں کلی کا تحقق افراد اور انھما کے بغیر نہیں ہو سکتا اس لئے خمیر رائج کرنے کے وقت بعض انھما کا خصوصیت لیا ہو گا اور کوئی ایسا انسان مر لو ہو گا جس سے رسول اللہ ﷺ کو سب سے زیادہ دکھ پہنچا تھا یعنی وہی ابو الاشد اور بعض کے نزدیک ولید بن مغیرہ ہر حال استقامت انکار اور زجر کے لئے ہے۔

أَنْ لَّنْ يَفْقَهُ تَكَلُّمُهُمْ أَحَدُهُمْ

کیا اس کا یہ خیال ہے کہ کوئی بھی اس پر قدرت نہیں رکھے گا ایسا اس کو خیال نہ رکھتا ہے قی کے بعد اشد کو نکر و انما مقید عموم ہے (کوئی ایک بھی) ابو الاشد کا گمان تھا کہ عذاب کے فرشتے اس پر قابو نہیں پائیں گے۔ اشد ہے مراد اللہ ہے جس نے ابو الاشد کو اپنی عقیم انسان پیدا انہی قوت عطا فرمائی تھی اس کا خیال تھا کہ خدا کو بھی اس سے انعام لینے کی طاقت نہیں۔

يَقُولُونَ أَهْلَكُنَا مَا لَا نَكْبَهُ

یہ جملہ غلبہ کے قائل کی حالت کا بیان ہے وہ کہتا ہے میں نے تو خود مال کثیر خرچ کر ڈالا۔ لہذا اشد کی جگہ ہے لہذا بہت جگہ شدہ کثیر۔ ابو الاشد کا یہ قول یا تو اشد غرور اور کھلمت کے لئے تھا یا مر لو ہے کہ میں رسول کی طاقت میں کثیر مال خرچ کر چکا اس وقت اس جملہ کی فرض ہے ہو گی کہ میں ۱۰۰ سے زائد غیر منسلکوں کے مقابلہ میں نو لیا ہوا چر دکھا ہوں (کیونکہ میں نے رسول کی عدوت میں کثیر مال خرچ کیا ہے اس لئے تمام کھار قریش کو میری برتری کا مصروف کر رہا ہوں)۔

أَيُّحْسَبُ أَنَّ لَكُم مِّنَ اللَّهِ حِجَابًا ۖ ﴿٢٧٢﴾  
 کیا اس کا یہ خیال ہے کہ اس کو کسی نے نہیں دیکھا ہے اللہ اس کو اس وقت دیکھ رہا تھا جب وہ پہلا ہی کے طور پر یاد رسول اللہ ﷺ کی دشمنی میں مال خرچ کر رہا تھا اللہ اس سے ضرور پتہ چل کرے گا کہ کہاں سے کیا اور کہاں خرچ کیا اور لا محالہ اس کو اس کی سزا دی جائے گی۔ آیت کی یہ تفسیر سعید بن جبیر اور قتادہ کے قول کے موافق کی گئی ہے۔ یعنی کا قول ہے کہ ابوالاسد جموحی ہزار ہا جو کثیر مال خرچ کرنے کا دعویٰ کرتا تھا اس نے اپنے بیان کے مطابق مال نہیں خرچ کیا تھا اس جملہ سے پہلے اَيُّحْسَبُ اَنْ لَّنْ يَقُولَ عَلَيْنَا اَحَدٌ تھا اس جملہ سے وجہ انکار کی حرید تاکید کر دی گئی۔

اللہ کو اللہ کی قدرت ہے اس کے ثبوت کے لئے متعدد جزئی دلائل میں اللہ نے اپنی چند عمومی قہر سے فرمائیں تاکہ  
 ستر بھی اقرار کرے مجبور ہو جائے فرمایا  
 اَلَمْ تَجْعَلْ لَّدٰى عَيْنَيْكَ ۙ ﴿٢٧٣﴾  
 کیا ہم نے اس کی دو آنکھیں نہیں بنائیں جن سے وہ دیکھتا ہے۔  
 وَلَسٰٓا ۙ ﴿٢٧٤﴾  
 اور کہاں کی زبان نہیں بنائی جس سے وہ بات کرتا ہے۔  
 وَتَشْفِقُ ۙ ﴿٢٧٥﴾  
 اور وہ لب نہیں بنائے جن سے وہ پر پردہ چاہے اور بولے کھانے پینے اور پھونکنے میں ان سے  
 بڑی مدد ملتی ہے۔

یعنی نے لکھا ہے کہ حدیث میں آیا ہے اللہ فرماتا ہے کہ اے ابی آدم اگر میری زبان ہمارے چیزوں کے لئے تھکے سے کشائش کرے تو میں نے اس کے خلاف جبری مدد کے لئے دو شکن تھے دے دیتے ہیں تو اس کو اس شکن میں بند کر دے (اور ہمارے زبان سے نہ نکالے اور اگر میری نگاہ ہمارے چیزوں کے لئے تھکے سے کشائش کرے تو میری مدد کے لئے میں نے دو خلاف دے دیتے ہیں تو ان خلافوں میں اس کو بند کر دے اور اگر میری شرم گاہ ہمارے امور کی طرف تھکے پھینکے تو میں نے تیری مدد کے لئے دو پر دے دے دیتے ہیں جن پر وہ اس کو بند کرے۔

وَقَدْ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ ۙ ﴿٢٧٦﴾  
 اور ہم نے اس کو دو راستے بنا دیے یعنی دو درجے کے لئے (ہاں کی) چھتیاں۔ روایت محمد بن کعب حضرت ابی عباس نے یہی فرمایا سعید بن مسیب اور ضحاک کا بھی یہی قول ہے لیکن اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ اللہ نے اس کو دو چیزیں عذر و شرم دے دیں اور ہدایت و مکر لے کر اس کے راستے مطلب یہ ہے کہ عقل دے کر اور مشیروں کو بھی کر ہم نے اچھائی برائی واضح کر دی اب جو شر کار استہقاہد کرے گا اور مکر لوہو گا اس کا کوئی عذر (قیامت کے دن) قبول نہ ہو گا۔

لَاۤ اَتَقَبُّكَ الْعَقَبَةُ ۙ ﴿٢٧٧﴾  
 ملاکہ میں بعض کے نزدیک لاپتہ اصل معنی (غنی) میں نہیں بلکہ ہلاک کے معنی میں ہے کیونکہ جب تک عمر نہ ہو لاپتہ پر نہیں آتا اس وقت مطلب اس طرح ہو گا کہ اللہ کی اطاعت میں مال اس نے کیوں خرچ نہیں کیا کہ اس کے ذریعہ سے گمانی کو مہر کر لیں (زندگی کی بہت کی اطاعت کی گمانی) اور رسول اللہ ﷺ کی عہدوت میں صرف کرنے سے اطاعت رسول میں صرف کرنا اس کے لئے بہتر ہو جائے۔

بعض علماء نے کہاں جگہ لاپتہ معنی پر ہے لا کاہ خول اگرچہ لفظ مکر میں مکر معنی تعدد ضرور ہے کیونکہ عہد کے مراد معنی میں تعدد ہے (عہد سے مراد ہے (۱) فک و ب (۲) اور اطعام مسکین (۳) اور مومن ہونا) اصل کلام اس طرح تھا وَلَا تَقْضِ زَيْتًا وَلَا تُلْغَمْ وَشَيْكِيًا وَلَا تَنْ وَنَ الْيَتِيْمَ اَشْتَوَا اِسْنِیْنِ نے کسی بڑھ کی گلو غلامی کی نہ مسکین کو گمانا پتہ مومنوں میں سے ہوں۔

اول الذکر مکر پر اس جملہ کا عطف اَلَمْ تَجْعَلْ لَّدٰى عَيْنَيْكَ ۙ ہو گا اور موخر الذکر تفسیر پر جواب قسم پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے انسان کو لوہو و نواہی کے دکھ میں پید کیا مگر وہ عقل انکام کی گمانی میں داخل ہی نہیں ہوا اور نہ اس نے اپنی تخلیق کے مقصد کو پہرا لیا اَلَمْ تَجْعَلْ لَّدٰى عَيْنَيْكَ ۙ وَلَسٰٓا ۙ اَلْبَعِ کے مضمون پر عطف ہو گا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے اس

کی آنکھیں زبان اور دونوں لب جائے اور دہرائے بھی اس کو تھوڑے مکرر لطافت کی راہیں داخل ہی نہیں ہوا کہ وہ نصوتوں کا صرف ان کے مصرف میں ہو جائے اور ختم کے انعام کا فکر کہ پورا ہو جائے۔

موتیہ اصل لغت میں پہلا درجہ کو کہتے ہیں۔ اختتام ٹھکانہ پہلا مرحلو ہے اور وہ تواری کی پابندی کی مشقت برداشت کرنا۔ قادیان بعض علماء نے کہا کہ اختتام غنیمت ہے مرحلو ہے۔ گمانی کو پاد کر لیا تا وہ لوہ اور جب سے محمد ویر آہو جانہ۔ کیونکہ گناہ گار پر گناہ کرتے کا پاد اور لوہ اور اجہات کی لازمہ و فری پہلا گمانی کے مشابہ ہے اور فرما کہ نہ گورہ کو اور اگر دینے گمانی کو ضرور کر لینے سے مشابہت رکھتا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا: عجب جہنم کا ایک پہاڑ ہے۔ حسن (امری) کا اور قتادہؓ نے کا عجب جہنم میں پہاڑ سے ورے ایک گمانی ہے جس کا مجبور اللہ کی اعانت سے ہو گا۔

علاجہ شہناک اور کبکچی نے کہا۔ حجتہ جنم پر ایک چل ہے گھوڑی اور حد کی طرح (باریک اور تیز) جس کی چھائی اور اشارہ اور میدان کی مسافت تین چار برس کی رول کے برابر ہے اس کے دونوں طرف سحر فنا کے کائناتوں کی طرح کائنات اور آنکھوں کے ہیں کوئی اس پر سے کج سالم نکل جائے گا۔ کوئی غرائش اور کھر و چٹائی کر لود کوئی سرنگوں جنم میں چلا جائے گا۔ پھر کوئی چلی کی طرح گزر جائے گا۔ کوئی تیز آمد مچی کی طرح، کوئی کھڑے کے سوا کی طرح کوئی تیز اور کی طرح کوئی سرینوں کے بل سر کے پکارو کچھ لوگ پھسل کر گریں گے اور کچھ زخمی ہو کر جنم میں چلے جائیں گے۔

ایمان لانے کا لفظ فرماتا ہے مگر کیا اس کو نہایت پر فیض پہنچا۔ اور نہ خجالت کو کسی سے آئندہ خود ہی اس کو بیان کرنا پڑے۔

وَمَا أَزِيدُكَ مِنَ الْعَذَابِ ﴿١٠٠﴾  
اور تم کو کیا معلوم کہ عذاب کیا ہے تم کو نہ اس کی صعوبت کا علم ہے نہ اس کی  
ثروت ثواب کا۔ ابن مسعود کا قول ہے کہ جس چیز کے حقائق اللہ نے سنا اُنہیں اس کی اطلاع بعد کو دے دی اور جس چیز  
کے حقائق سناؤں پہنچ کر پہلے ہی اس کی اطلاع کسی کو نہیں دی۔

اگر حق سے مراد طاعت ہو تو عبادت میں کسی لفظ کو مضاف ماننے کی ضرورت نہیں اور اگر گناہ کا مراد ہو تو مضاف

[illegible]

لو شاہ فرمایا تو نے اگرچہ فقط چھوڑ دیا مگر درخواست لمبی چوڑی کی بروہہ آڈو کر لو کہ گھو غلا صی کر۔ اعرابی نے عرض کیا کیا  
ہو توں چڑیں ایک ہی قسمیں ہیں فرمایا نہیں بروہہ آڈو کرنا یہ ہے کہ تم عجمی اور بروہہ آڈو کر۔ اور گھو غلا صی کا یہ مطلب ہے کہ  
میں باندی کی قیمت ادا کرنے میں تم مدد کر لو اور خط بخشش یہ ہے کہ مرہٹوں کے ساتھ اپنے خاں پر رشید داری طرف تم خود جو  
و اگر اس کی (یعنی غلام آڈو کرنے کی) تم میں مخالفت نہ ہو تو بھوکے کو کھا دیکھا اور زہر پیات کو پانی پلاؤ اور جہاں کام کرنے کا حکم دو اور  
پیات سے ہار دست کر۔ اگر اس کی بھی مخالفت نہ ہو تو کھہ خیر کے علاوہ زہار دے کر گھو غلا صی فی شہاب الامین دے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرشتہ فرمایا جس نے مسلمان ہر دم کو کید اللہ اس کے ہر حصہ کے لئے آلو کرے والے کے اسی حصہ کو درخش سے آکاوی دے گا یہاں تک کہ اس کی شرم گاہ کے مقابلہ میں کی شرم گاہ کو مطلق نہ کرے گا۔ فحش و فحش سے مراد ہے گناہوں سے قوی کر کے اپنے نفس کو آکاوی کرے۔

﴿أَفَلَا تَطَّلِعُ عَلَى خِثْمِ يَاسِينَ﴾ ﴿يَسِينًا ذَا مَفْرَقَةٍ﴾ ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ ذَا مَفْرَقَةٍ﴾  
 مغنہ سقزہ اور سقزہ خیل، ذلک تفعله میں سغب، ہوگا، اقرب فی النسب میں قریب، ہوا، اقرب غفر

ہو گیا احمال کی شکل کی وجہ سے خاک پر چڑھ گیا۔ بھوکے ہونے کی نسبت ہونہ کی طرف حقیقی نہیں (دن بھر کا نہیں ہوتا) پہلوی ہے۔

لَقَدْ كَانَ مِنْ آلِ الْفِرْعَوْنَ فَهُمْ كُرُوا  
 انفسخہ پراکتک پر مطلق ہے (بہر حال نفی کے تحت ہے) ثُمَّ (تو انہی) زانی کے لئے آتا ہے یعنی انہم کے بعد بکثرت ماقبل کے زمانہ سے سو خر ۱۰۰ ہے لیکن یہاں ایسا ہونا ممکن ہے نہ کہ ہر عمل مسارع کی بناء علیہا ہے اگر عمل مسارع صحیح ایمان ہو تو ایسا عمل آخرت میں حذیر اور نہیں ہوتے اس جگہ ضم کا استعمال مجوزی ہے یعنی مرتبہ کا بلند اور مجید ہونا (مقل اور الحطام سے ایمان کے مجید لہر تہ ہونے کو ظاہر کر رہا ہے ایمان بجائے خود مستقل (اقدامی حیثیت رکھتا ہے) اور تمام اعانتیں ایمان کے ساتھ مشروط ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا نوحًا نَجَاتًا وَنُوحًا وَآلَهُ نَجَاةً وَأَوْصَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ وَنُوحًا  
 ہم سب سے بڑی بہت یہ کہ وہ شخص حق و گونا گوں میں سے نہ تھا (نہوا) ہوا ایمان لانے اور ایک نے دوسرے کو نصیحت کی گناہوں سے بچنے کی اعانت پہا بندی کی اور وہ حق میں تھا (نہوا) آنے والے مصائب پر باریت قدم رہنے کی اور اللہ کے بندوں پر رحم کرنے کی یا ایسے اعمال اختیار کرنے کی جو اللہ کی رحمت کے جالب ہیں۔

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ  
 وہ جن لوگوں نے عبادی نیات یعنی قرآن کو یا ہدای قائم کر رہے وہاں

معدنہ جہنم کے حامل ہا ہر گت ہیں اور انہی جالب دالے ہیں۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ فِيهَا أَسْوَاقٌ خَالِدِينَ فِيهَا  
 وہی اور گم خواں یا انہی طرف دالے ہیں۔  
 وہی آگ کے طبقات میں بند کئے جائیں گے۔

مَنْ صَدَقَ أَوْ صَدَّتْ الْيَابِ سَ مِنْ بَطْلًا مِیَا سَ مِنْ لَور و تہہ بند اور متفعل کر دیا۔ سورۃ البند ختم ہوئی۔

بعونہ ومنہ تعالیٰ

## سورۃ الشمس

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۵ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ﴿۱﴾  
کی روشنی کی قسم کیونکہ اس وقت کی روشنی صاف ہوتی ہے۔ قارون نے کہا مٹی سے مراد پورا دن ہے مقابل نے کہا سورج کی گرمی مر لے۔ قاموس میں ہے شجیۃ بروزان غیبی دن چڑھ جانا مٹی بغیر دھ کے اور نضاد کے ساتھ قریب دوپہر۔  
وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَاقَاهَا ﴿۲﴾  
یعنی چاند کی قسم جب آفتاب کے طلوع کے پیچھے اس کا طلوع ہو لگی صورت ہر مہینہ کے نصف اول میں ہوتی ہے۔

یہ مطلب ہے کہ چاند کی قسم جب آفتاب کے غروب کے پیچھے اس کا طلوع ہو یا چاند کی قسم جب وہ پوری گولائی اور کامل روشنی میں سورج کا تابع ہو (یعنی پورا چاند لایا جائے) یعنی یہی مطلب بیان کیا ہے یہ دونوں صورتیں ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ کی راتوں میں ہوتی ہیں۔

وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَافَىٰ ﴿۳﴾  
اور دن کی قسم جب وہ سورج کو یا ہر مٹی کو یا زمین کو روشن کر دے۔ روشن کرنے کی طرف دن کی نسبت مجازی ہے۔ جیسے صام تھارہ اس کے دن نے روزہ رکھا۔ ہا خیر آفتاب کی طرف راجع ہے دن پھیلنے سے سورج نمایاں ہو جاتا ہے یا خیر کامر قی نہ کوہ نہیں ہے۔ یعنی ہر مٹی یا زمین۔ یا دن۔

وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿۴﴾  
اور رات کی قسم جب رات سورج کو یا آفاق کو یا زمین کو ڈھانک لے۔ تینوں کیفیت میں إذا ظرف زمان کا مطلق جمود کے نزدیک فعل قسم سے ہے۔ لیکن بحر الاموالج کے مؤلف نے لکھا ہے کہ ایسا کرنا درست نہیں کیونکہ قسموں کا وقوع ان اوقات میں مراد نہیں۔ نہ اس کو قمر اور نہ اور لیل کی صفت قرار دیا جاسکتا ہے۔

کیونکہ ظرف زمان فعل کی صفت ہوتا ہے یعنی وقوع فعل زمانہ میں ہوتا ہے کسی امر حسی کی صفت نہیں ہوتا۔ اس لئے ہر مسلک جمود تاویل کی ضرورت ہے اور مضاف کو محدود مانا جائے گا۔ مطلب اس طرح ہو گا۔ چاند کے اس اجزاء کی قسم جو سورج کے پیچھے چلنے کے وقت اس کو حاصل ہو تا اور دن کے اس نمود کی قسم جو سورج کو قمر لیاں کرتے وقت ہوتا ہے اور رات کے نمود ہونے کی قسم جو آفاق پر پھیل جانے کے وقت ہوتا ہے اور اس تاویل پر ظرف زمان مضاف محدود کی صفت ہو گیا اس سے حلق ہو گیا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ تینوں آیات میں إذا ظرف زمانہ ہو۔ بلکہ إذا کا معنی ہی وقت ہو جیسے اذا یقوم زید اذا یقعہ عمرو یعنی عمرو کے بیٹے کے وقت زید کا قیام ہوتا ہے اس وقت إذا اپنے مابعد سے مل کر مقسم ہو گا یعنی مقسم ہے سے بدل۔

وَالسَّمَاءُ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴿۵﴾  
آسمان کی قسم اور اس کی جس نے اس کو بنایا یعنی اللہ کی مائیں کے معنی میں ہے عطاء اور مٹی کا مٹی قول ہے۔

## سوال

اس وقت سورہ لوب لازم آئے گا قسم کے وقت غیر اللہ کی اللہ پر قسم سورہ لوب ہے (کیونکہ اللہ کی عظمت کے مقابلہ میں دوسری ہر چیز بے مقدار ہے)۔

## جواب

اس وقت لونی سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہوگی یہی کمال ادب ہے (یعنی چھوٹی چھوٹی چیزوں کی قسمیں پہلے کھائیں اور آخر میں عظیم الشان ہستی کی قسم کھائی)

زبان اور فرائض کا مصدر ہے یعنی آہن اور اس کے بنانے (یا بنات) کی قسم  
وَالَّذِينَ ذُكِّرُوا بِهَا  
والے کی یاد دہانی کی قسم بھی مراد آئندہ آیت۔

وَلَقَدْ نَفَّسْنَا سُونُفَا  
میں ہے۔ یعنی نفس کی اور اس ذات کی قسم جس نے اس کی تخلیق متوازن کی اور  
نظام و حکمت کے موافق اس کی تخلیق کا فیصلہ کیا۔

فَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا  
صاحب کشف کی تقلید میں بیضاوی نے بھی لکھا ہے کہ آیت مذکورہ میں ماکو  
مصدر کی قرار دینے سے عبادت میں اختلاف پیدا ہو جائے گا کیونکہ سونی فعل کو فاعل سے خبر دہ ضروری ہوگا اور اَللّٰهُمَّ فعل  
ہے اس کا مطلق سونی پر ہوگا تو مصدر پر فعل کا مطلق ہو جائے گا اس لئے مصدری نہیں (بلکہ سن کے معنی میں ہے اور)  
سونی کا فاعل اللہ ہے اسی طرح اَللّٰهُمَّ کا فاعل بھی وہی ہے۔ لیکن بحر الامواج کے مولف نے لکھا ہے کہ اَللّٰهُمَّ کا مطلق  
سونی پر ہے (اس لئے جس طرح مائی و جہ سے سونی یعنی مصدری ہے اسی طرح الہم بھی یعنی مصدری ہے) اس طرح  
مصدر پر فعل کا مطلق لازم نہیں آئے گا۔

نفس کی توبین اکلہ کثرت و عموم کے لئے ہے جیسے آیت عَلَيَّتْ نَفْسِي مَا أَخْضَرْتُ میں ہے یا اکلہ عقلت کے  
لئے ہے اور ایک فرد مراد ہے یعنی حضرت آدم کا نفس عطاء نے کیا تمام جن و انس مراد ہیں۔ الہام لہوہ تقویٰ کا معنی یہ ہے کہ اللہ  
نے ہر شخص کے سامنے خیر و شر اور اطاعت و معصیت کا راستہ کھول دیا تاکہ خیر اور اطاعت کو اختیار کرے اور شر و معصیت سے  
پرہیز کرے۔ حضرت ابن عباسؓ سے بھی مطلب مروی ہے۔

لیکن سعید بن جبیر اور ابن ابی ریحہ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اللہ نے انسان کے لئے بدکاری یا تقویٰ کو لازم کر دیا  
ہے اس کے دل میں وہی میلان پیدا کر دیتا ہے جو انسان چاہتا ہے یا نفس کو تقویٰ کی توفیق دیتا ہے اور دل میں تقویٰ پیدا کر  
دیتا ہے یا نفس کو بدکاری کے لئے بے حد دھمکھوڑ دیتا ہے اور دل میں بدکاری کی تخلیق کر دیتا ہے۔ زبان نے اسی مطلب کو پسند  
کیا ہے۔

حضرت عمر بن الخطابؓ کی روایت ہے کہ قبیلہ حزیہ کے دو آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو فرمائیے کہ کج  
کلی لوگ جو کچھ فعل اور مشقت کرتے ہیں کیا یہ کوئی پہلے سے فیصلہ شدہ امر اور گزشتہ تقدیر کے موافق ہے یا آئندہ ہونے والے  
اختیار کی امور ہیں جو تم نے کر آئے ہو اور بصورت نا فرمانی لوگوں پر جہت قائم ہو جاتی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں، بلکہ یہ  
فیصلہ شدہ امر اور ساتھ تقدیر ہے اور اس کی تصدیق اللہ کی کتاب میں موجود ہے وَنَفْسِي وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ  
تَقْوَاهَا۔ رواہ مسلم

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام آدمیوں کے دل ایک دل کی طرح رخص کی چٹکی  
میں ہیں جدھر چاہتا ہے ان کو موڑ دیتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا: دلوں کو بچھرو دینے والے ہمارے دلوں کو اپنی اطاعت  
کی طرف موڑو۔ مسلم

خود کو تقویٰ سے پہلے ذکر کرنے کی وجہ علاوہ رعایت حق کے یہ بھی ہے کہ نفس کا لہر ہا سوہ ہونا اصل ہے (اور پرہیزگار  
ہونا بعد کی چیز ہے)

اور دوسرے امور تیسرا اور باقی علماء قسمیہ ہے اور اس کے بعد والے دو میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک وہ بھی قسم کے





۱۰۔ ہندو کی طرف سے تقویٰ مرتب ہو جائے اور اس طرح غلطی کا ترکہ ہو جائے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ قَاتِلُ الْمُؤْمِنِ الْفَجُوْرٌ حَقُّهُ قَتْلُهَا کے بعد یہ (اور اس کے بعد آنے والا) جملہ معترضہ ہے اور دونوں فریق (کا رد و موافق) کے فرق کو واضح کرنے کے لئے اس کو ذکر کیا گیا ہے اور قسم کا جواب مخلوف ہے جس پر نسبت کُنْتُ لَمْ أَكُنْ بِمَعْنَى الْقَوْلِ لَا، اَلَا تَرَى ہر وہی ہے کیونکہ قوم ثمود نے حضرت صالحؑ کی تکذیب کی تو اللہ نے اس کو جاہ کر دیا پس عذاب ثمود کی طرح جب تکلمہ مجدد رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کروئے ہیں تو ان کو بھی خدا اجاہ کر دے گا۔

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَمَتْ لَهُ السَّيِّئَاتُ

وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ  
یعنی جس کے اندر اللہ نے گمراہی پیدا کر دی اور تحقیق حلال کی وجہ سے اس کو ہلاک کر دیا۔ ہمارا اور بیابان مطلب کہ جس نے خود کو گمراہی کو اعتقاد کر کے اپنے گمراہی کو ہلاک کر لیا وہ ہمارا اور بدلہ دینا اصل میں دسّس تھا آخری سین کو حرف ملتے (الف سے بدل دیا جیسے تقضی اصل میں تقضض تھا دسّس کا معنی ہے جھانسانہ نے فرمایا ہے اَمْ يَنْتَظِرُونَ الشَّرَّ اِذَا كُنْتُمْ فِيكُمْ مُشْتَرِكًا۔ آیت میں ہلاک کر ہمارے لیے کیونکہ ہلاک کرنا افعال کو مستحرم ہے۔ گناہات اللہ پر کھڑی ہیں۔  
یہاں سے ۱۳۲ت کے فتنے تک خراب کیا جا کر معنی ہے۔

[illegible]

مَنْ أَتَى الْكُتُبَ وَتَتَمَّعَ فِيهَا كَثُرَتْ مِنْهُ الشَّافِئِيَّةُ قَوْمُ الْوَالِدِ لَمْ يَنْفَكْ عَنْ صِدَاقَاتِ كَعْبٍ طَوِيلٍ مِجْنُونٍ

[illegible]

اللہ نے جس کو مری جانے کی توفیق کیلئے اور کثرت و خفا سے اسے اپنے کیلئے کاظم اور باہم نفوس کے ساتھ واضح کر دے اور  
 طرح طرح کے کھسکوں سے بچ کر کے بیان کیا چاہے سورج اور ستارے دن آسمان زمین حقیق نفس اور تقدیر و تجویز کی قسمیں کما کر قاری و  
 خسرو کی اطلاع دی جس قسمیں کھائے میں ہی ایک لطیف طرہ پر اہل عقیدہ کیا کہ کائنات و خسرو کی خبر تک پہنچنے سے پہلے ہی اہل علم سمجھ  
 جاتے ہیں کہ جس کے دونوں رخ و فن کرنے کی تعلیم کھسکوں کے اہل میں ہی خدا نے دے دی ہے چاہے کمال (باقی آئندہ صلو)

بھی ہو گئی تھی اور فوراً اس کے سینے سے اسی جیسے سچ بھی پیدا ہو گیا تھا اور چونکہ (نبیؐ) کو نفی سب (جانوروں کا پانی پی جانی تھی) اس لئے حضرت صالحؑ نے اس کے لئے پانی کا ایک حصہ مقرر کر دیا تھا تاکہ دوسرے جانور پیا سے نہ مریں اور فرمایا تھا ایک دان کا پانی اس کو نفی کا حصہ ہے اور دوسرے دان کا پانی تمہارے جانوروں کے لئے ہے جانوروں (کو یہ) نصیم نہ کر لو ہوئی اور انہوں نے

نو نفی کو قتل کر ڈالنے کا رویہ کر لیا تاکہ پورا پانی انہی کے جانوروں کو مل جائے۔  
 اِنَّ اَنْفُسَكُمْ اَتْشَقُّهَا ﴿۱﴾ یعنی تمہارے (عملی) تکذیب اس وقت کی جیسے میں سے سب سے بڑا بد بخت تو نفی کی کو نہیں کاٹنے کے لئے اچھے کھڑے اور انہیں انہیں کا معنی ہے ٹھیک امر کے لئے جلد تیار ہو جائے۔ قتل کا مشورہ قوم والوں نے دیا تھا اللہ نے خود فرمایا ہے قَدْ اَوْفَا اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ

اس شخص کا کام قدر میں سالف تھا اس کا رنگ سرخ آنکھیں تیلی اور قد چھوچھا اور چونکہ دوسروں نے صرف مظلوم دیا تھا اور یہ قتل کا مذہب دین گیا اس لئے اس کی بدعتی دوسروں سے بدعتی بن گئی۔ حضرت عبداللہ بن زیدؓ کی خود تشہید روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دورانِ خطبہ میں ہاتھ کا اور اس کو قتل کرنے والے کا ذکر کیا اور فرمایا اِنَّ اَنْفُسَكُمْ اَتْشَقُّهَا نو نفی کو قتل کرنے کے لئے ایک صاحبِ عزم جو اپنے لوگوں میں با عزت تھا جیسے ابو زمرہ۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں سب سے بڑا بد بخت وہود کی کو نہیں کاٹنے والا اور آدم کا وہ بیٹا تھا جس نے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا اس نے سب سے پہلے قتل کا طریقہ نکالا اس لئے روئے زمین پر جو خون ہلایا جاتا ہے اس کے عذاب کا ایک حصہ اس کو پہنچے گا۔ ردالمحتار فی التاویم فی خطبہ ص ۱۷۸۔

فَقَالَ لِهَؤُلَاءِ رُسُلُكَ اِنَّ اَنْفُسَكُمْ اَتْشَقُّهَا ﴿۲﴾ جس دن سے اللہ تعالیٰ کے رسول یعنی حضرت صالحؑ نے فرمایا۔  
 نَاقُتَةُ الْاَلْبَنَیْ اُنہی کی (نبیؐ) کو نفی کو چھوڑ دو اور اس کو قتل کرنے سے لڑو اللہ کی طرف ہاتھ کی اضافت سے

نو نفی کی عظمت کو ظاہر کرنا اور سخت زنا مخصوص ہے۔  
 وَتَسْقِيْهَا ﴿۳﴾ اور نو نفی کے پانی پینے سے بھی تعرض نہ کرو پانی پر سے اس کو واپس نہ کرو اور وہ پھیلانے کے لئے اس کو با تھ بھی نہ لگاؤ اور عذابِ عظیم میں گرفتار نہ ہو جائے۔

فَقُلْ لِّیْذَا فَحَقُّهُ وَهَآءِجَ ﴿۴﴾ لیکن حضرت صالحؑ کی طرف سے عذاب کی دھمکی کو انہوں نے سنا تھا۔  
 قُلْ مِیْوَسَّیْ سَبَّ شَرِیْکَ تَحٰی اَسْ لَے قتل کرنے کی نسبت سب کی طرف کر دی۔ مقتول نے کہا کہ قتل کرنے والے نو آدمی تھے کیونکہ اس کی اگرچہ اسم تکلیف واحد ہے مگر اسم تکلیف اگر متضاف ہو تو واحد بھی مراد ہو سکتی ہے اور جمع بھی۔

(مذکر سے چار ست) آسمان کو کوئی نہ ملے والا ہے زمین کو کوئی نہ بچانے والا ہے جس کا کوئی تعلق ہے بھراچی قسموں سے اس کی منات کاغذ بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ یہ مدنی حقیقی قیصر عظیم اور تختہ برائے پادشاہی پر تخت ہے قلم کے ذریعہ قدرت ہے خطراری میں غیر اختیاری میں غیر استوازن میں اس لئے ہر ذمہ میں تعلق کا رویہ اور علم اور قدرت میں ہر محیط ہے اور تعلق ان سب سے دور اور اور ان سے اس طرف قوت نظریہ کا اٹھنا ہو جاتا ہے۔ بھراچی قسموں میں سے بھی ذیلی طور پر بیان کیا ہے کہ سورج سدا سے جلتا اور دن کرتا ہے گرمی پہنچاتا ہے کھیتی باڑی کا لہذا اس مسئلہ کو ہم دیکھ رہے ہیں کہ ہمارے سورج کا تعلق ہے۔ تکیفات سے مسکون کچھ میں آتا ہے آسمان ایک عظیم الشان عمارت ہے اور زمین بچاؤ اور اطرش اور حقیقی آسمانی منزل و مقاصد اور خطر و امن اور امور و امور و امور کی قدر کے ہاتھوں میں مسخر ہے۔ سدا اظہار دہی ہے رحمانی سے باہم تسام میں تعلق ہے۔ ہر ذمہ میں تعلق ہے شراعتی میں خیر و عیس ہے سورج کی روشنی اور گرمی چاند کی تابانی اور مٹی کی آسمان کی مٹی اور چاند کی مٹی اور زمین کی اوست مٹی علی علیہ اور زمین کا جسمانی اور عقلی توازن و اعتدال اور تجدد و امانت کا اعتدال سب شکر ہے اچھے و برے اور چاند کی نعمتوں کا شکر ہے اس مرتبہ پر کچھ قوت ملے گا کہ کمال ہو جاتا ہے جس قدر تکیب ہے۔ جس جس نے جس کو پاک کر لیا اور خسرانِ تکیب ہے۔ وہ غیب جس نے جس کو کھوکھ کر لیا۔

حضرت علیؑ نے فرمایا تھی روز تک تو تم زمین کی سے سیرہ انداز ہو چلے دن صبح کو تمہارے چہرے زور ہو جائیں گے اور  
 دوسرے دن سرخ اور تیسرے دن سیاہ اور چہرہ روز کے بعد تم سب ہلاک کر دیئے جائیں گے۔  
 قَدْ خَلَقْنَاكُمْ فَخُذُوا زِينَتَكُمْ  
 تمہارے خدا کے بعد اللہ نے تم کو انسان سے کو قدرت کر دیا۔ مخالف الاموال نے  
 لکھا ہے کہ دُشْمَنُہ کا معنی ہے دشمن اکھلا کر ہلاک کر دیتا۔  
 عطاء نور عاتق نے ترجمہ کیا ہے کہ اللہ نے ان کو چاہ یعنی ہلاک کر دیا۔ قاموس میں ہے دُشْمَنُہ غصہ کرنا اور دُشْمَنُہ  
 عَلَیْہِ اِس سے غصہ سے کلام کی قندَم غلٹہ ہوتا معنی گھیر لیا اور ہر طرف سے احاطہ لینا بھی کہا گیا ہے۔  
 دُشْمَنُہ لُجُجُہ  
 ان کے گناہ یعنی بخیر کی غلطی اور لوٹنی کو کُل کرنے کی وجہ سے۔  
 دُشْمَنُہ لُجُجُہ  
 جس سب کی جی ایک ہی کر دی ہلاکت عام کر دی ہو گناہ یا کوئی ذمہ نہ بجا  
 دُشْمَنُہ لُجُجُہ  
 قُتُوبُہ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ کر اس جاتی خود کی بربادی کے  
 انجام کا کوئی اندیشہ نہ تھا کہ کسی قدر تم فرما تا (اور کسی کو ذمہ نہ ہو دیتا)۔  
 شہاک مکی اور مدنی نے کہا لا یُخَافُ کی خبر اشقی کی طرف راجع ہے اور کلام میں کچھ تقدیم تاخیر ہے اصل کلام اس  
 طرح تھا اِذَا یُخَافُ اَشْفَاکَ اَوْ لَا یُخَافُ اَشْفَاکَ یعنی سب سے بڑا بد بخت تو شی کو کُل کرنے کے لئے قدرتی تیار ہو گیا اور  
 اس کے تہذیب کی طرف سے اس کو کچھ خوف نہ ہوا۔ دُشْمَنُہ عَالِیٰ بُنْتِی کے قائل سے یہ جملہ حال ہے اور اذاعلیٰ ہے۔

سورۃ الشمس فتح ہوئی۔  
 (بعونہ و معہ تعالیٰ)



ہے بھلا وہ شخص ہے جس کے پاس میرا کار کیا جائے اور وہ مجھ پر اور وہ جسے ترہی نہ لے ازیں علی و عاکم امین جہان الارض۔  
وَأَسْتَغْفِرُكَ  
سے لایا ہوا ہو گیا۔

وَالْكَذِبُ بِالنَّحْسِ  
فَسَيُجَنَّبُكَ اللَّهُ الْمَنَظَرِ  
اور سب سے اچھی بات (یعنی گناہ تو حید و رسالت) کو نہ ملا جو موت قرار دیا تو  
ہم اس کو ایسی غصیلوں کی توفیق دیں گے جو اس کو شوری شدت اور دوزخ  
کی طرف لے جائے گی یعنی ان اعمال کی توفیق دیں گے جو اللہ کو پسند نہیں ہیں۔ (مقاتل نے) (عزری کی تحریر میں) اگسا بھائی  
کے کام کرنا اس کے لئے ضرور ہو جائے گا۔

حضرت علیؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہیں کہ اس کی جنت والی اور دوزخ والی جگہ نہ  
لکھ دی گئی ہو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تو پھر کیا ہی تقدیر لکھے پر احتجاج کر کے ہم عمل نہ چھوڑ دیں فرمایا کہ جہاں توفیق ہو  
ایک کو اسی کی جگہ کی جس کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہو گا جو خوش نصیب ہو گا اس کو کل سعادت کے اعمال کی توفیق مل جائے گی  
جو بد نصیب ہو گا اس کے لئے کل شقت کے اعمال سب کر دیئے جائیں گے یہ فرمانے کے بعد آپ نے چہا قاتلاً مَنِ اعْطَى  
وَأَتَى وَتَشَقَّى بِالْحَسَنِ فَسَيُتَبَرَّكَ بِالْبَشَرِ حَقَّقَ عَلَيْهِ۔ نبوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے امیہ بن خلف سے  
حضرت بلالؓ کو ایک غلام اور دو اونٹین (چاندنی) اسے کر خرید لیا (پھر آکر لے دیا) تو اس کے متعلق سورۃ البقرہ ۱۷۷ سُبْحَانَكَ  
اللَّهِ تَبَّكَ ذَلَّ بَوْنِی حضرت ابو بکرؓ نے بھی ایک سہمی کی گئی اور امیہ نے بھی۔ (ایک نے جنت کے لئے دوسرے نے صرف  
دنوی فائدہ کے لئے) حضرت امین مسعودؓ نے بھی یہ روایت آئی ہے۔ امین ابی حاتم نے بسناد عاکم بن ابان از عمرہ حضرت امین  
عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک آدمی کا مجبور کار درخت خادوخت کی کوئی شاخ ایک مہاجر غریب آدمی کے گھر کے گھر کے گھر آگئی  
جی درخت کا مالک گھر میں آکر جب بھل توڑنے کے لئے درخت کے لہرچہ متعلقہ کو تھک چلنے لگے بھی کر رہے تھے پھر غریب  
آدمی کے بچے کو گواہ لینے تھے لیکن وہ شخص درخت سے اتر کر وہ مجبور کی پکوں کے ہاتھ سے چھین لیا تھا کہ اگر کسی کے منہ  
میں مجبور ہوئی تھی تو اس کے منہ میں بھی انگلیاں ڈال کر ٹھٹھا لیتا تھا۔

اس غریب نے اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی فرمایا تو پھر حضور ﷺ درخت کے مالک سے ملے اور فرمایا مجھے اپنا  
دور درخت دے دے جس کی شاخ فلاں شخص کے گھر میں ہے جتنے میں اس کے عوض ایک درخت خرما ملے گا۔ اس نے  
جواب دیا میں دے دوں گا اور میرے پاس بکثرت درخت اور بھی ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت کے پھلوں سے زیادہ مجھے  
پسند نہیں۔

یہ جواب دے کر درخت کا مالک چلا گیا اس گفتگو کو ایک تیسرا آدمی منہ باقوہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور  
عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا اس درخت کے عوض مجھے دو درخت یعنی جنت کا درخت دے دیں گے جو آپ اس درخت کے مالک کو  
دے رہے تھے فرمایا اب بات سن کر یہ تیسرا آدمی چاکر درخت کے مالک سے ملا اور اس آدمی کے پاس بھی تیسرے درخت  
تھے۔ درخت کے مالک نے کہا کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس درخت کے عوض مجھے جنت کا ایک درخت دے رہے  
تھے مگر میں نے کہہ دیا کہ دے تو رہا تھا مجھے اس کے پھل پسند ہیں۔ میرے بہت درخت ہیں مگر کسی درخت کا پھل اس درخت  
کے پھل سے زیادہ مجھے پسند نہیں اس تیسرے شخص نے کہا تو کیا تم اس کو بیٹھا چاہتے ہو درخت کے مالک نے کہا نہیں مگر میری  
مراد کے موافق اگر وہ قیمت دے دیں تو دے دوں گا مگر میرے خیال سے کہ وہ اتنی قیمت نہیں دیں گے اس نے پوچھا وہ کتنی قیمت  
ہے مالک درخت نے کہا اس کے عوض پالیس درخت لوں گا اس شخص نے کہا بیڑی قیمت مالک دے ہو یہ کہ کر خاموش ہو گیا  
پھر یہ لاشیں پالیس درخت دوں گا اگر کچھ کہہ رہے ہو تو اس بات کا کہی کہ کوئی اور درخت کے مالک نے اپنی قوم والوں کو بلوا کر اس  
خج کا شاید بنایا اس کے بعد وہ شخص خدمت گری میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اب درخت میرا ہو گیا اور میں

حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرتا ہوں یہ میں کہ رسول اللہ ﷺ اس غریب مکان والے کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اب یہ درخت حیرانہ کیا (یعنی میں نے تجھے دے دیا) اس پر اللہ نے (سورۃ) وَالنَّيْلُ إِذَا بَغَشَّنِي دَاحِلُ فَرَمَائِي۔ اہل کثیر نے کہا یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔

بلوئی نے بھی عطاء کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے لیکن اس روایت کی عبادت اس طرح ہے کہ درخت والے نے حاضر ہو کر اپنے پڑوسی کے بچوں کے حلق رسول اللہ ﷺ سے فطیت کی کہ وہ میرے درخت کے پھل لے لیتے ہیں حضور ﷺ نے اس سے فرمایا پھر غت میرے ہاتھ پھٹی درخت کے عوض فروخت کر دے اس نے انکار کر دیا اور چلا گیا پھر اس کی ملاقات ابوالدھراج سے ہوئی اس پر (سورۃ) وَالنَّيْلُ إِذَا بَغَشَّنِي وَإِنْ سَغَبَكُمْ لَنَسْتَنِي دَاحِلُ ہوئی۔

پہلی روایت صحیح ہے یعنی حضرت ابو بکر اور امیہ بن خلف کے حلق نیت کا نزول صحیح ہے کیونکہ سورت کی ہے اگر کسی درخت کے مالک اور ابوالدھراج کے حلق نزول مانا جائے تو اس کو دینی کھانا دے گا۔ لیکن اگر دوسری روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس طرح تخریج کی جائے گی کہ نیت کا نزول ابوالدھراج کی خدمت میں ہوا اور تصدیق بالسنی سے مراد ہے رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کی تصدیق یعنی ابوالدھراج کی طرح جس نے اپنا مال دیا اور دوزخ سے بھاگ اور رسول اللہ ﷺ کے وعدہ کو سچا جانا تو ہم اس کے لئے جنت کو سبب حصول بنا دیں گے اور چونکہ خصوصیت مورد کے وجود و علم میں عموم تھا اس لئے وعدہ جنت کے بعد کمال استغناء اور تکذیب کرنے والے کے لئے وعید عذاب بھی ذکر کر دی اور فرمایا وَأَنَا سَنُتَجِلُّ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ بِالْحُسْنَى لیکن یہ عید اصل مالک درخت کے لئے نہ ہو گی وہ انصاری تھا اللہ کے ثواب اور جنت سے لاپرواہ نہ تھا نہ کہ توحید و رسالت کو غیر صحیح جانتا تھا درخت کو بیچنے سے انکار موجب دوزخ ہو سکتا ہے صرف فرض زکوٰۃ سے انکار موجب جہنم ہے۔

اور جب وہ ہلاک ہو گا تو اس کا مال اس کو کوئی فائدہ نہیں  
وَمَا يَنْفَعُنِي عَمَلِي مَا لَمْ يَدَأْهُ رَبِّي ﴿۱﴾  
پہنچائے گا مال ہی کے لئے ہے استقامت اللہ ہی کے لئے نہ دینی ماضی (باب تحمل کردنی (داد) یعنی ہلاکت اور ہلاکت سے مراد ہے استقامت طلب یا ردی کا معنی ہے کہ یا یعنی جب قبر کے کڑھے میں یا جہنم میں گرے گا قہر اور ابوسارح نے دوزخ میں گرنے کا یہی معنی بیان کیا ہے۔

إِنِّي عَلِيمٌ ﴿۲﴾ کلی کا لفظ تاکید کا معنی ظاہر کر رہا ہے بے شک ہم پر لازم ہے یعنی ہم نے اپنی قضاء ساری کی وجہ سے یا اپنے حکم کے مقتضا کے بموجب خود ہدایت کا ذمہ لے لیا ہے (یعنی فی حشر خدا پر کوئی چیز لازم نہیں لیکن چونکہ اس نے اول میں خود لیلہ قضائی کر دیا ہے یا وعدہ کر لیا ہے اس لئے خود ذمہ و رکن گیا ہے)

لَقَدْ عَلِمْتَنِي ﴿۳﴾ حق کا راستہ بتا دینا یعنی دلائل آفاقی (جو عقل پر اور آسمانی شریعتیں کا بیان اللہ کی طرف سے راقی و کھانا والے ہے قول مذہب اور قہر و کافہ نے (عقل کو) یعنی اپنی قہر دیتے ہوئے کہا کہ جو شخص راہ ہدایت پر چلتا ہے اس کا راستہ خدا پر ہی (یعنی خدا تک ہی) پہنچتا ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں آیا ہے وَعَلَى الْمَلَأَ قَضَدُ السَّبِيلِ اللہ ہی تک سیدھا راستہ پہنچتا ہے یعنی جو اللہ تک پہنچنا چاہتا ہے وہ سیدھے راستہ پر ہوتا ہے مراد یہ کہ جو ہدایت کے راستہ پر چلتا ہے وہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے۔

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكَ الْإِسْلَامُ وَالْأُتُولَى ﴿۴﴾ آخرت اور دنیا ہماری ہی ہے یعنی ہماری ہی ملک ہے اور ہماری ہی مخلوق ہے پس جو شخص مالک کو چھوڑ کر دوسرے سے سناٹے گا وہاں تکے میں غلطی کرے گا۔ یا یہ مراد ہے کہ چونکہ ہم ہی مالک اور خالق ہیں اس لئے ہدایت یافتہ لوگوں کو ہم ہی ثواب دیں گے تمہارے ہدایت یافتہ نہ ہونے سے وہاں لیکھ نقصان نہ ہو گا۔

عَلَيْكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سَاعَةُ يَوْمِكُمْ فَسَبَّحُوا لِلَّهِ فَمِ مَّا كُنْتُمْ تُعْبَدُونَ ﴿۵﴾  
ہماری آگ سے آوازوں جس میں صرف

لَا يَصْلَحُ لَكَ الْإِسْلَامُ

ہے اس لئے کافر بھی اس میں داخل ہے اور مسلمان قاسم بھی جس کی معفرت نہ کی جائے۔  
 لَئِي فِي كَذِّبَ وَتَوَلَّى

یعنی کافر کی ملت ہے کیونکہ مسلمان قاسم کذب رسول نہیں کرتا ایمان سے دور گردانی کرتا ہے اور یہ ملت احزابی نہیں ہے۔  
 کہ وہ اشقی جو کذب رسول اور ایمان امراض نہ کرتے ہوں اس قید کی وجہ سے عزم دخول دارن کو شامل نہ ہو کیونکہ عادی اور  
 عموماً ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ مومن شقی نہیں ہو تا ایمان پر ہر گھڑی اور سعادت ہی پایا ہوتا ہے۔ بد نصیب اور گنہگار عموماً کافر  
 ہی ہوتا ہے جس شقی کو کذب رسول امراض کی قید سے متبرک کرنا اکلہ واقعہ کے طور پر ہے جیسے آیت ذَرِّهُمْ لِيَنْتَقِمَ اللَّهُ مِنْهُمْ  
 لَئِي فِي كَذِّبَ (میں) گواہی ہونے اور ہر پرورش سے قید و تائب کے لئے احزابی نہیں کیونکہ قاسم ذائب زیر پرورش  
 ہی ہوتی ہیں بلکہ واقعہ کا اکلہ ہے ایمان کو کہ کذب سرگئی ہو یعنی نظر پائے میں کذب معلوم ہوتی اور واقع میں کذب پسند  
 ہو جیسے حرمت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود صنوعات کار تائب لفظ کذب ہوں کو شامل ہے۔ یا ہاں کہا جائے کہ کذب لسانی  
 اور قلمی ہو جو کفر اور فحاشی ہے یا کس لہر و کذب رسول ایمان پر مطمئن ہو اور زبان بھی مقرر ہو لفظ کذب میں عموم ہے ہر طرح  
 کی کذب میں اس میں داخل ہے۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ اشقی اس جگہ تفسیل معنی میں ہی مستقل ہے اور اس سے مراد کافر ہی ہے (مگر وہ جس میں تو مسلمان  
 قاسم بھی جائے گا پھر دخول جنم کا کفر میں کیوں کیا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ داخلہ جنم سے مراد عام داخلہ نہیں  
 بلکہ لہو کی اور وہی داخلہ مراد ہے (اور یہ صرف کافر کے لئے ہی ہو گا) اس لئے بیضاوی نے آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ شدت  
 جنم کو برداشت کرنے والا اور وہی طور پر داخل ہونے والا صرف اشقی یعنی کافر ہو گا مسلمان بدکار بھی جنم میں اگرچہ داخل  
 ہو گا۔ لیکن اس کا داخلہ وہی ہو گا۔ اس توضیح کے بعد آیت کا عمومی حصہ (یعنی صرف کافر کا ہی داخلہ جنم ہوتا) صحیح ہو جاتا  
 ہے۔ لیکن نے کہا کہ توضیحات کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ لَا يَصْلَحُ لَكَ الْإِسْلَامُ میں خاصہ نماز اذنی کی طرف راجع ہے  
 (صرف دارا کی طرف راجع نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ بغیر کسی ہوتی شعلہ زان آگ میں صرف کافر جائے گا کہ بالاسم مسلمان وہ  
 بھی اگرچہ جنم میں داخل ہو گا مگر بزرگی آگ میں داخل نہ ہو گا کافر کی آگ سے اس کی آگ کا درجہ کم ہو گا یعنی جنم کے ہلائی  
 طبقہ میں مسلمان قاسم کا داخلہ ہو گا۔

میرے نزدیک لَا يَصْلَحُ سے مراد کافر ہی ہے اور (کا لفظ بھی اپنے عموم ہے کیونکہ جب دیکھی آگ بھی بزرگی اور  
 شعلہ زان ہوتی ہے تو جنم کی آگ جو دنیا کی آگ سے ہر حال زیادہ تیز ہے خواہ کسی ہی کمزور ہو ضرور شعلہ زان ہو گی) جنم کی  
 آگ خواہ بالائی طبقہ کی ہی ہو اہباب و اشتعال سے خالی نہیں ہو سکتی مگر آیت میں حصہ (یعنی جنم میں کافر کی جنم میں  
 جائیں گے بدکار مومن نہ جائیں گے بلکہ لسانی ہے یعنی رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں جو مومن سب جوتے وہ جنم میں نہیں  
 جائیں گے (ان کو آیت کے عموم حکم سے نکالنا قصود ہے) ہمیں آیت بتا رہی ہے کہ کوئی صحابی جنم میں نہیں جائے گا کیونکہ  
 باعتبار اہل سنت ثابت ہے کہ قاسم صحابہ عادل تھے (کوئی قاسم نہ تھا)

اللہ نے بھی فرمایا ہے وَكَذَلِكَ وَخَرَجْنَاكَ مِنَ الْإِسْلَامِ ہر ایک سے اللہ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ دوسری آیت میں  
 (صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے) فَرَمَا كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَمْرِي آیت میں ہے فَخَرَجْنَاكُمْ رَسُولُ اللَّهِ  
 وَالنَّبِيُّنَ مِنْكُمْ أَهْلًا عَلَى الْكَلْبَةِ وَخَرَجْنَاكُمْ نَسْتَهْتِ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس مسلمان نے مجھے دیکھ لیا اس کو آگ نہیں لگے گی۔ وہ لہو الترمذی من چاہے۔ یہ بھی  
 حضور ﷺ نے فرمایا اسحابی کا لہو باہیم افندینم اھندینم میرے صحابہ شہداء کی طرح ہیں جس کے پیچھے چلو  
 گے بدایت پادگے۔ وہ لہو زمین من عربی الخلاب۔ اگر کسی صحابی سے کسی گناہ کا وعدہ ہو بھی گیا ہو تو قول تو ایسا ہو اسی کہ ہے پھر



اس کو توبہ کی توفیق بھی عطا فرمادی مگر اور اس نے توبہ کر لی اور وہ پیشانی مسوومیں کیا ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ لگاتار توبہ کرنے والا گناہ نہ کرنے والے کی طرح ہو جاتا ہے۔ روایات میں ہے۔

یاد رسول اللہ ﷺ کی صحبت کی برکت سے اللہ کی رحمت اس کو اپنی آغوش میں لے لے گی کیونکہ (برکت صحبت کے متعلق یاد رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت کے نیک لوگوں کی ہدایت فرمایا کہ وہ اپنے لوگ ہوں گے کہ ان سے اس پر کہنے والا حاضر نہ ہو گا بخلاف۔ ترمذی۔ مسلم بروایت حضرت ابو ہریرہؓ جب امام صاحبین کی صحبت میں رہنے والوں کی یہ کیفیت ہے تو ان لوگوں کی کیا حالت ہو گی جو مدت تک سید المرسلین ﷺ کی صحبت میں رہے۔ واللہ اعلم۔

چونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو ہی گروہ تھے (۱) کامل مومن متقی (۲) کافر اسی لئے اللہ کا کام انہی دونوں گروہوں کے تذکرہ سے بھر رہا ہے۔ گناہ کار مسلمانوں کا ذکر تو بہت کم آیا ہے کیونکہ کام کار بن گیا ماضی کی طرف ہو جاتا ہے (اور آنے والوں کے لئے حکم کا شمول بطور نجات ہو تا ہے مگر ماضی کے ساتھ اس علم کی خصوصیت نہ ہو)

فرق ضروری ہے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ واللہ جہنم کافروں کے لئے مخصوص ہے۔ کوئی بدکار مسلمان آگ میں نہیں جائے گا گناہ بھرا ہوا ہو یا اگر ایمان موجود ہو تو ضرور رساں نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ کفر کی حالت میں جب کوئی نیک سو مند نہیں تو ایمان کی حالت میں گناہ ضرور رساں کس طرح نہ ہو گا انھیں ان کا بھی یہی قول ہے۔ معجزہ ہے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والا ہیبت اور ڈر میں رہے گا مومن ہی نہیں ہے کیونکہ مریض کو پھر کر اور سب لوگ قائل ہیں کہ گناہ کبیرہ کا ارتکاب موجب جہنم ہے اب اگر مریض کبیرہ کو مومن کہا جائے گا تو وہ اسے نہ ہو گا اور اشیاء نہ ہو گا اور اشیاء نہ ہو گا تو جہنم میں کیسے جائے گا۔ اہل سنت نے آیت کی توضیح مختلف وجوہ کے ساتھ کی ہے جن کا ذکر ہم نے اوپر کر دیا ان توجہات کی ضرورت (مختلف) انھوں نے کاغذ پر در کرنے کے لئے دینی ہے پھر تمام علماء (مختلف) کا اجماع بھی ہے کہ اللہ شرک کو معاف نہیں فرمائے گا اور شرک کے سوا جس کو چاہے گا بخش دے گا خواہ اس نے توبہ کی ہو یا نہ کی ہو۔ اللہ نے فرمایا ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اعْبُدُوا اللَّهَ حَقَّ عِبَادِهِ لَعَلَّكُمْ يَرْحَمُونَ رَبَّهُمْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا إِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ بَعِيدٌ هُوَ الْعُقُودُ الرَّجِيمُ اے میرے دوستان! جنہوں نے اپنے غلو پر خود پوری کی ہے اللہ کی رحمت سے ہامید نہ ہو اللہ سب گناہ بخش دے گا شایہ وہی ضرور رحم ہے۔

دوسری آیت ہے یَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ جس کو چاہے گا بخش دے گا اور جس کو چاہے گا عذاب دے گا یہ آیت تیسری آیت سے مَن يَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ جو شخص ضرور عذاب دے گا اس کے سامنے آئے گی۔ لہذا امو من کے لئے دوا ای دوزخ کا قول درست نہیں خواہ وہ بدکار ہو اور اس کے گناہ معاف نہ کیے جائیں۔

رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں قال لا اله الا الله دخل الجنة تو بعد تو صرف یہی کہی ہے جس نے لا اله الا الله کہہ دیا جنت میں داخل ہو گیا (یعنی اس کے لئے دوا ای دوزخ میں غلو نہ کیا ہوا کہ اس کو ایک مدت تک ہو جا رہے۔

پھر اللہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ جہنم دوزخ بدی کرتے گا تو اس کے سامنے آئے گی یعنی اگر اللہ اس کو معاف نہ کرے گا اور عذاب دینا چاہے گا تو دوزخ کے اندر گھر کی صورت اس کے سامنے آئے گی۔ اگر مصلحتات کے ارتکاب اور واجبات کے ترک کا تقاضا جہنم میں تو شریعت کے قواعد و اصولی ضرب سے زیادہ حیثیت نہیں رکھیں گے اور اس کا قائل سواہو کا مومن یا بدعائد کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

اور دوزخ سے ضرور چھٹا جائے گا۔ سین تحقیق کے لئے ہے۔  
الآتھی ۱۱) شرک بلی و غنی اور ہسانی غنی اور نفسانی گناہوں سے پرہیز رکھنے والا۔ یعنی کا درجہ اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب کس مریض کی اور مکتوب ہو جائے۔

جو اپنا مال غنیوں کو اور دے آلا کر کرنے کے لئے دوسرے مصارف خیر میں دینا  
الَّذِي يُلَاقِي مَالَهُ

بیت قرنی

بیت قرنی سے بدل ہے یا غلظت کے عامل کی حالت کا عکاس ہے یعنی وہ مصارف خیر میں اس غرض سے مال خرچ کرتا ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک پاک ہو جائے اور پاک ہی اور شہرت یعنی اس کے پیش نظر نہیں ہوتی۔ ویشکر کسی باب تحصیل سے ادا نہ کر مصارف غالب کا سینہ ہے اور اس سے مراد ہے کہ وہ بڑے بڑے چوکے معلوم خلاف ہمارے نزدیک قابل اعتبار نہیں اس لئے آیت سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو آیت ہو یعنی قنی ہو وہ غنم میں جانے کا اور ضاعی (اگرچہ معلوم خلاف کا اعتبار کرتے ہیں) مگر ان کے نزدیک بھی اس جگہ قنی کا اصل جہنم ہونا غیر مجرب ہے کیونکہ گنیمت کا نزول ایک واقعہ کے سلسلہ میں ہوا ہے گویا یہ کام اس واقعہ کا بیان ہے کیونکہ باقی اہل تفسیر یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق کے متعلق نازل ہوئی تھی اور اس سے غرض یہ تھی کہ حضرت ابو بکر صدیق انبیاء کے علاوہ سب لوگوں سے زیادہ قنی ہیں انہیں سے انبیاء کا استثناء بھی ہم نے عمل اور افعال علماء اور مختلف نسو میں شریعت کی بناء پر کیا ہے اور نہ اس جگہ لفظ (ام) استثنائی تھا ہے اور حضرت ابو بکر کے اہل الناس ہونے کی مراد ہے)۔

آیت میں لفظ انھیں احزابی نہیں کہ قنی کے جنم میں داخل ہونے کا حکم بطور معلوم خلاف سمجھا جائے اور اگر انھیں کے خلاف قنی کو مانا بھی جائے اور معلوم خلاف کے طور پر قنی کا جنم میں داخل ہونا سمجھ بھی لایا جائے تب بھی قنی سے مراد وہ شخص ہو گا جو صرف شرک سے مجتنب ہو شرک اور معاصی سب سے پرہیز کرنے والے (جو انھیں کے درجہ تک انجمن نہ پہنچا ہوں) اس غنم میں داخل نہ ہو گا (اور صرف شرک سے بچنے والے کو مذہب پر غنم ہونا چاہیے)۔

ابن ابی حاتم نے عروہ کی روایت سے لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر نے ایسے سات غلام (خرید کر) آزاد کئے تھے جن کو مسلمان ہونے کی وجہ سے مذہب دیا جاتا تھا اس پر آیت وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى اللہ تعالیٰ العز وجل ہوئی۔

میں لکھتا ہوں تو اس صورت میں لفظ لام عدلی ہو گا (اور معصوم حضرت ابو بکر صدیق کا حکم ہے نہ ولایت عامر بن عبد اللہ بن زبیر لکھا ہے کہ ابو قاف نے ابو بکر سے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم کثرت و غلاموں کو خرید کر آزاد کرتے ہو جو آزاد ہونے کے بعد تمدنی کوئی مدد نہیں کر سکتے اگر تم غلاموں کو خرید کر آزاد کرو تو وہ تمدنی حفاظت بھی کریں اور تمدنی خدمت بھی کریں حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا ایش اس چیز کا غالب ہوں جو اللہ کے پاس ہے یعنی ہمت اس پر آیت فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَ اتقى الخ آخر صورت تک نازل ہوئی محمد بن اسحاق نے بیان کیا ہے کہ حضرت بلالؓ کے باپ کا نام ربیعہ اور ماں کا نام حاتم تھا آپ خاندان نبویؐ میں سے کسی کے غلام تھے مگر آپ اسلام میں آئے اور پاکیزہ دل والے تھے امیر بن طلق تھے وہ پھر میں آپ کو باہر نکال کر مکہ کی دواوی میں پشت کے بل لٹا دیا تھا اور پھر سے سینہ پر ایک بڑا حجر رکھ دیا تھا مگر کتب قضا تو محمد ﷺ کا نذر کر دیا اور اسی حالت میں مر جائے گا (مرنے تک یوں ہی رکھوں گا) مگر حضرت بلال اس تکلیف میں بھی امداد ہی کیسے تھے۔

محمد بن اسحاق نے بروایت ہشام بن عروہ عروہ کا قول نقل کیا ہے کہ ایک روز حضرت بلالؓ کی طرف سے حضرت ابو بکرؓ کا گزر ہوا لوگ بلال کے ساتھ بھی حرکت کر رہے تھے حضرت ابو بکر کا مکان بھی نبویؐ کے محلہ میں ہی تھا آپ نے امیر سے فرمایا اسے چارے کے معاملہ میں تم کو ذرا نہیں لگے امیر نے کہا میں اس کو لے کر اس مصیبت سے رہائی لاؤں۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایسا کروں گا میرے پاس ایک بڑا طاقتور قوی حبشی غلام ہے میں اس کے عوض وہ غلام تم کو دیتا ہوں امیر نے کہا میں نے جوارہ کر لیا حضرت ابو بکرؓ نے اپنے غلام کو دے دیا اور بلال کو لے کر آزاد کر دیا پھر ہجرت سے پہلے ہی حضرت بلالؓ کے ساتھ چھ ایسے ہی غلام اور بھی آزاد کئے بلال ساتویں تھے ان میں سے ایک عامر بن فہر ؓ تھے جو ہزار میں شریک تھے اور پھر معوض کے واقعہ میں شہید ہوئے۔ ایک ام فہر ؓ تھی کہ دواوی کے وقت ان کی نگاہ چلی رہی تھی جس پر قریش نے لگے تھے کہ آزاد کی ہے اس کی نگاہ کھودی۔ ایک ام فہر ؓ کی بیٹی ہند تھی یہ دونوں بلالؓ کے خاندان عبدالدار کی ایک عورت کی باندیاں تھیں اور ان کی مالک ان سے آٹھ سو تھی اور کئی غلامی تھی اور کئی غلامی تھی ام فہر ؓ کی غنم میں تم کو آزاد نہیں کروں گی حضرت ابو بکرؓ نے اس

سے فرمایا اسی غلام کی مالان دونوں کا بڑا غلام کر دے اس نے جواب دیا تم ہی ان کا مرض دے کر ان کو آزاد کرادے حضرت نے  
پوچھا کیا قیمت لے گی اس نے کچھ قیمت بتائی حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے (اس قیمت پر) ان کو لیا اور یہ دونوں آزاد ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاندان کی ایک لونڈی تھی جس کو اسلام کی وجہ سے دکھائیے جاتے تھے۔ حضرت نے اس کو بھی خرید کر  
آزاد کر دیا۔ سعید بن مسیبؓ نے کہا مجھے اطلاع ملی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے جب بلالؓ کو خریدنے کی خواہش کی تو امیہ بن خلف  
نے جواب دیا میں بلالؓ کو بیچتا ہوں مگر سناٹاں کے عوض بیچوں گا سناٹاں حضرت ابو بکرؓ کا غلام تھا۔ حضرت ابو بکرؓ نے اس کی دس  
ہزار روپیہ اور بہت باندی غلام اور مویشی تھے آپؐ نے سناٹاں کو مسلمان ہونے کی ترغیب دی تھی اور فرمایا تھا کہ اگر تو مسلمان  
ہو جائے تو یہ سب مال تیرا ہو گا لیکن سناٹاں نے انکار کر دیا تھا آپؐ کو اس سے نفرت ہو گئی۔

جب امیہ نے بلالؓ کو سناٹاں کے مرض بیچنے کا اہتمام کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے اس کو نصیحت جانا اور چادر کر لیا اس پر  
مشرک کہنے لگے بلالؓ کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان ہو گا جس کی وجہ سے ابو بکرؓ نے یہ سوا لیا اس پر مندر جو ذیل آیت ہازل ہوئی۔  
وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ يَدْعُونَ تَعْذِرُونَ ﴿١﴾ یعنی بلالؓ یا کسی دوسرے غلام کا ابو بکرؓ پر کوئی ایسا احسان نہ  
تھا جس کا بدلہ دیا جائے۔

جس نے حضرت امین زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے حعلق ہازل ہوئی تھی پورا جملہ یٰٰلَیٰحٰی  
کے قائل سے حال ہے یا مستند ہے اور ایک وہی سوال کا جواب ہے۔ (سوال ہو سکتا تھا کہ ابو بکرؓ پر اس غلام کا کچھ احسان ہو گا  
جس کے بدلہ میں حضرت نے اس کو خرید کر آزاد کیا تو اس کو ہم کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ) کسی کا ابو بکرؓ پر کوئی احسان نہ تھا کہ  
وہ مال خرچ کر کے لو اس کو خرید کر آزاد کرتے اور اس طرح احسان کا بدلہ پکارتے۔

لَا الْبِیْعَةَ وَحْدَہِ زَبِیْرَہِ الرَّحْمٰنِ ﴿٢﴾ یا تو استثناء منقطع ہے بلکہ اپنے رب پر تری خوشنودی کی طلب میں  
اس نے ایسا کیا یا استثناء متصل ہے مگر مستثنیٰ محذوف ہے یعنی وہ کسی فرض کے لئے اور احسان کا بدلہ پکارتے کے لئے ایسا  
نہیں کرتا سوا اس کے کہ اپنے رب کی مرضی طلب کرتا ہے اور اس کی خوشنودی کا خواستگار ہے۔

وَلَسَوْفَ یَجْعَلِیْہِ ﴿٣﴾ اور اللہ اس کے اس فعل سے ضرور راضی ہو گا یا وہ اللہ کی عطا کردہ جزا اور عزت سے  
آخرت میں خوش بھی ہو جائے گا یہ آیت حضرت ابو بکرؓ کے حعلق اسی طرح ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کو خطاب کر کے  
اللہ نے فرمایا ہے وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ وَبِکَ فَرَحَہِیْ۔

انبیاء کے علاوہ حضرت ابو بکرؓ کا سب لوگوں سے زیادہ حلق ہونا تھا ہے کہ آپؐ سب سے افضل بھی تھے کیونکہ اللہ نے  
فرمایا اِنَّ اَکْرَمَہُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اَتْکَرُہُمْ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ معزز تم میں سے وہی ہے جو سب سے زیادہ حلق ہو۔ (امام  
اہل سنت بھی اسی پر ہے۔ حضرت امینؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم حضرت ابو بکرؓ کا ہم پلہ کسی کو نہیں سمجھتے تھے  
آپؐ کے بعد حضرت عمرؓ تھے پھر حضرت عثمانؓ تھے پھر باقی صحابہؓ کو ہم یوں ہی چھوڑ دیتے تھے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں دیتے  
تھے۔ بخاری۔

محمد بن حنفیہ نے حضرت علیؓ سے پوچھا رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل کون تھا فرمایا ابو بکرؓ پھر محمد بن حنفیہ  
فرمایا۔

ہم نے اس بحث کی پوری تفصیل اور اس سلسلہ کی احادیث آج اور روایات اہل بیت کتاب النیف المسلمین میں جمع کر  
دی ہیں۔

سورۃ النحل ختم ہوئی۔ یعونہ ومنہ تعالیٰ

# سورۃ الضحیٰ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی صحیح میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کچھ بیاد ہو گئے اور ایک دور انہیں نماز کو اٹھ نہ سکے یہ دیکھ کر ایک عورت کہنے لگی محمد ﷺ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ تمہارا شیطان تم کو چھوڑ گیا اس پر مندرجہ ذیل آیات کا نزول ہوا یٰ یٰلویٰ نے لکھا ہے کہ انہوں نے یعنی حضرت جندبؓ نے بیان کیا کہ جس عورت نے مذکورہ بالا آیات کی صحیح دہاؤ لب کی بیوی ام جمیل تھی۔ ماحکم نے حضرت زید بن ارقمؓ کی روایت سے بیان کیا کہ کچھ دنوں رسول اللہ ﷺ یوں ہی رہے آپ پر وہی نازل نہیں ہوتی تو ابو لب کی بیوی ام جمیل نے کہا یہی نثر آتا ہے کہ میرے ساتھی نے تجھے چھوڑ دیا اور تجھ سے نفرت کرنے لگا اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی نازل فرمائی۔

سید بن منصور نے حضرت جندبؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس حضرت جبریلؑ کے آنے میں کچھ دیر ہو گئی مشرک کہنے لگے اس نے تم کو چھوڑ دیا اس پر آیات مذکورہ کا نزول ہوا ابن جریر نے شداد بن عبد اللہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے کہا تم میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ کی بے صبری دیکھ کر آپ ﷺ کا رب آپ سے ناراض ہو گیا ہے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ دونوں مذکورہ روایتیں سرسمل ہیں اور دونوں کے نقد ہیں۔ حافظ ابن حجر نے لکھا ہے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ام جمیل اور حضرت خدیجہؓ دونوں نے یہ بات کہی تھی مگر اول نے خوش ہو کر اور دوسری نے درد مند کی اہمد کے لئے۔

ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے ایک ایسی سند کے ساتھ بیان کیا ہے جس میں ایک بھول شخص نے حص بن مسیرہ قرظیؓ کا قول نقل کیا ہے اور مفسر نے اپنی ماں کا اور اس کی ماں نے اپنی ماں کا اور یہ عورت رسول اللہ ﷺ کی خادمہ تھی کہ سنے کا ایک بچہ رسول اللہ ﷺ کی کوٹھڑی میں ٹکس آیا اور آپ کے تحت کے نیچے جا چھا اور مر گیا (اس کی وجہ سے) پھر روز تک رسول اللہ ﷺ پر وہی نہیں آئی آپ ﷺ نے فرمایا خولہؓ دیکھ تو میری کوٹھڑی میں کیا بات ہو گئی میرے پاس جبریلؑ نہیں آتے میں نے اپنے دل میں کہا مجھے کوٹھڑی کی صفائی کرنی اور بھلا دینی چاہئے چنانچہ میں بھاڑنے کے تحت کے نیچے گئی اور اس مرد بچہ کو نکالا اس کے بعد میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اس وقت آپ کی ریش مہلک میں لرزہ تھا اور آپ کا ہاتھ وہی تھا کہ وحی کے نزول کے وقت آپ پر لرزہ طاری ہو جاتا تھا میں اللہ نے انہیں... ترشٹی تک نازل فرمائی حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ بچہ کی وجہ سے جبریلؑ کے آنے میں تاخیر ہوئے کی روایت تو مشہور ہے مگر اس قصہ کا انہی کے نزول کا سبب ہونا قریب بلکہ شذ ہے جو قابل قبول نہیں۔

بخاری نے لکھا ہے کہ قتادہ وحی کی مدت کے متعلق مختلف روایات آئی ہے۔ ابن جریر نے ۱۲ دن اور مقاتل نے پانچس روز کی تعیین کی ہے مقاتل نے کہا اس پر مشرک کہنے لگے کہ تمہارے رب نے تمہارے کو چھوڑ دیا تو (اس کے رد میں) یہ سورت نازل ہوئی۔ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی روایت ابن مرادہؓ کی آیا ہے جب جبریلؑ آئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا آپ نہیں آئے میں تو آپ کا متعلق تھا جبریلؑ نے جواب دیا مجھے آپ کے پاس آئے نکاست ہی شوقِ قاهر حکم کا بندہ ہوں ہم خود رب کے حکم کے بغیر نہیں آتے۔

وَالضُّحٰی ﴿۱﴾ قسم ہے اوقتِ پاشت کی باران کی۔ بعض کا قول ہے کہ صبح سے مراد دن ہے اس لئے کہ لیل کے مقابل کیا ہے اللہ نے فرمایا ان یا نبیہم ہلسنا ضحٰی یعنی دن میں قنارہ اور مقابلے کے کدورت جی مراد ہے یعنی سورج کے چمکنے کا وقت اس وقت کی خصوصیت کی وجہ بعض لوگوں نے یہ بیان کیا ہے کہ سردی میں گرمی میں جڑے میں موسم گرما میں ہر موسم میں اس وقت اعتدالی کیفیت رہتی ہے۔

وَاللَّیْلِ اِذَا اسْتَجٰی ﴿۲﴾ اور رات کی قسم جب وہ بچھا جائے۔ اذا ظرفیہ فعل قسم محذوف سے متعلق ہے یا لیل سے پہلے مضارع محذوف ہے یعنی حصول لیل حصول سے اذا کا تعلق ہے یا اللیل کی صفت ہے لیکن بقدر یہ صفا یا اذا ظرفیہ نہیں ہے بلکہ وقت کے معنی میں ہے۔

تجلی کا ترجمہ حسن نے کیا ہے اقبل بظلام چہر کی کوئے کر آئے یعنی تاریکی کے ساتھ آتی رات کی قسم صوفی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول کیا ہے واما نے ذہب ترجمہ کیا یعنی جانی رات کی قسم۔ عطاء اور ضحاہ نے کہا رات کی قسم جب ہر چیز کو وہ اپنی تاریکی سے ڈھانک لے۔ مجاہد نے کہا بالکل ٹھیک ہو جائے قنارہ اور ابن سکن نے کہا جب اس کی تاریکی صبر جائے کہ اس کے بعد اندھیرے میں رہا تو نہ ہو۔

یا یہ مراد ہے کہ رات کی قسم جب لوگ اس میں سکون پذیر ہو جائیں اور آوازیں خاموش ہو جائیں لیل ساح ودرات جس میں سکون پیدا ہو جائے بحر ساح ساکن سمندر۔ گزشتہ سورت میں لیل کا ذکر نہایت سے پہلے کیا تھا کیونکہ رات دن سے واقع میں پہلے آتی ہے اس بلکہ صبح کا ذکر لیل سے پہلے کیا اس لئے کہ رات پر دن کو فضیلت ہے۔

مَا وَدَّكَ رَبٌّ ﴿۳﴾ اور تم کو معروض نہیں ہالیام سے خطر نہیں ہو گیا یہ جملہ اصل میں بنا فلاک قہر کہ ضمیر مفعول محذوف کر دی گئی کیونکہ وَدَّكَ میں مفعول موجود ہے حریذہ کی ضرورت نہیں یا کفایت کے لحاظ سے مفعول کا ذکر نہیں کیا گیا۔

وَلَا يَخْزِيكَ خَيْرٌ لَّكَ عِندَ الرَّبِّ ﴿۴﴾ اور آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے لیکن ہے یہ آیت گزشتہ آیت سے پیوستہ ہوواں لکھی کی وجہ یہ ہے کہ آیت مَا وَدَّكَ رَبٌّ کے ضمن میں یہ بات آگئی کہ اللہ وحی بھیج کر تم کو اپنے ساتھ ملائے رکھے گا۔ تم صیب خدا ہو اور اس سے زیادہ اور کیا ہو سکتی ہے لب اس آیت میں بتایا کہ آخرت میں تمہارا اور جو اس سے بڑا ہو گا وہ تمہارے لئے اس سے بہتر ہوگی تمام انبیاء کی سرداری حاصل ہوگی مقام محمود عطا کیا جائے گا جس پر پچھلے اگلے سب رشک کریں گے۔ تمہاری امت دوسری امتوں کی شاہد ہوگی۔ آخرت میں رسول اللہ ﷺ کے خصوصیت خاص کا ذکر ہم سورہ بقرہ کی آیت وَلَئِكَ الرَّسُولُ فَمَنْ أَغْفِرُ لَهُمْ غُفْرٰتُہُمْ عَلٰی غُفْرٰتِہُمْ کے ذیل میں کر چکے ہیں۔ بغوی نے یہ ابن ابی شیبہ حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل بیت کے لئے اللہ نے دنیا کے مقابلہ میں آخرت کو ترجیح دی ہے۔

یا آیت کا یہ معنی ہے کہ دوسری حالت پہلی حالت سے تمہارے لئے بہتر ہوگی اور انجام امر آفات سے اچھا ہو گا یعنی ہر مری اور کمال میں تم پر اہم تر بنی کرتے ہو گے۔ صوفیہ کا قول ہے جس کے دونوں دن برابر ہوں (دوسرا دن پہلے دن سے بہتر نہ ہو گا) کھانے میں ہے۔

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضٰی ﴿۵﴾ یہی نے دلائل میں طبرانی نے توسط میں اور عاکم وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ امت کے آئندہ خواہات (ممالک کی راجا) دولت کی کثرت اقتدار کا حصول دینی کامرانی وغیرہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے (کھف کی حالت میں) آئے گئے آپ کو ان سے خوشی حاصل ہوئی اس پر آیت نہ کوہہ نزل ہوئی يَعْطِيكَ میں دوسرے مفعول کو اس لئے حذف کر دیا کہ کسی لغت کو ذکر کرنے سے خصوصیت پیدا ہو جاتی اور

۱۰۰ سقری تفسیر سے مروی کا شبہ پیدا ہو گا اور عموم مطلوب کا قائل نہ ہو گا۔

مطلب یہ ہے کہ اللہ تم کو بکثرت عطیات سے نوازے گا، دشمنوں پر فتح اوردے گا، کامل مومنوں کی کثرت۔ تمام عالم میں دین کی شامت آخرت میں شفاعت کثرت ثواب اور ایسی ایسی نعمتیں کہ ان کی حقیقت سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہیں۔ اور بات خوب میں سب سے نوازا، چاروں سب سے بڑی نعمت یہ کہ کمال نبوت کے درجہ کے مطابق اپنے دیار سے نوازے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت میں سے ایک بھی اگر روزگار میں رہ گیا تو میں راضی نہیں ہوں گا۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی شفاعت کروں گا اور اللہ ان کو بخش دے گا یہاں تک کہ میرا رب نہ دے گا۔ محمد ﷺ کیا ثواب راضی نہ کیا میں عرض کروں گا یہاں میرے رب میں راضی ہو گیا۔

عطاء کی روایت سے حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا ہے کہ بَعْدَ بَعْثِكَ رُفْعُكَ کا معنی یہ ہے کہ اللہ تجھ کو شفاعت کی ایازت عطا فرمائے گا اور میری امت کو تیری شفاعت سے بخش دے گا۔ یہاں تک کہ تو راضی ہو جائے گا۔ حضرت علیؓ اور حضرت امام حسنؓ سے یہی تفسیر منقول ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ بن ماسی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دعا کی الٰہی میری امت کو بخش دے میری امت کو بخش دے اور روئے لگے اللہ نے ہم پر ابھریا محمد ﷺ سے جا کر کہہ دے کہ تیری امت کے معاملہ میں ہم تجھے راضی کروں گے تجھ کو کتنا دین گے۔ مسلم

عرب بن خشر کا بیان ہے کہ حضرت ابو جعفر محمد بن علیؓ (ذین العبادین) سے میں نے خود سنا فرمایا ہے کہ اے گروہ اہل عراق تم کہتے ہو کہ قرآن میں سب سے زیادہ امید دلانے والی آیت کیا جَنَادَى الدُّبَيْنِ اَنْتُمْ قُلُوْا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ لَا تَقْبَلُوْا اِيْمًا وَّلَا حَقًّا اَللّٰهُ هُوَ اَوَّلُ بَيْتٍ كَيْتَ جَنَ کہ اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ امید آفریں آیت وَتَسُوْفُ بَعْدَ بَعْثِكَ رُفْعُكَ فَرَحٌ خَلِيٌّ ہے۔

اَنْتُمْ قُلُوْا میں اَم کو بعض علماء نے لکھا ہے یعنی جنت احمذوف ہے اور خیر پر لام آیا ہے اصل حکام وَاَنْتُمْ سُوْفُ بَعْدَ بَعْثِكَ قَدِیْنِ نام تاکید کے لئے نہیں ہے کیونکہ مفسرین پر بغیر نون تاکید کے لام تاکید نہیں آتا۔ اکثر علماء کے نزدیک لام تاکید ہے لام ابتداء نہیں ہے اسی لئے سوف کے ساتھ کیا ہے لام ابتداء سوف کے ساتھ نہیں آتا۔ آئندہ آیت میں اللہ نے ان چند اصحاب کا ذکر کیا ہے جو شروع از حدیث سے اپنے رسول پر اس نے قبول فرمائے تھے تاکہ آئندہ جن مرہاتوں کی امید ہے ان کو اخلاص ماضی پر قیاس کیا جاسکے فرمایا۔

اَللّٰهُ يَجْعَلُكَ رَیْسًا کہ اللہ نے تم کو پیغمبر میں جلالا حالت قیمی میں نہیں پایا۔ بَعْدَ (مفسرین) وَتَجَدَّ ہے اور وجد کا معنی ہے غلبہ (اس نے جانا اور نظما) اور اصطلاح ہے با وجد سے تو ہے عمر وجد و جد سے مشتق ہے اور وجد کا معنی ہے پناہ اس وقت کچھ حال ہو گا۔ اسخلم اللہ علی کے لئے ہے اور اللہ نئی اثبات کو مضمر ہے اس سے عرض ہے مخاطب سے افرار کرنا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے تم کو پیغمبر پایا یعنی جب تمہارا باپ مر گیا تو تم کو خدا نے نازل پر پایا آپ نے نہ تمہارے لئے مال بجزو اقدار کوئی لکھا۔ اس جملہ میں تَا و تَفْعَلُ کے معنی کی تاکید ہے۔

قَاوَدِیْ جی کہ میں نے تم کو لکھا ہے یعنی تمہارے لئے جو مطالب کے پاس تمہارا لکھا ہے اور اس کو تمہارا لکھل مقرر کر دیا۔ بغوی نے بحوالہ ترمذی حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اللہ سے ایک درخواست کی تھی لیکن اگر نہ کی ہوتی تو میرے نزدیک بہتر ہوتا میں نے عرض کیا تھا پروردگار تو نے سلیمان بن داؤد کو بڑی حکومت عطا فرمائی اور لکھا کو لکھا چیز دی۔ اللہ نے فرمایا محمد ﷺ آگیا میں نے تجھ کو قیمی کی حالت میں نہیں پایا اور پھر کیا تجھے لکھا میں دیا میں نے عرض کیا ہے شک پروردگار (تو نے یہ انعام فرمایا)

اللہ نے فرمایا کیا میں نے تجھے خیر یا کہ نیکوئی میں نے عرض کیا ہے شک میرے رب تو نے ایسا ہی کیا اللہ نے فرمایا۔ کیا میں نے تجھے خیر نہیں پایا اور پھر کیا قیمی میں بتا دیا میں نے عرض کیا ہے شک پروردگار تو نے ایسا ہی کیا بعض

روایات میں اتنا ذکر ہے کہ کیا ہم نے حیرانہ کھول کر حیرانہ تھ سے اور نہیں کر دیا میں نے عرض کیا ہے شک میرے رب (تو نے ایسا کر دیا)۔

آنکھ لوگوں کا ذیل ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اللہ سے مال و دولت کی دعا مانگنے کی تھی کہ آپ مطلق تھے اور قوم ہالے مطلق کی عمارت تھی۔ یہی تک کہ بعض لوگوں نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ اگر تم کو اوقات کی خواہش ہے تو ہم تمہارے لئے انا مال جمع کروں گے کہ کئے کے بڑے خوش حال لوگوں کی طرح تم بھی ہو جاؤ گے۔ حضور ﷺ اس بات سے رنجیدہ ہوئے اور ذیل کیا کہ میرے افسانے کی وجہ سے لوگ میری تکذیب کرتے ہیں اس لئے آپ ﷺ نے اللہ سے اس طرح کا سوال کیا اللہ نے نکل دینے کے لئے اپنے چند اسماء بیان فرمائے اور ہر اسماء سے کچھ دینا فرمایا۔ مگر یہ توجہ پاگل اور سست نہیں کیونکہ اللہ نے اپنے رسول ﷺ کو جو عزت و شان و مقام کی تمنا کی تھی اس کا حاشا تھا کہ دنیا کی ذلیل چیزوں کی مانگ نہ اسے کرتے۔ دوسری وجہ یہ کہ ایت و وَجَدَ ذِي الْكَرَمِ عَلَیْهِ مَا تَلَاہُی میں اٹھنی باطنی کا پسند ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے آپ کو فنی عبادا تھا اور فنی ہو جانے کے بعد فنی ہونے کی درخواست ناممکن ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ اگر اللہ سے اس قسم کی درخواست کی ہوتی تو اللہ تعالیٰ ضرور عطا فرما دیتا۔ (آپ ﷺ کی مالدار نہیں ہوئے ہیں) آپ ﷺ کے گھر والے قسم دیتے ہیں کہ وہی سے یہ نہیں ہوئے اس حالت میں آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔ حضرت عائشہ کے قول سے یہی معلوم ہوتا ہے بخاری و مسلم۔

صوفیہ نے اس مقام کی تصحیح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ دوران میر میں صوفی کے سامنے دو مانتیں آتی ہیں (۱) ایک مال تو وہ ہوتا ہے کہ صوفی کا تعلق مخلوق سے بالکل منقطع ہو جاتا ہے اور کامل توجہ اللہ ہی کی طرف ہو جاتی ہے اس حالت کو صوفی عروج اور سیر الی اللہ یا سیر فی اللہ کہتے ہیں (۲) دوسرا مال وہ ہوتا ہے کہ صوفی مخلوق کو اللہ کی طرف ہلاتا ہے لوگوں کو ہدایت کرتا ہے اس لئے مخلوق کی طرف توجہ کرتا ہے اور یہاں نظر آتا ہے کہ وہ اللہ سے کٹ کر مخلوق کی طرف متوجہ ہو گیا مگر مگر یہ نظر سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تعلق سے کامل انقطاع نہیں ہو چکا یہ انقطاع تو مجسم محبوب ہوتا ہے اور اسی کی مرضی سے ہو جاتا ہے اس لئے یہ انقطاع بھی انقطاع کا محض کتبہ ہے اور حقیقت میں یہ وصل ہی ہوتا ہے بلکہ وصل کا اعلیٰ درجہ ہو جاتا ہے مرتبہ کو صوفی نزول اور سیر من اللہ ہوا کہتا ہے مگر یہ حالت صوفی کی بڑی بے چینی اور بے طربگی کی ہوتی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جمعی کو مسند سے اٹال کر انگ میدان میں ڈال دیا گیا ہے اور وہ تڑپ رہی ہے ہم کئی ٹکڑے کر کے کہ جس عارف کی نزولی حالت زیادہ کامل ہوتی ہے اس کی تخلیق و اجابت بھی زیادہ وسوسہ گیر اور معمولی ہوتی ہے اہل تصوف کا قول ہے کہ حضرت نوحؑ نزولی کمال کے مرتبہ پر فائز نہیں تھے اسی لئے سارے توبہ پس کی زندگی میں چند گوی مومن ہوئے یعنی اہل سفینہ اور رسول اللہ ﷺ کو نزولی مرتبہ پر درجہ اعلیٰ حاصل تھا آپ کا ہم درجہ اس کمال میں کوئی نہ تھا اسی لئے صرف ۲۳ سال کی مدت میں آپ کا دین دلیا میں تکمیل کیا اسی کے ساتھ آپ کا عروجی کمال بھی اتنا بلند اور رفیع تھا کہ آپ کو نہیں لانا کوئی کے درجہ پر پہنچ سکے۔

شیخ اکبر علی الدین ابن عربیؒ نے لکھا ہے کہ نوحؑ کی رحمت کا لوگوں نے اللہ اس وجہ سے کیا کہ آپ کو لوگوں سے کامل مناسبت تھی (یعنی آپ کو کمال پہنچ حاصل نہ تھا) اور رسول اللہ ﷺ کی رحمت پر لوگوں نے ایک کمی کیونکہ آپ کی رحمت کی تمام کمال مناسبت کے ساتھ تھی (یعنی آپ کو کمال پہنچ کا درجہ حاصل تھا) لیکن اسی نزولی کمال ہی کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ سخت ممکن اور پریشان رہتے تھے۔ یہی مطلب ہے رسول ﷺ کے اس ارشاد کا ملاوذاً احد مدلل ما اوذیت جیسا مجھے دکھ دیا گیا ایسا کسی کو نہیں دیا گیا۔ وہاں ہی مدی دین غنا کردہ و عظیم فی ظہیر من انہ۔

اگر اس حدیث کا یہ مطلب نہ قرار دیا جائے تو کوئی اور توجہ ممکن نہیں کیونکہ حضرت نوحؑ کو تو سوچاں برس دکھ اٹھائے بڑے اور حضرت یحییٰؑ کو اتنی بے لونی ملی کہ آپ کو آسمان پر اٹھایا گیا اور حضرت عیسیٰؑ کو غیر واسیہ میں شہید کر دیئے گئے اس مطلب کی روشنی میں معلوم ہوتا ہے کہ غالباً سورہہ الاحقہ کی اور الم شرح کا نزول رسول اللہ ﷺ کو پہنچانے کے لئے ہوا اس

وقت ابتدائی دور تھا آپ کی نزدیکی حالت کا آثار تھا ظاہر آپ کو اپنی حالت اقصائی محسوس ہوئی آپ نے خیال کیا کہ کیا میں اللہ سے پاگل کٹ گیا ہوں غلو کی طرف میرا رخ ہو گیا اس خیال کی وجہ سے تانیہ اس بات سے بھی ہوئی کہ وہی کے عارضی رک جانے کا یہی زمانہ تھا اس لئے آپ کو سخت ترین رنج تھا یہاں تک کہ صبح بخاری میں کیا ہے کہ آپ ﷺ بھی ہمارے درجہ سے نکلے کہ ہماروں کی چیزوں سے اپنے آپ ﷺ کو گرویس لیں جب بھی بچے گرنے کے لڑوہ سے پہاڑ کی چوٹی پر بیٹھے جبریلؑ نے ندا دی محمد ﷺ آپ یقیناً اللہ کے رسول ہیں۔

حضرت خدیجہؓ نے تب ﷺ کی بے چینی کو دیکھ کر ہی کہا تھا کہ آپ ﷺ کا رب آپ ﷺ سے خفا ہو گیا ہے۔ ہر سولہ ﷺ اس حالت کے نرا لگ رہا تھا جسے خواہیہ کہتے تھے جس میں خالق سے قطع اور مخلوق کی طرف میلان ہو گیا تھا اور جس کو منسوب ﷺ نے اللہ کی طرف سے بالکل ترک اور خفگی سمجھ لیا تھا اور اسی کا آپ کو نبیؐ تھا اور دل سے خواہش مند تھے کہ اللہ سے وہی تعلق ہو اور عذابِ صل کا ٹھہرے۔

اس تحصیل کی روشنی میں آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ** کا مطلب یہ ہو چکا کہ یہ فراقِ حالت جو کم کو پیش ہے ترکِ تعلیق اور ہر اس کی نہیں کہ آپ **خُذُوا** یعنی پہنیدہ ہوں بلکہ یہ کمالِ عربیہ دو وصل سے اگرچہ ظاہر میں نزول و فراق ہے تسمیٰ ہر دوسری حالت، پہلی حالت سے بہتر ہی ہو گی تسمیٰ احوال میں ضعف اور سستی نہیں آئے گی بلکہ خورد و سری زندگی میں کم کو بغیر مطلق وصل اور دیدار حاصل ہو جائے گا وہاں نہ تبلیغ کا حکم ہو گا نہ طلاق کی طرف تسمیٰ کی وجہ نہ فراق کی تکلیف اور دنیا و آخرت میں اللہ تم کو تسمیٰ پر بندہ و نور محیو۔ چتر عایت فرمائے گا۔

وَوَجَدَكَ ﴿١٠﴾ نور اللہ نے تم کو پلایا (یا جان لیا) اس کا مطلب اَلَمْ یَجِدْکَ کے معنی پر ہے کیونکہ اَلَمْ یَجِدْکَ (اعطا) معنی نور میں تھے اور اس کا معنی بھی وجد تک ہے جس کا مطلب خبر پر ہو گیا انشاء پر نہیں ہوتا۔

جس آلاء طاعت نبوت اور احکام شریعت سے ہے خبر اور فی مقام علوم سے لاطم جن کو بابت کار و بعد سوا نقل کے (کسی  
 علوم پر عقل) نہیں اسی مضمون کی محل آیت **وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ** اور آیت **وَاِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ** مٹا الی کتاب  
 و کتاب الہدیان کا مضمون ہے حسن، خفاک اور ایسی کیسٹ نے کیا تصویر کی ہے ابوالحسن کی روایت سے حضرت امین عباس کا قول کیا  
 ہے کہ (آیت کا مطلب اس طرح ہے) تم بچہ تھے چھوٹے تھے خوبصورت تھے کہ کہ تو جو بچوں میں قابل ذکر تھے علیہ نے تم  
 کو روح بخایا قیام کردہ جزا کر تمہارے اور اہل علیہ علیہ کے اس تم کو وہاں دینے والی تھی۔

سید بن مسیبؓ نے بیان کیا کہ حضرت قدیسؑ کے عظام میسرہ کے قافلہ میں ابو طالب کے ساتھ رسول اللہ ﷺ بھی موجود تھے۔ ایک چارپائی رات میں جبکہ آپؐ کو تنگی پر سوار ہوا ہے تھے اپنا لنگ آپؐ کی کونجی کی صدارت میں نے پکڑ کر راستہ سے اس کا رخ موڑ دیا فوراً حضرت جبریلؑ نے آکر انھیں پر پھونک دیا کہ وہ جہنم میں جا کر لے اور رسول اللہ ﷺ کو قافلہ کی طرف لے چلا گیا۔

بعض نے کہا و جَدَّكَ شَاْكَ كَا یہ معنی ہے کہ تم اپنے قس سے بھی اگت نہ تھے۔ بعض صوفیہ نے اس طرح تفسیر کیا کہ اللہ نے تم کو ماضی محبت پلا تو ہمارا عشق حد سے آگے بڑھ چکا تھا جذب کی حالت کو متلا بلور کایہ کہا جاسکتا ہے کہ تم جذب کفر غلام مستر پر پڑ جاؤ گلا گیا شَاْكَ سے مراد ہے جذبہ احدیت میں کیا ہے کسی چیز کی محبت تم کو اندھا کر دیتی ہے پس آیت میں مسب (ظلال) سے جب (جذب) مراد ہے جیسا کہ آیت میں کیا ہے اَلَّذِي الْغُلَامُونَ يَشْتَكُونَ مِنْ رَبِّهِمْ اللہ نے آسمان سے رزق اندر اپنی بارش (رزق مسب ہے بارش مسب) حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے اپنے باپ (حضرت یعقوبؑ) کے حلقہ کا حارِ اَبَاكَ لَيْفِي شَاْكَ لَيْفِي اور اَنْتَ لَيْفِي شَاْكَ لَيْفِي الْقُدْوِيْم (یعنی عشق یوسفؑ کی کملی ہوئی اور رانی ہو گئی)

مصر کی عورتوں نے عزیز مصر کی بیوی کے متعلق کہا تھا تُو لَعَا حُرٌّ لِّلصَّبِيهِ قَدْ شَعَفْنَا حُبًّا إِنَّا لَنَرُّوْا فِيهِ



مذکورہ شیعہ دوائے غلام کو برکھری ہے۔ غلام پر مال سے شیعہ ہے ہم اس کو علی بن ابی طالب کی بیوی سے دیکھ رہے ہیں۔  
 قحطانی کی کہانی تم کو شمار دینا ہے یا تمہارے دل و امیر مطلب تک پہنچا دیا تھا۔ تک پہنچا دیا ہے جس کو مال کو  
 پہنچانے کا راستہ بتا دیا جس نے اپنے جس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا محبوب کے وصل کا راستہ بتا دیا یہاں تک کہ  
 قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی کے مقام پر تم پہنچ گئے۔

وَوَجَدَكَ فَكَادَ لَا تُرَىٰ لَوِ لَمْ يَكُنْ لَدُنَّی  
 قحطانی کی کہانی تم کو برکھری ہے۔ غلام کو برکھری ہے۔ غلام پر مال سے شیعہ ہے ہم اس کو علی بن ابی طالب کی بیوی سے دیکھ رہے ہیں۔  
 قحطانی کی کہانی تم کو شمار دینا ہے یا تمہارے دل و امیر مطلب تک پہنچا دیا تھا۔ تک پہنچا دیا ہے جس کو مال کو  
 پہنچانے کا راستہ بتا دیا جس نے اپنے جس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا محبوب کے وصل کا راستہ بتا دیا یہاں تک کہ  
 قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی کے مقام پر تم پہنچ گئے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کامیاب ہو گیا وہ شخص جو اسلام لایا اور اس کو بھلا  
 ضرورت درپیش ہو گیا اور اللہ نے اس کو حاجت عطا کر دی۔  
 قَاتِلَا الْبَیِّنَیْنِ فَلَا تُفْقَدُ  
 یہاں سے سورت کے آخر تک معترضہ جملے ہیں یا رسول اللہ ﷺ کے جیم  
 اور جاسم یعنی ہارون کے ذکر کے ذیل میں جیم اور جاسم کے احکام کا ذکر کر دیا اور یہاں فقیر جاسم کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ  
 ہارون اکثر جاسم ہوتا ہے اور رسول اللہ کو خدا کا عطا کرنے کی جگہ سے لے کر ہارون کے ذکر تک نہ کوہ والا قیامت میں کیا تھا اس  
 لئے آئندہ عبادت کا عظمیٰ قہر اور زبان نے لانا ہے یہ بیان کیا کہ جیم کے مال پر زبردستی جہنم نہ کرے اور اس کی کمزوری  
 کو دیکھ کر اس کا مال نہ لے لوجہا کہ عرب کرتے تھے عزت کی وجہ سے خطاب تو رسول اللہ ﷺ کو ہے مگر ممانعت کا رجوع امت  
 کی طرف ہے۔ حضرت ابوہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کا وہ مکان بھتر ہے جس میں کسی جیم سے  
 ایسا سلوک کیا جائے اور مسلمانوں کا بدترین مکان وہ ہے جس میں کسی جیم سے بد سلوکی کی جائے حضور نے اپنی دونوں اکیوں کو  
 جوڑ کر ان سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جنت میں ملو کہ جیم کا سر پرست اس طرح حاصل ہوں گے۔ یعنی وہاں ماجد والہا رقی فی  
 الادب ابوہریرہ فی الخلوہ۔

قَاتِلَا الشَّامِلِ فَلَا تُفْقَدُ  
 مسائل آئے اس کو نہ جملہ کو نہ ڈانٹو۔ کیونکہ تم بھی چور مت بنو جسے باتوں کو کھانا دے اور نہ نرمی اور خوش طبعی کے ساتھ اس کو  
 داپس کر دو۔ اس آیت کے ذیل میں حسن نے کہا کہ غالب علم اگر کچھ بوجھے تو اس کو نہ جملہ کر۔  
 حضرت ابن مسعود کی روایت ہے جس نے مستحقین علم سے علم کو چھینا قیامت کے دن اس کو آگ کی لگام لگائی جائے  
 گی۔ تفسیر دوم (یعنی حسن بصری کے قول) کہی جاو رہی آیت کی واضحی و وَجَدَكَ فَكَادَ لَا تُرَىٰ سے ہو گی اور لغت نشر  
 مر جب ہو گا (یعنی دوسرے مجموعہ کے لول حصہ کا تعلق لول مجموعہ کے لول حصہ سے اور دوسرے مجموعہ کے دوسرے حصہ کا  
 تعلق لول مجموعہ کے دوسرے حصہ سے مل کر تہیب ہو گا) لیکن لول اللہ کر تفسیر پر اس جملہ کا تعلق و وَجَدَكَ فَكَادَ لَا تُرَىٰ سے  
 ہو گا۔

قَاتِلَا الْبَیِّنَیْنِ فَلَا تُفْقَدُ  
 یعنی اللہ دو نعمت کا شکر ادا کرو۔ لغت نشر مر جب کی صورت میں اس  
 جملہ کا تعلق و وَجَدَكَ فَكَادَ لَا تُرَىٰ سے ہو گا۔  
 قَاتِلَا الْبَیِّنَیْنِ فَلَا تُفْقَدُ  
 سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کھانے والا بھر کھانے کا شکر ادا کرے والا بھوک پیاس کا شکر ادا کرے والا پیاس کا شکر ادا کرے والا دوا دوا  
 سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کھانے والا بھر کھانے کا شکر ادا کرے والا بھوک پیاس کا شکر ادا کرے والا پیاس کا شکر ادا کرے والا دوا دوا

کی طرح ہے۔ روا احمد والکبریٰ باسنہ صحیحہ اور الترمذی من حدیث النبی ہر وقت

حضرت شعث بن قیس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کا سب سے زیادہ شکر گزار وہ ہے جو لوگوں کے احسان کا بہت شکر کرے نہ والا ہو۔ ایک روایت میں آیا ہے نہیں شکر کرنا اللہ کا جو نہ شکر کرے لوگوں کا۔ اس روایت کے رد میں آئے ہیں۔ روا احمد۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کے ساتھ کوئی اچھا سلوک کیا جائے اس کو اس اچھائی کا بدلہ دینا چاہئے اگر بدلہ پکانے کے قافی کوئی چیز نہ ملے تو (دینے والے کی) کٹاہی کر دے جب نامہ کر دی تو (حقیقت میں) شکر ادا کر دیا اگر احسان کو چھپائے گا تو ناشکری کا مرتکب ہو گا اور جس نے بغیر کسی کے دینے (اس کے کپڑے) پہن لئے تو ایسا ہے جیسا کہ جھوٹ کا لباس پہن لیا بلوطی

حضرت نعمان بن بشیر نے کہا میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ خبر پر فرماتے تھے جس نے تمہارے کا شکر یہ ادا نہیں کیا اس نے زیادہ کا بھی شکر نہیں کیا جس نے لوگوں کا شکر نہیں کیا اس نے اللہ کا بھی نہیں کیا۔ اللہ کی نعمت کو یاد کرنا شکر ہے نہ یہ کہنا ناشکری ہے جماعت (اہل اسلام) اللہ کی رحمت ہے فرقہ اللہ کا کذاب ہے جو یمن نے یہ تمام احادیث نقل کی ہیں۔ ان احادیث کا تقاضا ہے کہ مثلاً اور لسانہ کا شکر ادا کیا جائے اور ان کے احادیث کی تخریج کی جائے۔ بشیر کی روایت میں مجاہد کا قول آیا ہے کہ آیت میں نعمت سے مراد نبوت ہے نہ جاننے نے بھی اسی تفسیر کو پند کیا ہے اس وقت تھوڑے نعمت کا مطلب یہ ہو گا کہ تم کو جو پیام دے کر بھیجا گیا ہے اس کو لوگوں تک پہنچاؤ اور اپنی نبوت کا اعلان کر دیتے کی روایت میں مجاہد کا قول یہ ہے کہ نعمت سے مراد فرما دیا ہے کلمی کا بھی یہی مفہوم ہے مطلب یہ کہ قرآن کو جو سواں تفسیر پر اس آیت کا تعلق آیت وَرَحْمَةً مِنَّا فَتَدْنٰی سے آگے۔ مفسر نے کہا اللہ کی نعمت کو یاد کرنا شکر ہے لہذا تھوڑے نعمت سے مراد یہ ہے کہ اللہ کے ہر نعم کو یاد کرنا عطا کیا اور بدایت دی اور نعمی پلا اس کا شکر کر دے مطلب زیادہ ظاہر ہے کیونکہ جس نعمت کا ذکر اس آیت میں آیا ہے وہ عام ہے بحر تفصیل کی کوئی وجہ نہیں نعمت دینی ہو یا دنیوی سب کا شکر واجب ہے۔ اس تفسیر میں ان کی بناء پر آیت کا تعلق مذکورہ بالا تینوں آیات سے ہو گا۔

مسئلہ: ہر نعمت کا شکر واجب ہے اور شکر نعمت کا معنی ہے نعمت کو منعم کی مرضی کے مطابق صرف کرنا بلکہ ان نعمت مالہ کا شکر یہ ہو گا کہ انعام کے ساتھ مال کو ہر اوق میں صرف کیا جائے اور نعمت دینیہ کا شکر یہ ہو گا کہ قرآن (دینیہ) کو یاد کیا جائے اور مصیبت سے پرہیز رکھا جائے اور علم و عرفان کی نعمت کا شکر یہ ہو گا کہ دوسروں کو سکھایا جائے اور ہدایت کی جائے۔ مسئلہ: چونکہ نعمت بکثرت کرنا شکر نعمت ہے اسی لئے حضور نے فرمایا انا اکرم سید ولد ادم ولا فخر ولا غیر وہم سورۃ بقرہ میں اس کا ذکر کرتے ہیں۔ حضرت شاہ کی الدین عید القادر چیلانی نے فرمایا۔

وکل ولی له قدم والہی علی قدم النبی بدر الکمال

ہر ولی کا ایک قدم ہو تا ہے (جس پر وہ چلتا ہے) اور میں رسول اللہ ﷺ کے قدم پر چلتا ہوں جو در کمال تھے۔ یہ بھی آپ کا قول ہے قدس سرہ علیہ قلبہ کلی ولی اللہ میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔

حضرت شاہ محمد کو اللہ نے دنیایت کے تینوں مراتب عطا فرمائے تھے نبوت کے کمالات بھی تھابت کئے تھے اور ولوی (اعوام و رسولوں کے بھی۔ بابا ع رسول بھی اور پورائت (تکلیفی بلا عمل) بھی آپ کی فطری تخلیق کی ہی طینت سے ہوئی تھی آپ محمد و اولاد علیہم السلام تھے فرض یہ ہے درجائت قرب پر اللہ نے قانو کیا تھا تب نے ان تمام امور کا خود ذکر کیا ہے لیکن یہ مذکورہ (غور نہیں جہاں کوئی نہیں بلکہ) تھوڑے نعمت سے اگر کوئی شخص ان بزرگانِ انبیت کے اس قسم کے اقوال کو طالع شرح قرار دیتا ہے تو وہ آیت کریمہ کا منکر ہے بلکہ تھوڑے نعمت کے طور پر اس طرح کی باتیں دینا سے نکالنے کی شرط یہ ہے کہ اس کا تعلق انسانی صفات (اور آلائشوں) سے منکر ہو (اور نہ لکی رت نہ نہ جرات قطعاً ہائز نہیں کہیں شیطان اور طوطا بلا کثرت میں گرتے جاتے اور انہیں کی طرح انا خیر و بہ خیر خلقین ومن یزکک عن خلقہ من یطیئہ کہہ کر چلتا ہو جائے۔

## فصل

بنوئی نے لکھا ہے کہ قرأت اہل مکہ میں منہون ہے کہ سورۃ الضحیٰ سے ختم قرآن تک ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہا جائے میں نے امام فقراء ابو نصر محمد سے اسی طرح قرأت منہوی تھی اور انہوں نے ابن کثیر کی قرأت کا سلسلہ استاذ ذکر کیا تھا اور ابن کثیر نے مجاہد اور مجاہد سے حضرت ابن عباسؓ سے اور حضرت ابن عباسؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے یونہی مسلسل روایت کی تھی۔ اس کے علاوہ ایک اور سلسلہ استاذ بھی ابو نصر نے بیان کیا تھا (اور دونوں استاذوں سے بیان کیا تھا) کہ جب تمہارے کو ختم کرو تو اللہ اکبر کہو یہاں تک کہ فاتحہ قرآن تک ہر سورت کے آخر میں یہی کہا کرو ہم کو ابن کثیر نے ایسا ہی حکم دیا تھا اور ابن کثیر نے کہا ہم نے حضرت ابن عباسؓ سے پڑھا ہے کہ مجھے اسی طرح کہنے کا حکم دیا اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہم کو حضرت ابی بن کعبؓ نے یہی حکم دیا اور حضرت ابی نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے قرأت کی تو آپ نے مجھے یہی حکم دیا۔ والضحیٰ کے آخر میں تکبیر کہنے کی وجہ یہ ہے کہ جب کچھ مدت کے لئے وہی رنگ گئی تو شکر کہنے لگے محمد کے شیطان نے محمد ﷺ کو چھوڑ دیا وہ ان سے رخصت ہو گیا رسول اللہ ﷺ یہ سن کر ممکن ہوئے اس وقت والضحیٰ نازل ہوئی اور نزول وہی کی خوشی میں حضور ﷺ نے تکبیر کی۔ پس صحابہؓ نے اس تکبیر کو بطور سنت لے لیا۔

بنوئی نے جو کچھ بیان کیا تفسیر میں ابو عمرو دانی نے بھی یہ سب بیان کیا ہے مگر بیان میں تقدم کا خبر ہے دانی نے بروایت بڑی از ابن کثیر پوری استاذ کے ساتھ بیان کیا ہے کہ ابن کثیر دانی کو ختم کر کے بھی تکبیر کہتے تھے اور ہر سورت کے آخر پر یہی کرتے تھے یہاں تک کہ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ کو ختم کر کے بھی تکبیر کہتے تھے اگر صورت کے آخری کلمہ کا آخری حرف متحرک ہو جیسے اِذَا حَسَدْتُمْ اور اَلنَّاسِ اور اَلْاٰثِمُوْنَ تو اللہ اکبر کی حمزہ وصل کو حذف کر کے تکبیر کو سورت کے آخری حرف سے ملا دیا جائے اور آخری حرف ساکن ہو جیسے فَحَدَّثْتُ فَارْعَبْتُ یا توین کے ساتھ ہو جیسے ثَوَابًا اور تَحْجِيْرًا اور مِنْ تَحْجِيْرًا تو حرف ساکن اور نون توین کو ذریعہ کے ساتھ پڑھا جائے اور اللہ اکبر کے ساتھ اس طرح ملا دیا جائے اب اگر چاہے تو اللہ اکبر کے بعد دوسری سورت کے لئے بسم اللہ الگ شروع کرے اور چاہے تو تکبیر کو بسم اللہ کے ساتھ ملا کر پڑھے لول تقدیر پر بسم اللہ کو آغاز سورت سے وصل کر لے یا فصل دونوں صورتیں درست ہیں اور دوسری تقدیر پر بسم اللہ کا آغاز سورت سے وصل ہی کیا جائے گا فصل درست نہیں۔

دانی نے کہا کہ بعض اہل تجوید آخر سورت کو ختم کرنے کے بعد اللہ اکبر شروع کرتے ہیں اور اللہ اکبر کو دوسری سورت کی دانی سے ملا کر پڑھتے ہیں۔ نقاش نے بروایت ابو یوسف بڑی کا یہی عمل نقل کیا ہے اور علی قاری نے بھی اسی طرح پڑھا ہے۔ دانی کی بیان کردہ یہ تفصیل بنوئی نے مقدم ذکر کی ہے اور دانی نے مؤخر میں لکھا ہوں کہ میں نے دونوں طریقوں سے قاری صاحب مصری اور شیخ الفقراء شیخ عبدالفتاح سے پڑھا ہے۔ شیخ صاحب مصری نے صرف اللہ اکبر کہنے کی بجائے لا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھنا بیان کیا تھا۔

اگر سورۃ الضحیٰ شروع کرنے سے پہلے تکبیر پڑھ چکا ہو تو الناس ختم کرنے کے بعد تکبیر نہ پڑھے۔ اگر تکبیر کو پہلی سورت کے آخر سے وصل دے کر کہا ہو تو دوسری سورت کے آغاز سے بھی قطع نہ کرے بلکہ جس تکبیر کو پہلی سورت سے ملا کر پڑھا ہے اس کو دوسری سورت کی بسم اللہ سے ملا دے اور بسم اللہ کو دوسری سورت سے بھی وصل کر دے اور اگر پہلی سورت کے آخر سے تکبیر کو قطع کیا ہے تو دوسری سورت کی بسم اللہ سے وصل کرے یا قطع دونوں کا اختیار ہے اسی طرح اس دوسری سورت کو بسم اللہ سے متصل پڑھے یا متصل دونوں طرح درست ہے۔ واللہ اعلم۔

سورۃ الضحیٰ ختم ہوئی۔ بعونہ ومنہ تعالیٰ

# سورۃ الانشراح

یہ سورت کئی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تَشْرِخُ لَكَ صَدْرَكَ ﴿۱﴾  
 لغوی نے حضرت ابنی عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ یہ پہلے اور اس کے بعد  
 والے پہلے آیت اَلَمْ تَجِدْكَ يَتِيماً فَاَدْرَاكَ يَتِيماً فَادْرَاكَ فَادْرَاكَ فَادْرَاكَ سے وابستہ ہیں اگر یہ  
 روایت صحیح مانی جائے تو پھر یہ بات کلی ہوئی ہے کہ مذکورہ سابق حالت میں ہی رسول اللہ ﷺ کی وہ خواست کے بعد اس سورت  
 کا بھی نزول ہوا خواہ سوال و اجاب آپ ﷺ نے کیا ہو یا سوال فرض کیا جائے ہر حال آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم نے تمہارا سینہ  
 کھول دیا جس کے اندر وہی اسی ایسے علوم صادق اور معارف وحیدہ سمجھ کے جو کسی دانشمند کو انہی کے ذریعہ سے حاصل نہیں ہو سکتے  
 تھے اور دل کے اندر اللہ کی طرف کا مل توجہ بھی پیدا کر دی گئی (چاکہ مرتبہ عرونی کی تحفیل ہو جائے) اور حضور کامل کے ساتھ  
 مخلوق کی طرف بھی اس کا دعویٰ اور تبلیغی روح کر دیا گیا تاکہ مرتبہ نزول بھی حاصل ہو جائے پس حالت نزول میں بھی تمہارا  
 اتصال اللہ سے نہیں ہے کہ تم کو اس کا راز ہے۔

اس عالم شہود میں رسول اللہ کا وہ مرتبہ شرع صدور ہوا ایک بار توحید پن میں ہوا تھا جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت سے  
 مسلم نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بچوں کے ساتھ کھیل رہے تھے لپٹا لپٹا جبریلؑ آگئے اور آپ کو پکڑ کر زمین پر گر کر کہیں  
 جبر کر دل نکالا اور دل کے اندر سے خون کالو تھوڑا نکال ڈالا اور کہا دل کے اندر یہ شیطان کا حصہ تھا جس کو میں نے نکال ڈالا پھر  
 ایک شست میں زحرم کے پانی سے دل کو دھوا اور دل کو جوڑ کر دوبارہ اس کی جگہ رکھ دیا اور سینہ جوڑ دیا سینہ دھوئے ہوئے رسول  
 اللہ ﷺ کی ماں یعنی لاؤدہ پائے والی کے پاس پیئے اور کہا تمہارے دل کو کھل کر دیا گیا۔ لوگ اپنے گونگے تو آتے ہوئے مل گئے مگر  
 آپ کا رنگ اترا ہوا تھا حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ سینہ مہرک پر میں (کھال کو جوڑ کر سینے کا) نشان دکھاتا تھا۔

دوسری بار حق صدور شب معراج میں ہوا جیسا کہ یحییٰ بنی حضرت انسؓ نے حضرت ابوذرؓ کے حوالہ سے بیان کیا ہے  
 رسول اللہ ﷺ نے معراج کا واقعہ ذکر کیا اس مذکورہ میں یہ بات بھی تھی کہ حضور نے فرمایا جبریلؑ نے ہلال ہو کر میرا سینہ چاک  
 کیا پھر زحرم کے پانی سے اس کو دھوا پھر حکمت والیمان سے بھر اہو اس نے کاشت لاکر میرے سینے میں الٹ دیا پھر سینہ کو بند کر  
 دیا۔

گھین میں حضرت کی روایت بحوالہ حضرت مالک بن معصود آئی ہے کہ حضور نے صحابہ سے بیان کیا کہ جبریلؑ نے اس  
 کے اور اس کے درمیان یعنی منہ کے گڑھے سے پیٹ کے بالوں تک سینہ چاک کیا پھر دل کو باہر نکالا پھر ایمان سے بھر اہو  
 سونے کا ایک شست لاکر دل کو دھوا پھر اس کو ایمان سے بھر دیا پھر دوبارہ دل کو اس کی جگہ رکھ دیا۔ ایک اور روایت میں آیا ہے پھر  
 پیٹ کو زحرم کے پانی سے دھوا پھر اس دل کو ایمان و حکمت سے بھر دیا۔ (اللہ ہیبت)

میں کہتا ہوں جس کو غم سے کہ رسول اللہ ﷺ کے دل سے نکال دیا گیا تھا وہ عسری اور نقصانی اور قلبی رذائل تھے جو نفس  
 کو لادہ پاسودہ ہونے پر اور اعصابہ جسم کو گناہوں پر اہل تے ہیں۔

وَوَضَعْنَا عَيْنَكَ وَذَرَكْتَ ﴿۲﴾  
 اس کا مطلب اَلَمْ تَشْرِخْ پر ہے کیونکہ (الم تشرع میں استفہام انکاری ہے  
 اور انکار نفی کے لئے ثبوت لازم ہے اس لئے) اَلَمْ تَشْرِخْ کا معنی ہو گیا تَشْرِخْنَا لَكَ سَدْرَكَ جوڑ کا اصلی لغوی معنی ہے

پہلا۔ اللہ نے فرمایا کہ لاؤ زبانی کوئی پہاڑ نہ ہو گا کہ اس پر چڑھائی جائے۔ میں بخدا ہی معافی کروں یہ یعنی بڑا پہاڑ۔ یہاں تو ہم فریق  
دو تو ہم صلح کامل فرما

اور تو ہم بھلا کون سا عمل کرے جس نے ممکن بنایا تھا کہ آپ کی قوت میرے قوروی تھی بھلا اللہ نے سورۃ النضر کے بعد اہم تفسیر کو نازل فرمایا کہ اس رکن کا ہم کو دور کر دیا اور آپ کے دل کو قرآن اور حقیقت کو سکون حاصل ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ وہ قرآن (وہی کی بندش) انقلاب کلی اور ہمارا مستقبل کی وجہ سے نہ تھا بلکہ حکمت اور مصلحت کے زیر اثر تھا پس قرآن کہ ہم کو ہی اللہ نے اپنا انعام قرار دیا۔ یاد رہے کہ قرآن ہی احکام کا بار۔ دعوت حق۔ خلقی احکام کو اسے لوہار اور موعوت سے بازداشت کیونکہ تکالیف شریعہ کی پابندی پوری دشوار ہے دیکھو آج کلوں زمینوں اور پتھروں نے اس بار کو اٹھانے پر رضامندی ظاہر نہ کی اور اس کو اٹھانے سے ڈر گئے۔

دیکھو! انہوں نے بیٹوں کو بہانوں سے اس بار کو اٹھانے پر مصالحتی کا پیرہن پہنا دیا۔ لیکن اللہ نے فرمایا ہے: **وَإِنَّمَا أَكْثَبْنَهُم بِالْأَخْلَافِ** (ان کے خلاف)۔ جس جب اللہ نے ایمان کو طمع سے رسول اللہ ﷺ کا سینہ کھول دیا اور دل کے اندر جو شیطانی حصہ تھا اس کو دور کر دیا اور نفسانی خباثت جو فطرت نفس میں داخل ہیں دور کر دیں اور شرعی تکالیف آپ کے لئے مہر خوب و محبوب اور فطری ہو گئیں یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری آنکھ کی خشکی (یعنی دل کا سکھ اور راحت) انہا میں کر دی گئی ہے۔ یہی مرتبہ جس کو اللہ نے لالہ بار سے تعبیر فرمایا ہے صوفیہ کے نزدیک ایمان حقیقی ہے اور صوفی جو کہتا ہے کہ صوفیہ سے تکالیف شریعہ ساتھ ہو جاتی ہیں اس قول کی مراد بھی یہی ہے (کہ تکالیف شریعہ تکالیف نہیں اور جنس بلکہ مہر خوب اور محبوب اور راحت آخر میں ہو جاتی ہیں)۔ یہ تو غیاس ہے۔ یعنی شرح صدور اور لالہ بار کا دور چہ رسول اللہ ﷺ کو ظاہری طور پر اور علی الاعمال حاصل ہوا تھا مگر لوگوں کو امت کو آپ کے وسیلہ سے باطنی طور پر حاصل ہو جاتا ہے یعنی عالم مثال میں اس مرتبہ کا حضور ہوتا ہے مگر یہ بات نفس اور تصانیف کی شکل فناء کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ نفس کی تمام نمود مٹ جانے کے بعد ہی صوفیہ کو شرح صدور اور ایمان حقیقی کی بصرت دی جاتی ہے۔ حضرت محمدؐ نے یہی فرمایا ہے اور دوسرے مشائخ کرام کے ملفوظات سے بھی ہم نے یہی استفادہ کیا ہے۔

ملفوظات سے بھی ہم نے ایک استفادہ کیا ہے۔  
عبداللہ بن حسن آل ابو عبید نے (تفسیر آیت کے متعلق) لکھا ہم نے تم پر نبوت کا بار بجا کر دیا اور فریضہ نبوت کی لادائگی کو مختلف مقام پر مطلب بھی تفسیر ۱۱ نم کے مناسب ہے۔

کو شریف دہلی سے مطلب بھی میری دھم کے مناسب ہے۔ بعض لوگوں نے کہا آیت کی مراد ہے کہ دورِ جاہلیہ میں جو لغزشیں تھیں، تم نے ان کو ساقط کر دیا (یعنی معاف کر دیا) مگر یہ مطلب قطعا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی شانِ معصودہ لغزش سے بلند و برتر تھی بعض علماء نے کہا زور سے مراد کہ لا غفلت کو کہا جائے اور افضل کو ترک کر دیا جائے۔ یہ محض غفلت ہے۔

یہ ہے کہ فلا مثل کو کہا جائے کہ اصل کو ترک کر دیا جائے۔ یہ جس شخص سے  
 اَلْكَفَى الْفُتْنَانَ فَلْيَقْرَئْ  
 دیا جس طرح زیادہ بھاری بھر لادنے سے بالان شری کی چر بہت کی آواز پیدا ہوتی ہے جس کو فتنہ کا کہتے ہیں اسی طرح زیادہ بار  
 دینے سے جو بھاری پشت سے آواز پیدا ہوتی ہے اسی کو ہم نے دور کر دیا۔

یہ جملہ دوز کی علت ہے اگر دوز سے مراد غم فراق ہو تو مطلب کی وضاحت کے لئے کسی تلفظ کی ضرورت نہیں کیونکہ غم فراق کے حضور پہنچنے کی گھر کو گھر اور اگر دوز سے احکام شرعیہ کی مشقت مراد ہو تو یہ معنی ہو گا کہ اگر احکام شرع صدقہ کرتے اور بدیہانہ کر دیتے تو کاشی احکام کی مشقت تمہاری پشت کو کھڑا کر دیتی اور واجب الاداء حقوق کو تم کو دے دیتے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارا ارشد کا فضل نہ ہو تا تو ہمہ اور است نہ پاتے نہ صدقہ دیتے نہ نماز پڑھتے۔

اور نہ کر سکتے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا صابرانہ کا نسل نہ ہو تا جو نام پر کہلا رہا ہے اس کی نسبت سے معلوم کیا جائے گا کہ وہ کون سا ہے۔  
چونکہ حکامیل قرعہ کی مشقت دیکھائیں عیاضت علی کی موجب اور اوعاء فرغش سے مانع ہے اس لئے انقضای بسفد  
ماضی فرمایا اور رسول اللہ ﷺ کے مکرگاہ صرف آخرت میں قوت برداشت کو زور دینے والے ہوں گے اس لئے آخرت  
کے لواظ سے متنبہ بننا یا سفوف ذکر کر بہ مناسب ہے۔

وَرَبُّنَا لَکَافٍ وَکَرِیْمٌ ﴿۱۰﴾

نے حضرت جبرئیل سے آیت وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کے متنی پوچھے حضرت جبرئیل نے کہا اللہ فرماتا ہے کہ جب میرا ذکر کیا جائے گا تو میرے ساتھ میرا ذکر بھی کیا جائے گا۔

میں کہتا ہوں اس آیت اور حدیث کا تفسیر ہے کہ ملاہ اعلیٰ (آسمانی ملائکہ) جب اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو اسی کے ساتھ محمد ﷺ کا بھی ذکر کرتے ہیں اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا نام ساقی عرش پر لکھا ہوا تھا۔ سورۃ الحجر میں ہم لکھ چکے ہیں کہ بنوئی نے اپنی اسناد سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ کون محفوظ کے وسط میں لکھا ہوا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ ودیۃ الاسلام محمد ﷺ عبدہ ورسولہ مالک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اسلام اس کا دین ہے اور محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ اللہ ہی۔

عطاء نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ آیت میں (ذکر سے مراد) تو ان باجست تشہد اور خطبہ میر (میں رسول اللہ ﷺ کا ذکر) ہے اگر کوئی شخص اللہ کی مہابت اور تقدیر کرے اور محمد رسول اللہ ﷺ کی رسالت کی شہادت دے تو اس کے لئے بالکل بے سود ہے وہ کافر رہے گا حضرت سلمان بن ثابت کے شعر ہیں۔ ترجمہ۔

اللہ نے اپنے نام کے ساتھ اپنے نبی ﷺ کا نام ملا دیا ہے۔ ہیکہ پاچوں وقت تو ان میں اسجد کتاب ہے اور ان کی عزت افزائی کے لئے اپنے ہی نام سے ان کا نام نکالا ہے پس مالک عرش تو تمہارا ہے اور وہ محدث ﷺ ہیں۔

بعض علماء کا قول ہے کہ رخت ذکر نبی ہے کہ آپ کے لئے اللہ نے (ازل میں) تمام انبیاء سے یشیق لیا تھا اور جب پر ایمان لائے تو لازم کیا تھا اور آپ کی فضیلت کا اقرار کر لیا تھا۔

قُلْ إِنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ نَذَارٌ لِّكَ  
یعنی جس دشواری میں آپ ہیں اس کے ساتھ بڑی سہولت بھی ہے دوسرا میں

توین بصر کی صحت کو ظاہر کر رہا ہے۔  
یہ جملہ گویا کلام مخدوف کی ملت سے گویا اصل کلام یوں تھا کہ آپ پر جو دشواری پڑی ہے اس سے آپ پر نچیدہ ہوں کیونکہ عمر کے ساتھ عیسیٰ بھی آئے گا۔ فیصلہ لوگوں نے دوسری آیت میں عیسیٰ کی دشواری کو دہرے کی تاکید اور عیسیٰ کی تعظیم کے لئے قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ یہ لہر تو دہرے ہے (دہرہ سابقہ کی تاکید نہیں ہے) مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ کے ساتھ ایک دوسرا عیسیٰ بھی آئے گا۔

عبدالرزاق نے اپنی تحریر میں اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں مرسل حدیث نقل کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم کو بھرت ہو پسر تمہارے لئے آج چالیس دشواری دو آسانیاں پر ہرگز غالب نہ آئے گی۔

اس حدیث کو ابن مردودہ نے بھی ضعیف سند کے ساتھ حضرت چاہر کی روایت سے نقل کیا ہے لام مالک نے موطا میں اور حاکم نے (مستدرک میں) اس حدیث کی شہاد ایک اور حدیث نقل کی ہے جو عمر پر موقوف ہے حاکم نے لکھا یہ اسناد اس حدیث کی تمام سندوں سے زیادہ صحیح ہے۔

بقوی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر عیسیٰ سورۃ کے اندر بھی ہوگی تو پسر اس کی تلاش میں سورۃ کے اندر بھی جائے گی۔ ایک عمر دو پسر پر بھی غالب نہیں ہوگی۔ علماء تحت عربی کا قول ہے کہ اگر کسی لفظ کو بھروسہ معترفہ و پارہ ذکر کیا جائے تو وہ عین لول لفظ ہی ہو تا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے مراد پہلے لفظ کے متنی کی تاکید ہوتی ہے) خواہ پہلا لفظ معترفہ ہو یا نہ ہو کیونکہ اصل لغت میں الف لام ہمدی ہی ہو تا ہے (یعنی لول استمراری اور طبعی ثانوی حیثیت رکھتے ہیں) اور اگر پہلے ذکر ہو و پارہ ذکر کیا جائے تو دوسرا پہلے سے غیر ہو تا ہے (یعنی دوسرے لفظ سے لول لفظ کے معنی کی تاکید نہیں ہوتی بلکہ کوئی جدید معنی مراد ہو تا ہے) تو لول لفظ معترفہ ہو یا نہ ہو کیونکہ کلام کو ٹکرا کر لولہ تاکید پر محمول کرنے سے نئے معنی مراد لیا جاتا ہے۔

فتح الاصول میں کیا ہے کہ اگر ہزار روپیہ (اپنے نام ہوئے) لکھی گئی ہے تو اگر کسی نے اقرار کیا اور دوسرے نے اقرار کیا مگر ملکہ وجہ دستبرد کی قید لگادی تو صرف ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ ثابت ہوں گے اور اگر بلا قید لگائے دوسری مرتبہ اقرار کیا تو دوسرا ہزار روپیہ ہو جائیگا۔ یہ لامعظم کا مسلک ہے مگر مجلس اگر ایک ہی ہو (تو قید لگانے یا نہ لگانے سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہر حال ایک ہی ہزار کا اقرار مانا جائے گا)

میں کہتا ہوں دوسرے اقرار کو اول اقرار کی تائید اس وقت کہا جائے گا کہ اس کا قرینہ موجود ہو (اور اصل کلام میں استیجاب ہی ہے یعنی مرتبہ اقرار کر کے مگر مرتبہ کا کلام مستقل اقرار مانا جائے گا۔)

### ایک شبہ

ذکورہ بالا ضابطہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ان مع الفارس سیفان مع الفارس سیفان میں دونوں جگہ الفارس سے ایک ہی سولہ اور دونوں جگہ سیف سے ایک لگے دو کھواریں مراد نہیں ہوتیں (بلکہ دوسرا کلام پہلے کلام کی تائید ہو تا ہے۔)

### ازالہ

ہم کہتے ہیں کہ اگر تائید کا قرینہ موجود ہو تو دونوں اشکوں سے مراد ایک ہی معنی ہوتا ہے (اور قرینہ نہ ہو تو تائید نہیں مستحب ہو تا ہے) اور پیش کردہ مثال میں قرینہ (اتحاد مجلس۔ سابق عادت وغیرہ) موجود ہے (اس لئے دونوں جگہ ایک ہی معنی مراد ہے) لیکن آیت میں (العت کے اعتبار سے) دونوں جہلیس درست ہیں (تائید بھی اور استیجاب بھی) مگر رسول اللہ ﷺ اور صحابہ نے جو تفسیر فرمائی اس نے صحیح تاویل کی یقین کر دی (اس لئے العسر سے مراد ہی عسر لول ہے اور یسر سے مراد دوسرا یسر ہے)۔

بغوی نے ایک اور تشریح کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت میں ایک عسر کے ساتھ دو یسر کا مراد ہونا اس وجہ سے نہیں کہ عسر بصورت عکر و مکرر لیا گیا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق گزشتہ کلام سے ہے گزشتہ کلام میں رسول اللہ ﷺ کو تسلی دی تھی اور خصوصیت کے ساتھ دنیا میں یسر اور فساد کا کرنے کا وعدہ فرمایا تھا چنانچہ اس وعدہ کو اٹھانے پر اب بھی کیا رسول اللہ کو فرح دست بنایا مختلف بقیاں آپ کے ذمہ افتد کر دیں یہاں تک کہ (بعض حالات میں) آپ نے دو دو سواوت ایک ایک شخص کو عطا کر دیا جس قیمت چاہیے اسے عطا فرمایا۔

قرینہ دلالت کر رہا ہے کہ یہ استیجابی کلام ہے (سابق کی تائید محض نہیں) کیونکہ **إِنْ عَمِلَ الْعَبْدُ يَوْمَئِذٍ مِّنْ عَمَلٍ** یہاں نہ فاء عاطفہ ہے نہ واو۔

اس میں تمام مومنوں سے وعدہ ہوا ہے اور رسول اللہ ﷺ سے بھی وعدہ ہے مگر مومنوں سے وعدہ ہے کہ عسر دنیوی کے بعد یسر اخروی ملے گا اور رسول اللہ ﷺ سے وعدہ ہے کہ ایک عسر کے بعد یسر دنیوی اور ایک یسر آخرت میں حاصل ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ نے جو فرمایا تھا کہ ایک عسر دو یسر پر ہرگز نالین نہ ہو گا اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیوی عسر اگر ایک یسر یعنی دنیوی یسر پر غالب آ بھی جائے (اور مومن دنیا کے اندر وہاں عمر بھر کی زندگی میں رہے) تو آجائے آخرت کے یسر پر غالب نہیں آسکتا اور آخرت کا یسر فی عظیم الشان اور لازوال ہے۔

بغوی نے لکھا ہے کہ العسر میں الف لام عہدی ہے اور دوسرے العسر میں ہنی والہ اطم۔ بعض اہل تفسیر نے اس کی تفسیر میں کہا ہے کہ العسر سے مراد وہ ناداری اور شدت و مصیبت ہے جو سحر کوں کے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تھی اور آپ نے اس کا شکوہ اللہ سے کیا تھا اور پہلے یسر سے مراد ہے اس حالت کا بل اور فقر کی بجائے فناء۔

بیضاوی نے لکھا ہے کہ العسر سے مراد ہے سینہ کی جگہ پشت شکن باد قوم کی مگر اسی اور فن کی طرف سے نصرت پائی۔ اور پہلے یسر سے مراد ہے شر و صدمہ۔ یوحنا ۱۱۱ کر دینے قوم کا ہدایت کی فوج پانا اور اطاعت کرنا اور دوسرے یسر سے

سب کے نزدیک ثواب آخرت مرلو ہے مفسرین نے لکھا ہے کہ اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا کا معنی ہے اِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا  
بند کی جگہ سے نکلنے کا استعمال یہ بتانے کے لئے ہے کہ عسر کے بعد یسر کا حصول اتنا متصل ہے کہ گویا دونوں ساتھ ہی ساتھ  
چلے۔

میرے نزدیک العسر سے مرلو ہے مقام نزول میں مخلوق کی طرف توجہ کرنا (اور قلب کا مکمل ہر وقت رخ خالق کی  
طرف نہ ہونا) جس کا رسول اللہ ﷺ کو مال اور دکھ تھا اور یسر لول سے مرلو ہے اسی مقام نزول میں خالق کی طرف رخ ہونا  
کیونکہ نزولی حالت میں بظاہر صوفی کا رخ خدا کی طرف نہیں ہو تا مخلوق کی طرف ہوتا ہے مگر حقیقت میں دو خدا کی طرف سے  
رخ کر دال نہیں ہو جاتا اسی کی طرف حوجہ ہوتا ہے اور دونوں کی طرف سے اس کو شرعاً حاصل ہوتا ہے بلکہ مخلوق کی  
طرف توجہ ہوتی ہے کیا وجہ ہے کہ صوفی اس یسر کو میر من اللہ پانہ کہتا ہے (یعنی اللہ کی طرف سے رخ کو مؤثر مخلوق کی  
طرف کرنا مگر اللہ کے رحم سے اور اس کی رضا کے موافق) اس صورت میں لفظ مع اپنے حقیقی معنی پر ہے یعنی پہلے جملہ میں مع  
استعارت کے لئے ہی ہے لیکن دوسرے جملہ میں یہ لفظ مع کا استعمال مجازی ہے (اور مع بجائے بعد کے لایا گیا ہے)۔  
اس توجہ پر یہ مطلب ہو گا کہ تم پر بندہ ہو یہ عسر اور مخلوق کی طرف توجہ جو تمہارے لئے موجب عجز ہے اسی کے  
ساتھ یسر اور خالق کی طرف توجہ بھی ہے آخرت میں تمہارے اور اللہ کے درمیان کوئی حجاب نہ رہے گا اور خلوص توجہ سے  
کوئی مانع نہ ہو گا۔

فَاِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿۱﴾  
الل تفسیر نے لکھا ہے کہ فَرَغْتَ کا معنی ہے تھکان مطلب یہ ہے کہ جب تم  
دمخت مطلق سے فارغ ہو تو عبادت کی محنت کرو تا کہ مذکور و سابق فرائض جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں اور آئندہ جن نعمتوں کا وعدہ  
کیا ہے ان سب کا شکر ادا ہو جائے مطلب یہ ہے کہ جب ایک عبادت سے فارغ ہو تو دوسری عبادت کی محنت کرو کوئی وقت عبادت  
سے خالی نہ چھوڑو۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ جنت کو کسی اس وقت کا انعام دے گا جو اپنے رب کا شکر ادا کرے اور دنیا میں ان کا گزرا  
ہو گا۔

حضرت ابن عباسؓ، قتادہؓ، ضحاکؓ، مقاتلؓ اور عیسیٰؓ نے یہ معنی بیان کئے کہ جب فرض نفاذ یا مطلق نفاذ سے فارغ ہو تو  
دعاہ کرنے کے لئے محنت کرو اور رب سے مانگنے کی طرف راغب ہو یعنی تشدد کے بعد سلام بھرنے سے پہلے سلام کے بعد  
شعنی نے کہا جب تشدد سے فارغ ہو تو اپنی دنیا اور آخرت کے لئے دعا کرو۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا جب قرآن کی تلاوت کی  
سے فارغ ہو تو نماز شب میں محنت کرو۔ حسن اور زید بن اسلمؓ نے کہا جب دشمن سے جدا کرنے سے فارغ ہو تو عبادت کے لئے  
محنت کرو۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمام جہاد امن سے لوٹ آئے اور جہاد اکبر کی طرف حوجہ ہو گئے اس حدیث کا بھی یہی  
مطلب ہے۔

مفسرین کی روایت سے مجاہد کا قول آیا ہے کہ جب امور دنیا سے فارغ ہو تو عبادت رب میں محنت کرو۔ ابن عباسؓ کی  
روایت سے بکری کا قول آیا ہے جب تبلیغ رسالت سے فارغ ہو تو اپنے لئے اور اہل ایمان کے لئے استغفار کرو۔ ان صورتوں میں  
گزشتہ آیت سے اس آیت کا ربط اس طرح ہو گا کہ گزشتہ آیت میں عطا کی گئی نعمتوں کا شکر ادا کرنا اور آئندہ نعمتوں کے  
شکر یہ میں عبادت کرو بھاری تفسیر کے مطابق اس آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ جب دمخت مطلق سے فارغ ہو اور مرتبہ  
نزول کامل کا یہی مقصد ہے تو مرتبہ عروج مقام شہود کی طرف اٹھو۔

اس وقت اِنْصَبْ کا معنی ہو گا اِنْصَبْ اور اِنْصَبْ کا معنی ہے رازقیق محال میں ہے کہ نصب الشبیہ کا معنی  
ہے کسی چیز کو کتنا جیسے لکھنا یا کتنا جیسے لکھنا (ایک خاص وضع پر لکھنا یا موسیما ہے کہ نصب الشبیہ لول میں ہے نصب  
الشبیہ کی چیز کو بچے رکھنا اور علیاً نصب (شعنی) سے اِنْصَبْ (لازم) اور اِنْصَبْ آتا ہے۔ ناقہ نصباء افی  
ہوئے سینہ والی افی۔ نصب الغراب کو افلاس تفسیر کے بموجب رسول اللہ ﷺ کو کسی حکایت نام نقلی ہو گا جیسے آیت رَاٰ



منع النفس من شراہی ہے۔

کَلَّا زَيَّافًا زَاغِبًا ﴿٦﴾

یہ فلفلفہ صفت قصیری ہے یعنی اللہ سے الگ کی رغبت کرو۔ دوسرے سے مت مانگو۔ عطاء نے (اس جملہ کی تفسیر میں) کہا: دوزخ کے خوف اور جنت کی رغبت رکھتے ہوئے اللہ کے سامنے زبونی کرو۔ بعض نے اس طرح معنی کیا کہ اپنے تمام احوال میں اللہ ہی کی طرف راغب ہو۔ زبانی نے کہا اپنے سیان طبع کو خدا کے وعدہ کی طرف کرلو۔

إِلَىٰ زَيْتِكُمْ فُلٌ يُحْمَلُ ۖ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٧﴾  
 یعنی فَا زَعْبُ إِلَىٰ زَيْتِكُمْ فَا زَعْبُ میں کہتا ہوں کہ دوسرے راغب ہونے کا حکم اس لئے دیا کہ پہلے ذہن کو اللہ کے انکسار اور صفات کا جذبہ ہو کر چاہئے اور دوسری رغبت اللہ کی ذات بھر دے۔  
 غرض جو تمام کیفیات اور احوالات سے محروم ہے۔

توٹ: مقام نزول میں اَللّٰہُ فَتَسْتَرْجِزُ لَنُكَ حَذَرُكَ کی قرأت اور مقام عروج میں سَبِّحْ اِنشِمَ زَيْتُكَ الْاَعْلٰی کی قرأت (حصول مرتبہ کے لئے) سوا ہے۔ اس کا بیان ہم سورۃ الاحقاف میں کرچکے ہیں۔ (سورۃ الاحقاف قسم ہوئی)۔

بَعُوذُ وَمِنْ تَعَالٰی

## سورۃ التین

یہ سوت مکی ہے اس میں ۸ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْأَنْجَيْنِ وَالزَّيْتُونِ ﴿۱﴾ حضرت ابن عباسؓ، حسن عسری اور انجم عطاءؓ متعلق طور پہنچنے کے کہا (وَالْأَنْجَيْنِ اور الزَّيْتُونِ سے مراد) مکی انجیر ہیں جن کو تم کھاتے ہو اور مکی زیتون کے پھل ہیں جن کا روغن نکالتے ہو۔ انجیر کی قسم کھانے کی خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ ایسا میوہ ہے کہ اس کے اندر تحصیل نہیں ہوتی گیاجت کے پھلوں کے مشابہ ہے۔  
فُلْبُنِ لے اور ابو نعیمؒ نے طب میں ایک بھول سلا کے ساتھ حضرت ابو ذرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ انجیر بواسیر کو کھودتا ہے اور نفرس کو قانک دہ دیتا ہے۔ زیتون ایک بار کت درخت ہے جس کا پھل روغنی ہوتا ہے اور روغن سالن کی جگہ بھی استعمال ہو سکتا ہے۔ عکرمہؒ نے کہا تین اور زیتون دو پہاڑ ہیں۔ قنادوؒ نے کہا تین وہ پہاڑ ہے جس پر دمشق آباد ہے اور زیتون مسجد بیت المقدس ہے۔ ابو محمد بن کعبؒ نے کہا صاحب کف کی مسجد تین ہے اور ایلایا زیتون ہے۔

وَالْحَلِیْطِ سَبِیْئَتِیْنِ ﴿۲﴾ ٹھوڑا پہاڑ جس پر اللہ نے موسیٰؑ سے کلام فرمایا تھا یہ مصر اور اللہ کے درمیان واقع ہے۔  
ضحاکؒ نے یسینؑ کو پہلی لفظ قرار دیا ہے جس کا معنی ہے غریبصورت یا اچلہ متعلق ہے کہا جس پہاڑ پر پھل در درخت ہوں اس پہاڑ کو پہلی زبان میں سبیشین اور سبنا کہتے ہیں۔ عکرمہؒ نے کہا وہ خط جہاں طور واقع ہے اس کو سبیشین اور سبنا کہا جاتا ہے۔ بعض نے اس کو سریانی لفظ کہا ہے جس کے معنی ہے گئے درختوں کا جھاڑ کسی نے مجھے لفظ کہا ہے مجاہدؒ نے کہا سبیشین کا معنی ہے برکت یعنی برکت والا پہاڑ قنادوؒ نے کہا اچھا (یا خوشصورت) پہاڑ۔ کلبیؒ نے کہا سبیشین کا معنی ہے درخت یعنی درختوں والا پہاڑ۔ بعض نے کہا یہ ایک خاص پتھر ہوتا ہے۔ اس قسم کے پتھر کوہ طور کے قریب تھے اس لئے طور کی پہچان کی طرف اضافت کر دی گئی۔

وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِیْنِ ﴿۳﴾ الْاَمِیْنِ لانت والا۔ امین مال لانت کی حفاظت رکھتا ہے (امین کے پاس مال محفوظ اور مامون رہتا ہے) اس لئے اس کو امین کہتے ہیں یا (امین سے مشتق ہے اور) اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے اس کو یہ خیر امن دیتا ہے یا اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی جو اس میں داخل ہوتا ہے مامون ہوتا ہے۔  
بلد امین سے مراد مکہ ہے جاہلیت اور اسلام دونوں زمانوں میں مکہ مقام امن تھا اللہ نے ان چیزوں کی قسم اس لئے کھائی کہ (یہ تمام مقامات برکت والے ہیں) انجیر اور زیتون کی پیدائش کا وہ حضرت ابراہیمؑ کی ہجرت کا وادیامیہ کی قرار گا اور نزول وحی کا مقام ہے طور وہی جگہ ہے جہاں حضرت موسیٰؑ کو پکارا گیا تھا اور مکہ میں قواش کا پتھر مت مگر اور رسول اللہؐ کی پیدائش کا وہ اور محلہ بھی ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ ﴿۴﴾ ہم نے انسان کو پیدا کیا الْاِنْسَانَ سے جس انسان مراد ہے۔ (گوئی ہو)  
فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْنِ ﴿۵﴾ بہترین ساخت میں۔ تقویم بروزن تحصیل قیام اور قوام سے ماخوذ ہے قیام اور قوام اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی چیز کا ثابت اور تقوم ہو۔ صحاح میں لکھا ہوں کہ قوام وہ چیز ہے جس سے کسی چیز کا تحقق (یعنی حقیقت کی ساخت) ہو انسان کے اندر بیرونی جان کی ساری چیزیں موجود ہیں اس میں عالم روح کی ہرک حقائق بھی ہیں اور عالم غفلت کے عناصر بھی اور نفس غافلہ بھی جو عالم حاسر کی پیداوار ہے اسی جاہلیت کی وجہ سے کل سفلی کی خصوصیات اس میں

موجود ہیں۔ اس کے اندر مکی سلطنت بھی تھی اور مدینہ کے اوصاف بھی اور چچاؤں کی کیفیات بھی اور شیطانی خباثت بھی۔ یہ ان سلطنت کاملہ سے منصف ہے جو اہل حیات علم قدرت اور شہنائی و پناہی کا کام اور محبت غرض تمام صفات اور بہت کا پر تو ہیں یہ نور عقل سے گزرتا ہے یہ نور عقل اور معنی اور ذہنی کا قائل ہے اسی لئے اس کو علامت عداوت پر پایا گیا اور اسی کے لئے رائیج بنایا۔ **بَاقِیَ الْاَزْجِیْ حَیْثُ** فرمایا گیا۔

اَحْسَنُ تَقْوِیْمٍ کا ترجمہ بعض لوگوں نے اَحْسَنُ صورت کیا ہے کیونکہ تقویم مصدر ہے جس کا معنی ہے معتدل (متوازن) بنانا۔ قاسم میں ہے قومہ یعنی اس کو معتدل بنانا۔ قیوم اور مستقیم سید عالم اور آیت میں مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ یا قومہ (بروزان فعل) کے معنی میں ہے یعنی انسان کو بہترین صورت اور متوازن درست ساعت میں بنانا کیونکہ علامہ انسان کے ہر چچاؤ کی فطری مسامتہ اور کوئی کے ساتھ ہے صرف انسان دراز قامت اور صاف جلد والا ہے اور اپنے ہاتھ سے کھانا کھاتا ہے۔

پھر ہم نے اس کو کر دیا۔

**تَحَدَّرَ ذَنَابُهُ**  
**اَسْفَلَ مِلْطَیْنِیْنِیْ**

بہنوئی نے برعایت مقام اس کو نگرہ قرار دیا ہے جو موسم جنسی کے لئے مفید ہے (یعنی سب نچلوں سے لیے اور اگر اس کو موسم جنسی کے لئے نہ قرار دیا جائے تو مصلہ ہو گا جو چیز کے علم میں ہوتا ہے (یعنی بعض سائنسین سے اسل) اس وقت جائز ہو گا کہ بعض نیچے بلبل والے انسان سے بھی اسل ہوں۔

آیت **حَقَّقْنَا الْاِنْسَانَ فِیْ اَحْسَنِ تَقْوِیْمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنِ** کی چنانچہ اس فرمان نبوی ﷺ سے بہتی ہے جو صحیحین میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ہر چچہ کی پیداؤں فطرتاً سلام بہ ہوتی ہے۔ پھر اس کے اسباب اس کو بدوی بنادیتے ہیں یا پسمانی بنادیتے ہیں یا نجوی بنادیتے ہیں فرق آیت وحدیث میں اتنا ہے کہ آیت میں انسان کو اسل بنادیتے ہیں کی نسبت اللہ نے اپنی طرف کی ہے لیکن یہ نسبت تنگی ہے کیونکہ بدول کے افعال کا ناقص اللہ ہی ہے اور حدیث میں بدوی یا پسمانی یا نجوی بنادینے کی نسبت اسباب کی طرف کی ہے مگر یہ نسبت کسی ہے کیونکہ انسان اپنے اعمال کا کاسب (فاعل) ہے۔

سائنسین سے مراد شیعہ ۱۹۱۱ء سے چلے اور شیعہ ہیں جن کی سرمستی استدلالی اللہ ہے یہ بت ہائی ہے کہ نہ ان کے لئے کسی انسانی کمال کو حاصل کرنا ممکن ہے نہ مراتب قرب اور انور حاصل یہ تک چھوڑ سائل کی جن سالم سائنسین ذکر کرنے کی وجہ سے ہے کہ (اگرچہ درحد سے چلے نہ ہو) غیر حادی عقل نہیں مگر شیعہ ہیں جنات تو عامل عقل ہیں (غیر ذی عقل پر اصحاب عقل کو تھک دے وہی گئی ہیں انسان جب اپنی صلاحیتوں کو چاہ کر دیتا ہے۔ محکم کا شکر نہیں کرتا کامیابی اور رضاء اللہ تو معنی کے اسباب فراہم نہیں کرتا اور کفر و شکری و غیرہ کو اختیار کرتا ہے جو غضب الہی کی موجب اور دہائی ہے تو اللہ اس کو ہر حیثیت سے زیادہ غیبت ہر عقل سے زیادہ ذلیل اور کوتاہ سوزوں بلکہ شیطانوں سے زیادہ اید حال اور بد حال کر دیتا ہے حضرت انسؓ کی حدیث میں آیا ہے کہ کافر کے لئے جنت کی طرف ایک درجہ کھول دیا جاتا ہے وہ اہل جنت اور موجودات جنت کو دیکھتا ہے اور اس سے کہا جاتا ہے ان چیزوں کو دیکھ جن کو اللہ نے تیری طرف سے موز دیا ہے پھر وہ رخ کی طرف ایک درجہ کھول دیا جاتا ہے۔ اللہ ہیث۔

مصلہ و ملہ ہے جس میں کھربا بعض کی کوئی علامت نہ ہو مگر احتمال دونوں کا اور ظاہر ہے کہ اگر مصلہ کو کلیہ قرار دیا جائے گا تب کلیہ کے ذیل میں جزیہ صادق آئے گا اور اگر کلیہ نہ قرار دیا جائے گا جزیہ ملایا جائے گا تب جزیہ کا صادق ہونا ظاہر ہی ہے مثلاً انسان علوم میں الف لام جی کے طور پر مصلہ ہے اب اگر ہر انسان علوم ہو تو بعض انسان درجہ کوئی علوم ہوں گے اور جزیہ ضرور صادق آئے گا اور اگر بعض انسان علوم ہوں بعض نہ ہوں تب بھی جزیہ صادق ہو گا کی وجہ سے مصلہ کو جزیہ کی قوت میں کہا جاتا ہے۔

اس حدیث کو اکتا ہجرت کے بعد ہر روز کی روایت سے لکھا ہے۔ ایسا کرنے کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مومن کو ہجرت اور کافر کو کمال حسرت ہو۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں کوئی اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی وہ ذرا سی جگہ نہ دکھائی جائے یہ وہ ذرا سی جگہ جس کے لئے اس وقت ہوتی جب وہ وہی کام تکبہ چاہی اس لئے کیا جائے گا کہ وہ زیادہ عکس کرے اور وہ ذرا سی جگہ جس کو اس وقت تک نہ جائے گا جب تک اس کو اس کی جنت والی جگہ نہ دکھائی جائے یہ جگہ اس کے لئے اس وقت ہی جب وہ دیکھ کر ہو چاہی اس کی حسرت بڑھانے کے لئے کیا جائے گا۔

لیکن شیاطین (اور جانوروں) کی حالت ایسی نہیں ہوگی کیونکہ ان کے اندر جنت میں داخل ہونے کی (ظہری) مصداقیت ہی نہیں ہے۔ مومن مجاہد اور فدا نے اپنی ساری زندگی سے مراد وہ ذرا سی جگہ ہے کیونکہ وہ ذرا سی کے (مختلف طبقات ہوں گے) بعض وہ جہات بعض سے اسل ہوں گے اور بعض کے لئے اس جگہ کے لئے کما حقہ ہم اس کو وہ ذرا سی کی طرف مقرر ہو کر وہی کی جہت میں سے ہائیں گے۔  
إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
فہیں لوگ نہ ہائیں گے اور نہ جہت میں اس کی طرف ان کو لے جایا جائے گا۔

پس صالح الاعمال مومنوں کے لئے۔  
آخِرُ كَيْفٍ مَعَهُمْ نَبَاهٍ  
اور وہی ثواب ہو گا ایسا ہی ہو گا جس کا ان پر احسان نہیں رکھا جائے گا۔ فلہم میں فہم ہی ہے اور جہل ملت استواء کے مقام میں ہے کہ استواء کو چننے کر رہا ہے بعض علماء نے کتب کی تصریح اس طرح کی ہے کہ ہم نے انسان کو احسن تقویم یعنی حقون ترین صورت اور درست ترین حالت میں پیدا کیا کہ جو کچھ چاہتا ہے اس کو سب مل جاتا ہے تمام حیوانات جگہ جہات و شیاطین اور مخلوق ہر اس کے مطیع فرمان ہیں پھر انسان کو یعنی انسان کے بعض افراد کو امتیازی طور پر نہ سالی اور بدترین مگر وہ سے سالکوں سے بھی اس سالک (پست اور نیچے) سے مراد ہیں۔ سب کچھ اور اور پانچ اور نیچے (زیادہ بڑا اور کوئی نہ اس سے بھی نیچے کچھ جاتا ہے) کیونکہ ہر فرقہ کے ہوش و خواہش جب درست نہ رہیں۔ بدنی طاقت کمزور ہو جائے عوارض اور امراض غالب آجائیں تو وہ ہر کمزور سے زیادہ کمزور ہو جاتا ہے اس تفسیر پر اَلَا الْيَتِيمَ اَشْكُوْا میں استثناء متعلق ہو گا یعنی اِن کا سنی لیکن ہو گا اور استدراک یعنی اس خیال کو دفع کرنے کے لئے ہو گا جو حکام سے پیدا ہوتا ہے خیال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب عام انسان کی یہ کیفیت ہو جاتی ہے تو امتیازی بڑا حال کو محسوس ہونے کے بعد مومن بھی ایسا حال ہو جاتا ہو گا اور لکھی ذمہ کی مومن کے لئے دیں ہو جاتی ہوگی اس خیال کو دور کرنے کے لئے فرمایا کہ ہاں جن جن تلی ایمان نے اس کا کار و عمر کو پہنچنے سے قوت اور جہل کی حالت میں نیک اعمال کئے ہوں ان کا اجر (یعنی نہ سالی اور ضعف جسمانی و عقل کی وجہ سے) متعلق نہیں ہو جاتا جیسے اعمال صالحہ قوت و جہل کی حالت میں تھے ویسے ہی اس کا کار و عمر میں پہنچنے کے بعد ان کے لئے لکھے جاتے ہیں۔ ضحاک نے کہا (یعنی) ہر بغیر عقل کے۔

عربی کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول کیا ہے جس کو اکتی جڑ پڑنے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کچھ لوگ ناکارہ عمر کو پہنچ گئے تھے جب ان کے ہوش و خواہش درست نہ رہے تو ان کا عمر رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا تو انہی کی طرف سے ان کی معذرتی میں یہ فیصلہ نازل ہوا کہ لوہاں نفا ہونے سے پہلے جو اعمال انہوں نے کئے تھے ان کے لئے (اس بد عوامی کے زمانہ کے اعمال کا) اجر (بھی دیا جائے)۔

بطوری نے عمرہ کا قول لکھا ہے کہ جب اللہ نے اس شیخ فرقت کا ناتہ (خواہش) بہترین اعمال پر کر دیا تو اب زیادتی عمر سے اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچے گا۔

جامع الاول نے بروایت عمرہ حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا اَلَا الْيَتِيمَ اَشْكُوْا وَ عَمَلُوْا الصَّالِحَاتِ (یعنی) لوگ جو قرآن پڑھتے ہیں ان کو ناکارہ بدترین عمر تک نہیں پہنچایا جائے۔ جلال الدین صلی نے لکھا ہے کہ مومن اگر اتنی عمر کو پہنچ











کائنات کا مقصد ہے۔

(۳) انسان کی تکالیف میں یہ پختگی اور ضمیمہ ہے گا مہر و نول سے دی دوسری کے مال اور اپنے مال میں قرق کہتا ہے پس اپنے احوال کے تغیر کو کچھ کر حاصل کی ہستی پر استدلال اس کے لئے صرفت ہوئے کے حصول کا خوب ترین ذریعہ ہے (اس لئے اسی کی تحقیق کا یہاں ہے کر

یہ بھی احتمال ہے کہ پہلے عقل کا حصول مقصود ہو یعنی خلقت اس نے تم کو پیدا کیا ہے سوال ہو سکتا تھا کہ کس چیز سے پیدا کیا تو دوسرا جملہ بطور اسباق فرمایا کہ جنس انسان کو عقل سے پیدا کیا نہیں تسمیدی خلقت بھی عقل سے ہوئی بلکہ بھی احتمال ہے کہ پہلے جملہ کا حصول انسان مقصود ہو اور دوسرا خلقت انسان اس کی تاک ہو اور تو جیہاں ہم ہو اور اس سے خلقت انسان کا مقصد مقصود ہو اور خلقت انسان کے خلقت کا کام کو مخاطب کے دل میں غماز فرمائی ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ انسان سے مراد سوال اللہ جل جلالہ کی عظمت مبارک ہو اور خصوصیت ذکر کی وجہ گپ کا شرف ہو یا جس وجہ سے آپ جلالت کی خصوصیت ہو کہ آپ ہی کا کام کے مخاطب ہیں۔

[illegible]

عقلاً تاکہ وہ سزا کے لئے دیکھ جائے کہ قرآن مجید میں اس آیت سے متعلق ہے اور دوسرا عقلی کے لئے یا اندیشہ (قرآن) پرست کا علم دینے کے لئے ہے بھی ممکن ہے کہ انہیں نہایت اس آیت سے متعلق اور وہ سزا آفرم فعل لازم کی طرح استعمال کیا گیا ہو اس وقت آفرم کا معنی ہو گا جاری بن جانا گویا دوسرا آفرم جملہ مستند ہو گا جبکہ رسول اللہ ﷺ نے کہا تھا میں نہیں چڑھوں گا اور کسی طرح بڑھ سکتا ہوں (جبکہ میں چڑھا ہوا نہیں ہوں) اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا چڑھو اور ہم اللہ کر کے قرآن پر چڑھیں مطلب کی تقدیر پر رسول اللہ ﷺ کا قول صالحانہ بھاری ہو چرخیل کے آفرم کہنے کے جواب میں تھا۔ استغما یہ ہو گا کہ بعضی کے لئے نہیں بلکہ سوال کے لئے ہو گا اور (یا کہ) مسٹر کے حضور کے مطابق چھٹی میں چڑھنا ہو گی اور بھاری انا کی خبر ہو گی (یعنی کیا میں جاری ہوں کیا میں چڑھا ہوا ہوں) یہ بھی احتمال ہے کہ پہلی مرتبہ جو رسول اللہ ﷺ نے انا جاری فرمایا تھا اس میں انا لکھی کے لئے ہو گا جو چرخیل کے دہانے کے بعد جو فرمایا میں استغما ہو۔

وَرَبُّكَ الْكَافُّرُ (ساری کائنات میں) جس کریم کا جو دلائل ہائے ۱۱ ہر ایک سے زیادہ کریم ہے تو لو کریم کا جو (واقعی ہو) محض فرضی اور  
کیونکہ وہ بغیر کسی (واقعی) فرض کے تصدیق اور اسے مقلات سے دیتا ہے کہ اس کی عقل اور شکر محض نہیں اور بندوں کی عقلی شکر  
بہرہ کی اور ظاہری کی اس سلسلہ میں یہ وہ نہیں کہ جسب یہود کیوں کو یہ داشت کرتا ہے پھر اقول (قابل ہو گا کہ وہی کو) معصوف کر  
دیتا ہے یا خودی انعام تو نہیں بلکہ یہ وہیک (بندوں کی ظاہریوں کی) جاننا ہے اور خودی سزا دینے کی پوری قدرت اس کی کہ ہے (وہی  
آخرت میں اگر چاہے گا تو سزا دے گا کہ اگر تم (اسم تھیلی) سے مراد ہے کریم (صفت ہے)

علماء نے کہا ہے کہ معصیت خداوندی میں عقل اور عقلی کا ایک ہی مقام ہے یعنی حقیقت میں اللہ ہی کرم ہے اس کی ذات و معصیت میں کوئی شریک نہیں دوسرے جو کہ اللہ کی معصیت کر رہا ہو، حمت کا آئینہ ہے اس لئے جو زبان کو کر رہا ہو، سمجھو غیرو

کہہ دیا جائے۔  
 اَلَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۖ  
 یعنی علم الخط بالقلم اللہ نے قلم سے لکھنے کا طریقہ سکھایا تاکہ علوم اور آسمانی کتابیں مفید ہو سکیں اور مت تک باقی رہ سکیں اور وہی کی چیزوں کی اطلاع ہو سکے۔ سب سے پہلے تعلیم تحریر کا ذکر تحریر کی عظمت کو ظاہر کر رہا ہے کیونکہ لکھنے کی اصل غرض یہ ہے کہ سیکھنے والا یاد کرے اور علوم باقی رہے اور علوم کا تحفظ آخر تحریر کی وجہ سے ہی ہوتا ہے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سب سے اول لکھنے والے حضرت آدم ہیں جسے (یعنی) تحریر حنی حضرت آدم سے ہی حاصل ہوئی تھی (یہاں پر) (اللہ تعالیٰ نے) علم ہر میں کتبہا ہوں کہ بظاہر بالقلم علم سے متعلق ہے یعنی قلم کے ذریعہ سے اللہ نے علوم سکھائے چونکہ تعلیم ہر طریقہ تعلیم سے مقدم ہے اس لیے سب سے پہلے اسی کا ذکر کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ نے قلم کو پیدا کیا۔ اللہ ہی ہے مگر سورۃ الفکر میں مکرر ذکر کیا ہے۔  
 اَلَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ پورا جملہ یا تو رب کی اول خبر ہے یا (اول خبر) اللہ سے اور یہ کہ دوسری خبر ہے یا (اللہ) اللہ تعالیٰ کی اول خبر ہے اور یہ جملہ دوسری صفت ہے جو حکم کے معنی کی وضاحت کے لئے لایا گیا ہے کیونکہ علوم سکھانا اور افادہ علوم کے ذریعہ کی تعلیم دو عالم کا ہونا لازم ہے۔  
 اللہ نے عقل اور (علی و علی) تو میں پیدا کیں (اندر وہی اور بیرون کی) کو اس لئے  
 عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ  
 (انسان کو) (انسان) کو اس کو کئی کچھ (اولیاء اور صلوات کو) اللہ سے (عوام و خواص کے) کو انہوں میں دیکھیں علم پیدا کرے (آسمانی کتابیں) ہاں میں ہاں میں (تفسیروں کو) بیجا ظہر متواترہ کے ذریعہ سے اطلاعات ہمہ پہنچائیں اور ان تمام ذرائع سے انسان کو وہ علوم سکھائے جن سے وہ واقف تھا۔  
 اگر الاکرم اور اللہ کی گورنری کی صفات مانا جائے تو یہ جملہ خبر ہو گا۔ اور اگر اللہ کی علم ہر کوئی کہہ جائے تو یہ جملہ اس سے بدل ہو گا۔ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ میں چونکہ علم منقول تصور بھی اس لئے کوئی خاص منقول ذکر نہیں کیا لیکن قلم کو قلم کے ساتھ متعین کر دیا اور قلم الانسان نام قلم میں منقول تو ذکر کر دیا گیا مگر بالقلم کی شرط ذکر نہیں کی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دوسری کائنات انسانی علم کا ایک حصہ ہے (انسان کو دوسری کائنات سے زیادہ علم دیا گیا ہے) کیونکہ پہلی آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ انسان ہو یا دوسری مخلوق (ملا لکھ) کہ غیر سب کو قلم کے ذریعہ سے علم دیا ہے اور قلم سے دیا ہوا علم تمام کائناتوں محفوظ ہے لیکن انسان کو دیا ہوا علم سب کتبوں محفوظ ہے علاوہ بھی ہے اللہ نے فرمایا وَعَلَّمَ اٰدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا (اگر علم آدم صرف وہی ہو تا جو لوہ محفوظ میں تحریر ہے تو فرشتے آدم کے سوال کا جواب کیوں نہ دے سکتے حقیقت ذات باری تعالیٰ کا علم حصولی نہیں کہ لوہ محفوظ میں اس کی پہلی ہو سکے اور قلم اس کو لکھ لے وہ تو علم حصولی کی ایک شاخ ہے بلکہ اس کائنات سے وہاں حقیقت خداوندی کے بعد انسان کو ذات موعود کے سوائے کچھ حاصل نہیں ہو تا ایک شاعر کا قول ہے۔  
 فان من جودک الدنیا ومن فیہا ومن علویک علم الملوح و القلم و ذیالہو کوئی دنیا میں ہے تیری  
 سخاوت کا ایک جزو ہے اور علم لوہ قلم تیرے ہی علوم کا ایک حصہ ہے۔  
 جملہ ذرئک والاکرم والارواء کی تفسیر حاصل سے حال ہے جب رسول اللہ ﷺ نے امر قرأت کے جواب میں ماانا بقاری کہا تو آپ سے کہا کیا افرۃ و ذرئک والاکرم والارواء عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ یعنی آپ رب کریم کی مدد کے ساتھ ہر صوبہ جس نے قلم کے ذریعہ سے علم کی تعلیم دی اور آج پہر نما کو وہ علوم سکھائے جن سے وہ واقف تھا وہی تم کو بھی پڑھا سکھائے گا اگرچہ تم پڑھتے ہوئے نہیں ہو۔ یہ بھی احتمال ہے کہ انسان سے مراد لکھنے والے ہوں۔ گویا جب رسول اللہ ﷺ نے ماانا بقاری کا لہ (برہان) تحریر لکھنے آپ کو پھر کرا حتیٰ اور زور سے دیا کہ آپ بے طاقت ہو گئے اور افرۃ کہا تو

میں بد اقراء کئے سے اللہ نے آپ کو بولیں وہ آخرین سب کے علوم عطا فرما دینے کیونکہ بندوں کے تمام افعال کا ناقص تو اللہ ہی ہے (وہی نہ جانے والے کو علم دیتا ہے اور نہ بڑھ سکے والے کو بڑھاتا ہے) لہذا کے بعد اپنے انعام کا ذکر کیا اور فرمایا عَلَّمُوا الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ایک اور آیت میں آیا ہے وَعَلَّمْنَاكَ نَمْلَكَ تَكَفُّنًا نَعْلَمُ یعنی تم کو وہ علم عطا کیا جس سے تم نہ واقف تھے۔ ایک شیعہ: مَا لَمْ يَعْلَمْ کئے کا کیا فائدہ؟ تعلیم تو معلوم چیز کی ہوتی ہے تعلیم معلوم کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا (تحصیل حاصل ہو چکی ہے)

اؤالہ شیعہ: ہجر انسان کی صراحت کرنی مقصود ہے تاکہ وہ اپنی نادانی کا اعتراف کرے اور قوت علم کا شکر گزار ہو۔ مواہب لدنیہ میں ایک روایت مذکور ہے کہ جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کے سامنے خوبصورت ترین شکل اور پاکیزہ ترین خوشبو کے ساتھ نمودار ہوئے اور کما حقہ ﷺ تم کو اللہ سلام کرتا ہے اور فرماتا ہے کہ تم جن لوگوں کے لئے رسول (نیکار جیسے گئے) ہو ان کو کلمہ لا الہ الا اللہ کی دعوت دو پھر جبریل نے اپنی زبان میں یہ الفاظ پڑھائے کہ ایک چشمہ اعلیٰ پر ابھیر لیں علیہ السلام نے اس سے خود وضو کیا اور رسول اللہ ﷺ کو (اسی طرح وضو کرنے کا حکم دیا) (مسعود ﷺ نے بھی وضو کیا) حضرت جبریل علیہ السلام نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ کو بھی (اپنے ساتھ) اندر پڑھنے کا حکم دیا اس طرح جبریل نے رسول اللہ ﷺ کو وضو اور نماز کی تعلیم دی پھر خود آسمان پر چڑھ گئے اور رسول اللہ ﷺ (دائیں آگے ہاتھ میں جس حجر ضبطے اور درشت کی طرف سے گزرتے تھے وہ کہتا تھا السلام علیکم یا رسول اللہ ﷺ) ہر حضرت محدث کے پاس پہلے اور اس سے واقعہ بیان کیا حضرت خدیجہؓ انتہی مسرت سے مدہوش ہو گئیں پھر آپ نے ان کو وضو کرنے کا حکم دیا اور ان کو ساتھ لے کر اسی طرح نماز پڑھی جس طرح آپ کو ساتھ لے کر جبریل علیہ السلام نے پڑھی تھی۔

پس سب سے پہلے ہی دو رکعت نماز فرض ہوئی پھر سفر میں تو اللہ نے اس کو اسی طرح نماز کرنے کا حکم برقرار رکھا اور اقامت کی حالت پوری پکار کر دیا۔

ابن حجر نے ص ۱۰۱ میں لکھا ہے کہ معراج سے پہلے رسول اللہ ﷺ جینا اندر پڑھتے تھے اور مواہب بھی اسی طرح پڑھتے تھے اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ پہلے نمازوں سے پہلے کیا کوئی فرض نماز تھی یا نہ تھی بعض علماء کا خیال ہے کہ طلوع اور غروب سے پہلے نماز فرض تھی (یعنی فجر و عصر)

ابن حجر نے لکھا ہے کہ سب سے اول دعوت توحید اور (مشترکین کو مذہب سے نکال دینا واجب ہوا) پھر ان کا قیام شب جس کا ذکر سورہ بقرہ میں ہے اور مواہب سورہ بقرہ میں ہے آخری حکم نے قیام شب کی اتنی مقدار کو منسوخ کر دیا جس کا ذکر بقرہ میں آیا ہے پھر مکہ میں شب معراج کے اندر پہلے نمازوں کی فرضیت سے قیام شب کا جو ب مشہور ہو گیا۔ روایت مذکور میں جو یہ کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ کو وضو سکھایا اور وضو کرنے کا حکم دیا تو ان الفاظ سے ثابت ہوتا ہے کہ معراج سے پہلے وضو فرض ہو گیا تھا واللہ اعلم۔

ابن اللہ نے حضرت ابوبکرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابو جہل نے لوگوں سے پوچھا کیا اللہ ﷺ تمہاری موجودگی میں خاک پر چروہ کرتا ہے (یعنی وہ کہتا ہے کہ ابوبکرؓ دیکھا ہیں ابو جہلؓ بولالات عزیٰ کی قسم اگر میں نے اس کو ایسا کرتے دیکھ لیا تو یاد اس سے اس کی گردن روئے خونوں کا اور اس کے منہ کو مٹی میں درگزر دوں گا) اس پر اللہ نے ہزل فرمائی۔

جو مشترک حد (حقانیت) سے آگے بڑھ کر رسالت کے منکر تھے اور فتنہ سے روکتے تھے ان کو ہارداشت کی گئی اگرچہ اس کا ذکر کلام میں نہیں مگر (سیاق) کلام کا حال اس پر دلالت کر رہا ہے یا کافرا کا مٹی ہے تھا اور اس سے آئندہ کلام کی حقانیت کا اظہار ہوتا ہے۔

اِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَآكْفُرًا (انکر چہ انسان میں لام نہیں ہے لیکن) بعض افرو کا لفظ پیش نظر ہے اس لئے مراد ابو جہل ہے۔

ابو جہل کفر میں نور اللہ کے مقابل فرد میں عد سے بڑھ رہا ہے۔

لَيْفَظِي ﴿١﴾

أَنْ تَأْتِيَ السَّعْيَتِي ﴿٢﴾

اس لئے کہ وہ اپنے کو فنی پاتا ہے۔ فنی سے پہلے لام مقدر ہے پس کن رانی ملت  
ملفیان ہو گیا اس سے پہلے لفظ وقت مہذوف ہو گا اس وقت رؤیہ ملفیان کے لئے عرف زمان ہو گی یعنی احساس اشتہاء کے وقت وہ  
ملفیان کرتا ہے۔ رویت سے مراد ہے دل سے دیکھنا (یعنی باہر احساس کرنا) آنکھوں سے دیکھنا مراد ہے نہ مرفوع اور منصوب  
دونوں ضمیروں کا مرفوع ایک ہی ہو گا اور یہ ناممکن ہے ابو جہل کو مال مل جاتا تھا تو وہ کھائے پیتے اور سواری میں دوسروں پر اپنا اقتدار  
قائم کرتا تھا۔

لَا تَأْتِي تِلْكَ الشَّيْءِي ﴿٣﴾

کونسی بروزان بشری صدر ہے یہ جملہ مفید تہدید و تحذیف ہے اور مستفاد ہے  
(سوال) وہ جتنا کہ پھر اس طافی کا انجام کیا ہے تو یہ جواب دیا گیا  
کلام کا رخ موڑ کر اسی طافی انسان کو خطاب کیا۔ اَلْجَنَّةُ جَنَّتْ میں الف لام مضاف الیہ کے عوض ہے یعنی اسے طافی تحریر  
واہی جبر سے ہر طرف کی طرف ہو گی وہ تجھے اس ملفیان کی سزا دے گا۔

أَرْوَيْتَ الْيَدَيْنِ يٰلَيْفَظِي ﴿٤﴾ عَنِ الْوَادِئِ أَصْلَتِي ﴿٥﴾

ابن جریر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے  
اَرْوَيْتَ الْيَدَيْنِ يٰلَيْفَظِي ﴿٤﴾ عَنِ الْوَادِئِ أَصْلَتِي ﴿٥﴾  
لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز چھ رہے تھے ابو جہل آیا اور نماز سے روکا اس سلسلہ میں آروایت سے کچھ پہلے تک آیات کا  
نزل ہوا۔

آرۃ بیت میں رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اور استہلام تقریر ہے یعنی کھ کے معنی مہا ہے اور مقصود یہ ہے کہ مخاطب  
اقرار کرے۔ یا استہلام سے مقصود یہ ہے کہ جو کچھ اس نے دیکھا اس کو بیان کرے (یعنی نفس روایت کے متعلق سوال نہیں ہے  
کہ تم نے دیکھا یا نہیں دیکھا بلکہ جس چیز کو دیکھا اس کو پوچھا مقصود ہے) مگر الخ ذکر صورت استہلام تعجب کے مقام میں ہونی  
چاہئے۔

روایت سے مراد روایت قلب ہے اور افعال قلوب کے وہ مفعول ہوتے ہیں جو معنوی لحاظ سے باہم مشابہ اور خیر ہوتے  
جس میں مقصود اس نسبت کا اقرار کرنا ہے جو دونوں مفعولوں کے درمیان ہے اور اسی نسبت کو ظاہر کرنے کی طلب ہے۔  
الَّذِي كُنْتُ يَسْتَفْهِی سَے مراد ابو جہل اور عبد اللہ سے مراد رسول اللہ ﷺ کی ذات گرامی ہے کو کونیت مخاطب کا صیغہ ہے اور عبد اللہ  
نواصلی کا ذکر بصورت عجب ہے کلام کے رخ کو موڑ کر بھائے کاف خطاب کے لفظ عبد کو ذکر کرنے سے مقصود ہے کمال  
عبودیت کی صراحت اور رسول اللہ ﷺ کا واضح طور پر برحق ہونا کیونکہ کمال عبودیت کا تقاضا ہے عبادت پھر عبادت سے روکنے  
والے کے کمال ملفیان کا بھی اس سے انکسار مقصود ہے۔

الَّذِي كُنْتُ يَسْتَفْهِی كَرِهَتْ كَابِلَا مَفْعُول ہے اور دوسرا مفعول كَيْفَ يَلْفَظِي مخدوف ہے مگر حکم نہ کر رہا ہے اصل کلام اس  
مرحہ تھا أَرَأَيْتَ الَّذِي كُنْتُ يَسْتَفْهِی عَنِ الْوَادِئِ أَصْلَتِي كَيْفَ يَلْفَظِي۔

أَرْوَيْتَ

إِنْ كُنْتَ عَلَى الشَّيْءِ نَاحِي ﴿٦﴾

أَوْ أَمَرَ بِالتَّلَافُوتِ ﴿٧﴾

رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے۔ اسے محمد ﷺ کی بات کو معلوم ہے کہ۔  
اگر وہ نہ بدایت پر ہو نماز پڑھنے میں۔  
یہ نیز گہری کا حکم دے رہا ہو جبکہ وہ توحید اور نماز کی طرف لوگوں کو دعوت دے رہا  
ہے۔ (یعنی نماز پڑھنے اور توحید کی دعوت دینے میں اگر وہ نہ حق پر ہو تو اسی کو روکنے والے کا نتیجہ کیا ہو گا تبیہ اس وقت ہے تاہم  
گمان آیات سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ابو جہل نے دونوں چیزوں کی روک کی بھی نماز پڑھنے کی بھی اور دعوت توحید کی بھی نہیں  
پہلے جملہ میں صرف نمی صلوات پڑھا کر کیا (ممانعت توحید کا ذکر نہیں کیا) کیونکہ اس جگہ دونوں کا ذکر کرنا تھا اس کے علاوہ دعوت  
بائسٹل نمی اور یہ بھی احتمال ہے کہ نمی العبد سے مراد عام ممانعت ہو نماز کی ممانعت ہو یا کسی دوسری چیز کی اور رسول اللہ ﷺ  
کے عمومی احوال (اس وقت) انہی دونوں چیزوں پر مفسور تھے بحکم نفس کے لئے عبادت اور دوسروں کی تکمیل کے لئے دعوت



فلا تروا دینا کے مذہب کو باطل داشت ہے وہ ہر گز ایسا نہ کرے۔

لَیْسَ لَکُمْ دِیْنٌ دِیْنُکُمْ لَکُمْ دِیْنُکُمْ خیر کو دین کے اور مذہب حق کرنے اور ایمان سے روگرداں ہونے سے روکتا ہے۔  
تو ہم پکڑ کر نکلیں گے۔ یہ الفاظ اب اس سے اور معنی شرط کی بڑا ہون تاکہ اس کا (مکمل) صورت  
تو بن لکھا جاتا ہے (اس میں جگہ دم خط ہے اس کا معنی ہے کسی چیز کو پکڑنا اور زندہ سے سمجھنا۔ مطلب یہ کہ ہم اس کو سمجھ کر اور دین  
کی طرف لے جائیں گے۔

۵) اِس کی پیشانی کے ہاتھوں سے قلب لام مضاعف الیہ کے عوض ہے۔ اَلْاُجْبَہُ سر کا اگلا حصہ یعنی پیشانی۔

۶) جھوٹی گواہی کی پیشانی، اکی ذیہ اور ساطفہ کی پیشانی کی مفت بھارت ہے اور گواہی

۷) اَلْاُجْبَہُ کے بدل ہے۔

ترتیب اور ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کی ہے اور ترتیبی نے اس کو صحیح کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز  
پڑھ رہے تھے ابو بکر رضی اللہ عنہما اور کہنے لگے کیا میں نے تجھے اس (نماز) سے منع نہیں کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو جھڑک دیا کہنے لگا  
تو خوب جانتا ہے کہ مکہ میں میری چال (تشت گاہ مجلس) سے بڑی کوئی چال نہیں (یعنی میرا جتنا پاب ہے تو مجھے جھڑکتا ہے خدا  
کی قسم میں اس راوی کو میرے خلاف اٹھی گواہوں کے سوا اور اور فوٹو بنیادوں سے بھر دیاں گاس پر مندرجہ ذیل آیت قرآنی۔

فَکَذِبُوا لَکُمْ دِیْنُکُمْ  
نمازی اور دنیا تمام جہاں قوم والے منع ہوتے ہیں۔ اس جگہ مراد ہیں ہادی والے یعنی قوم

قبیلہ۔ ہادی سے پہلے بالظاہر اہل مذہب ہے۔ یعنی اہل ہادی (اس وقت مجاہد خلیفہ ہو گا کیا ہادی کی طرف نسبت مجاہد ہے (اس

وقت مجاہد بالاسناد ہو گا، مطلب یہ ہے کہ (جب اس کو اپنے جیسے پر غور ہے تو کہنے کیلئے چیلے کو بلا لے۔

۸) ہم کو پھر یہ کو بلا لیں گے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا زبانی سے مراد ہیں جسم کے زبانی

۹) (کارندے) کا جانے لگے اور ارشاد تو سخت حوائج کا لگے ہیں۔ ذرا لیتے رہتی کیا زبانی پروازان عفریہ کی جتن ہے اس کا مادہ زمین

ہے زمین کا معنی ہے دفع کرنا کام میں شرط مذکور ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر وہ اپنے کتبے قبیلہ والوں کو بلا لیتا تو جنم کے کارندے علی الاعیان آنکھوں دیکھتے اس کو پکڑ

لیے بجلی نے اس قول کو حدیث میں فروغ کیا ہے۔

۱۰) یقیناً ایسا ہو گا کہ اگر اس نے اپنے کتبہ والوں کو بلا لیا تو ہم زبانیہ کو بلا لیں گے۔ یا یہ معنی ہے کہ یقیناً یہ اپنے جیسے کو

۱۱) نہیں بلو اسکے گا۔

۱۲) تم اس کی بات مت مانو یعنی فلا نہ چھوڑو یہ جملہ مستند ہے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے سوال ہو سکتا تھا

کہ جب یہ روکے ہے تو میں کیا کروں اس کا جواب دے دیا کہ اس کی بات مت مانو۔

۱۳) یہ لفظ اَلْاُجْبَہُ مبر معلوف ہے لیکن معنی اقتدار سے لگا بیٹھ کے معنی کی تاکید ہے مجہد کہہ۔

۱۴) اور نماز کے ذریعہ سے اللہ کا قرب حاصل کرو۔ ابو داؤد وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے لکھا

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کی حالت میں بندہ اپنے رب سے بہت قریب ہوتا ہے جس کا زیادہ کرو۔

۱۵) سورہ اہتحت میں مجہد تلاوت کے بحث میں ہم لکھ چکے ہیں کہ اس جگہ لفظ اَلْاُجْبَہُ اللہ کی طرف سے مجہد تلاوت کا حکم ہے

اور رسول اللہ ﷺ کا عمل اس کی دلیل ہے کیونکہ مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اِذَا

اَللّٰہُ سَأَلَ اَلْاُجْبَہُ اور آخرت میں مجہد کیا۔

۱۶) مجہد کے نزدیک اَلْاُجْبَہُ کا مطلب ہے کہ لفظ اَلْاُجْبَہُ ہے اس لئے اس مجہد سے مراد نماز ہے۔ جو بول کر کل مراد لیا گیا ہے

۱۷) پس یہ نماز چاہئے کا حکم ہے۔ مجہد کا حکم نہیں ہے اور رسول اللہ ﷺ نے آخر میں مجہد کیا تو آپ ﷺ کے عمل کا اتباع سنت

ہے اس سے مجہد و آخرت کا مسنون ہو تا بہت ہو تا ہے جو اب نہیں پایا۔ سورہ طہ میں قسم ہوئی موت و نہ تعالیٰ

## سورۃ القدر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترغی اہم اور ابن جریر نے حضرت امام حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خواب میں دیکھا کہ نبی امیہ آپ ﷺ کے منبر پر (جڑے ہوئے) ہیں آپ ﷺ کو اس خواب سے کچھ ناگوری ہوئی تو نازل ہوئی اِنَّا اَعْطَيْنَاكَ الْكِتَابَ اور اِنَّا اَسْلَمْنَاهُ بِكَ لِنَبِيِّكَ الْعَسْكَرِ وَمَا اَذَلَّ مَلَأَ مَتَّ السِّلَاحُ الْعَسْكَرِ .....  
لَيْكَلُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنَ الْوَيْلِ شَيْءٍ لِّعَنِي نَبِيَّ امِيہ کی ہزار میوں کی حکومت سے ایک شب قدر بہتر ہے قاسم بن الفضل بعد اسی نے کہا میں نے نبی امیہ کی حکومت کا زمانہ شمار کیا تو بغیر کی مٹی کے پودے سے ایک ہزار میوں سے بہتر ہوئے۔ ترغی نے کہا یہ حدیث قریب ہے حنفی اور ابن کثیر نے اس کو بہت زیادہ منکر کہا ہے۔

ابن ابی حاتم اور احمد بن حنبل نے بھی اس کا قول نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی امیر اہل کے ایک شخص کا ذکر کیا جو اللہ کی راہ میں ہزار میوں تک جہاد بندہ رہا تھا (یعنی ہزار میوں تک اس نے جہاد کیا تھا) مسلمانوں کو یہ بات سن کر تعجب ہو اس پر نازل ہوا اِنَّا اَسْلَمْنَاهُ لِيُكَلِّمَ لَيْكَلُ الْقَدْرِ ..... دین اَلْفِ شَيْءٍ تک یعنی ایک شب قدر اہل ہزار میوں سے بہتر ہے جن میں اس امر اہل نے جہاد کیا تھا۔

ابن جریر نے بھی اس کا قول اس طرح نقل کیا ہے کہ نبی امیر اہل میں ایک آدمی تھا جو صبح تک نماز پڑھتا اور صبح سے شام تک جہاد کرتا تھا اس کا یہ فعل ایک ہزار میوں تک جاری رہا اس پر اللہ نے نازل فرمایا لَيْكَلُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنَ الْوَيْلِ شَيْءٍ یعنی اس شخص کے (نہ کو وہ بالا) اعمال کے ہزار میوں سے لیکلہ القدر افضل ہے۔

امام مالک نے سوطا میں لکھا ہے کہ میں نے ایک قابل اعتماد عالم سے سنا جو کہہ رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی امت کی عمریں چوتھ تھوڑی ہیں اس لئے دوسری امتوں کے اعمال کی قدر کو کی برابر تو ان کے اعمال ہو نہیں سکتے تھے ان کی عمریں زیادہ تھیں پس اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو شب قدر عطا فرمائی جو ہزار میوں سے بہتر ہے۔

میں کہتا ہوں یہ روایت مرسل ہے مگر شان نزول کے سلسلے میں جتنی روایات آئی ہیں سب سے زیادہ صحیح ہے اس روایت سے معلوم ہو تا ہے کہ شب قدر صرف اسی امت کے لئے مخصوص ہے (کسی امت سبقت کو نہیں عطایت کی گئی) ابن جیبہ مالکی کا کیا خیال ہے اور صاحب الحدیث شافعی نے اس کو جمود کا قول قرار دیا ہے لیکن اس کی تردید حضرت ابو ذرؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جو سنائی نے نقل کیا ہے حضرت ابو ذرؓ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا شب قدر انبیاء کے ساتھ ہوتی ہے جب وہ وفات پا جاتے ہیں تو اہل جہان جانی ہے کہ اللہ فرمایا (نہیں) بلکہ وہ باقی رہنے والے ہیں اس حدیث کی بناء پر ابن حجر نے اسی قول کو ترجیح دی ہے کہ شب قدر گزشتہ امتوں کے لئے بھی تھی اور امام مالک کی روایت کے متعلق ابن حجر نے کہا یہ قابل تاویل ہے اور قابل تاویل مرتجح کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت ابو ذرؓ کی مرفوع حدیث کے مقابلہ میں تو امام مالک والی روایت زیادہ مرتجح ہے حضرت ابو ذرؓ کی مرفوع حدیث کے الفاظ اَلْبَاقِیَہ قابل تاویل ہیں ان الفاظ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف ایک سال کے لئے نہیں تھی بلکہ آئندہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ہو گی گویا اس سے لالہ ہو جانے کا کہ (ہوئی تو متعدد مرتبہ تھی لیکن رسول

اللہ جلّ جلالہ کی بات کے بعد اٹھائی گئی، لیکن حضرت ابو ہریرہؓ سے جب کہا گیا کہ لوگوں کا خیال ہے شب قدر اٹھائی گئی ہے تو فرمایا جس نے ایسا کہا غلط کہہ رہا ہے، بلکہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا۔

روای کا بیان ہے میں نے (حضرت ابو ہریرہؓ سے) کہا کیا آنسو ہر ماہ رمضان میں میں اس کو کپا سکتا ہوں فرمایا۔

ہم ہی نے اس کو یعنی قرآن کریم کو ابھرا کر ان کی تعلیم اور عظمت شان کے اظہار کے لئے (بغیر ذکر مروج کے) ضمیر کو ذکر کیا کیونکہ ان کو سننے کے بعد سننے والے کا فہم کسی اور سی چیز کی طرف منتقل ہی نہیں ہو سکتا اسی اظہار عظمت کے لئے اس نے ان کی نسبت ان کی طرف کی قائل کی عظمت فعل کی عظمت کو ظاہر کرتی ہے اور علم میں تاکید و قوت پیدا کرنے کے لئے مستلزم (ان کو) خبر فعلی (ان کو) لاکے پہل ذکر کر دیا یہ تقدیم خصوصیت قائل کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ پھر قرآن کی مزید عظمت کو ظاہر کرنے کے لئے فرمایا۔

فِي كَيْفَةِ الْقَدَرِ ﴿۱۰﴾ یعنی قرآن کا وقت نزول بھی عظیم الشان ہے لہذا تقدیر میں اس کا نزول ہوا ہے تمام ممالک اور انسانوں کے متعلق سال بھر تک ہونے والے امور کو لہذا تقدیر میں اللہ مقرر کر دیتا ہے حسین بن فضل سے سوال کیا گیا کیا رات میں وہ آسمان کی تخلیق سے پہلے ہی اللہ نے تمام امور کا مقرر کر دیا ہے۔ حسین نے جواب دیا ہے شک کر دیا ہے سوال کیا گیا پھر لہذا تقدیر اللہ کا کیا معنی حسین نے کہا مقررہ امور کو ان کے مقرر و لوقات کی طرف چلاؤ اور قضاء و قدر کو نافذ کرنا یعنی آنسو سال بھر تک جن امور کا واقع ہوا اللہ نے مقدّر کر دیا ہے شب قدر میں اس کی اطلاع ان ملائکہ کو دی جاتی ہے۔ جن سے ان امور کو نافذ و ابست ہے۔

عمر مہ نے کہا تقدیر امور کا تقدیر اور تمام امور کا انتظام نصف شعبان کی رات کو ہوتا ہے زعموں اور مردوں کی قسمت بنتی ہے جس میں (آنسو سال بھر تک پیش ہوتی ہے) کہ عمر مہ کے اس قول کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو ابوی نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک شعبان سے دوسرے شعبان تک کی موتوں کا فیصلہ (نصف شعبان کی رات کو) کر دیا جاتا ہے یہاں تک کہ بعض آدمی نکاح کرتے ہیں۔ نکاح کے بعد لڑائی بھی ہوتی ہے مگر ان کا تمام مردوں کی قسمت میں ہوتا ہے (یعنی) اس کو آنسو شعبان تک اپنا امر چلانا معلوم نہیں ہوتا اسی لئے وہ نکاح کر لیتا ہے لیکن وہ آئے والے سال کی آخری ہفتہ تک مر جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں شاید مقدّر امور کا جزوی طور پر کسی طرح کا مقرر نصف شعبان کی رات میں ہوتا ہو اور تمام امور کا عمومی مقرر اور کار عدل کو ان امور کی تقویر شب قدر میں ہوتی ہے اللہ نے شب قدر کے متعلق فرمایا ہے لَتَنفِخَ الْفُكْرَىٰ كُلٌّ فِیٰ اَنفِیْہِمْ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا سال بھر تک جو خیر و شر و رزق و زعم کی موت یہاں تک کہ حاجیوں کا حج فرض جو بات ہونے والی ہوتی ہے شب قدر میں لوح محفوظ سے (نقل کر کے) لکھ دی جاتی ہے۔

زہری نے کہا لہذا تقدیر تمام اس رات کی عظمت و شرف کی وجہ سے ہی لہذا اللہ در کہا گیا ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَنُفِثَ فِی الْقَدْرِ ﴿۱۱﴾ یعنی اللہ کی عظمت بھی واقع میں سے وہی انہوں نے نہیں کی۔ ابو اسحق نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ نصف شعبان کی رات کو اللہ تمام احکام کا فیصلہ کر دیتا ہے اور شب قدر میں ان احکام کی تقویریں کار عدل کو کر دیتا ہے۔ کنز کو را ابوی۔

شب قدر کی وجہ تسمیہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس رات کے نیک اعمال کی اللہ کے ہاں بڑی قدر ہوتی ہے اور بڑا ثواب ملتا ہے۔ شب قدر میں نزول قرآن کا معنی یہ ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے کلام سے بھی مستحضر ہے کہ شب قدر میں پورا قرآن لوح محفوظ سے انجلی آسمان کے بیت العزت میں چل کر دیا گیا تھا (بیت العزت سے) حضرت جبریل علیہ السلام برس تک تموزاً تموزاً رسول اللہ ﷺ کو پہنچا تھا ہے آیت کہورفع اللہ ما یشاء من الشیء مطلب ہے۔

حضرت ابو ذرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حضرت ابراہیمؑ کے صحیفے تیسری رات مقدس کو اور ایک روایت میں



کیا ہے کہ پہلی رمضان کو ہزل ہوئے اور قوریت موسیٰ چنسی رمضان کو اور انجیل تہرہ میں رمضان کو اور زبور واذکار اللہ اور میں رمضان کو اور گناہ کی گناہ قرآن رسول اللہ ﷺ پر جو یہ میں رمضان کو بیکہ رمضان کی چہ راہ میں ہانی جس ہزل کیا گیا۔  
 امام احمد اور طبرانی نے حضرت دالید بن الاسدی کی حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوہشام کے صحیحے رمضان کی پہلی رات کو ہزل ہوئے اور قوریت چنسی رمضان کو اور انجیل تہرہ میں رمضان کو اور قرآن پر جو یہ میں کو انہی احادیث کی بناء پر بعض علماء نے کہا کہ شب قدر رمضان کی چہ میں رات ہے۔ حضرت ابن مسعود، شیخ حسن بصری اور قتادہ کی طرف اس قول کی نسبت کی گئی ہے اس کی تائید حضرت قتادہ کی اس مرفوع حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ شب قدر چہ میں جو یہ میں تاریخ میں تلاش کرو۔ اس حدیث کو اسناد میں ابی یوسف بھی ہے اور حاکم ابن خیر نے لکھا ہے کہ ابن یوسف نے اس حدیث کو مرفوع قرار دینے میں غلطی کی ہے۔

میں لکھا ہوں اگر یہ احادیث صحیح ہیں تب بھی من سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ ہر سال شب قدر چہ میں رمضان کو ہوتی ہے بلکہ اتنا معلوم ہے کہ جس سال قرآن کا نزول ہوا اور جس سال کے متعلق حضرت قتادہ کا قول منقول ہے ان سالوں میں شب قدر کی تاریخ چہ میں رمضان تھی۔

فائدہ: یقیناً شب قدر کے متعلق علماء کے اقوال مختلف ہیں جن کی کل تعداد تقریباً چالیس ہے۔ صحیح یہ ہے کہ ہر سال شب قدر رمضان کے آخری عشرہ میں ضرور ہوتی ہے مگر جو یقیناً بدلتا رہتا ہے، ہر سال کے لئے ایک ہی تاریخ مقرر نہیں ہے، تمام احادیث کے متعارض کو دور کرنے کا یہی ایک طریقہ ہے۔ اہل میں مختلف احادیث و روایات کی جاتی ہیں۔

حضرت سلطان غازی کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شعبان کے آخری دن غلبہ دیا اور فرمایا لوگو! ایک عقیقت والا معینہ خدا سے قریب آگیا یہ برکت والا معینہ ہے اس معینہ میں ایک رات بزرگ میٹوں سے بہتر ہے۔ یہ حدیث سوادہ ابی ہر قضاہ و رمضان میں گزر چکی ہے اور اس سے اس قول کی تعلق ہو جاتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ شب قدر رمضان میں بھی ہوتی ہے اور غیر رمضان میں بھی۔ امام عظیم کا یہی مذہب ہے کہ غرضی من سے ذکر کیا ہے۔

ایک شبہ: شاید یہ واقعہ نزول قرآن کے سال کے سال کا ہو یا صرف اسی سال کا ہو جس کے متعلق حضرت سلطان غازی نے بیان کیا ہے۔ ہاں جو لوگ رمضان اور غیر رمضان میں شب قدر ہونے کے قائل ہیں ان کے مسلک کی تعلق اس حدیث آیت سے نہیں ہوتی۔

ازالہ: حضرت سلطان غازی حدیث میں ماہ رمضان کے کچھ اوصاف بیان کئے گئے ہیں اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اس ماہ کے روزے اللہ سے فرض کئے ہیں اور رات کی لذتیں لگن کی ہیں جو شخص اس میں لگ جائے گا وہ اس شخص کی طرح ہوگا جس نے غیر رمضان میں فرض کو لیا ہو جس نے اس میں فرض کو لیا ہو وہ اس شخص کی طرح ہوگا جس نے ستر (۷۰) فرض کو لیا ہو۔ (گو ماہ رمضان کی کل لذت ۷۰ ستر سے میٹوں کے فرض کا اور اس کی ایک فرض لذت دوسرے میٹوں کی ستر فرض لذتوں کا ثواب دیتی ہے) یہ میر کا معینہ ہے یہ خود ان کا معینہ ہے وغیرہ وغیرہ اور جو کچھ یہ اوصاف کسی مخصوص رمضان کے ہی میں ہیں (بلکہ ہر رمضان کے ہیں) اس شب قدر کا حکم بھی سال نزول قرآن یا کسی مخصوص رمضان سے متعلق نہیں۔  
 حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ آخری عشرہ میں ان کی ریاضت کرتے تھے یعنی دوسرے ایام میں نہیں کرتے تھے۔ مسلم۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جب آخری عشرہ آجاتا تو رسول اللہ ﷺ تہجد منبوی سے بعد لیٹتے تھے اور شب بیداری کرتے تھے یعنی رات کو لہذا نہ سوتے تھے اور گھر والوں کو بھی بیدار کرتے تھے متفق علیہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رات تک رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں احکام کرتے رہے اور آپ کی وفات کے بعد آپ کی بیویوں نے احکام کیا بخلائی و مسلم۔ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان کے آخری دس ایام میں احکام کرتے تھے اور فرماتے تھے رمضان کے آخری عشرہ میں شب قدر تلاش کرو بخلائی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے پہلے عشرہ میں اذکار کیا پھر دو میانی عشرہ میں ترکیبہ میں اذکار کیا پھر فرمایا میں نے اس رات کی حاشی میں پہلے عشرہ میں اذکار کیا پھر دو میانی عشرہ میں کیا پھر میرے اس کوئی فرشتہ آیا اور مجھ سے کہا گیا کہ ۱۰۰ رات آخری عشرہ میں ہے جس کو میرے ساتھ اذکار کرنا ہو۔ آخری عشرہ میں کرے کہ یہ کوئی مجھے ۱۰۰ رات خواب میں دکھائی گئی تھی میں نے اس کو پایا تھا اور میں نے دیکھا تھا کہ میں اس کی حج کو اپنی اور کچھ میں سمجھ کر رہا ہوں۔ اس فرشتے کے بعد صحابہؓ نے ہر طبقہ رات میں شب قدر کی جستجو کی۔ رات کا بیان ہے کہ ایک رات کو اپنی رہا سمجھ بیچہ گئی اس لئے کہ میں نے کہا کہ میں شب کی حج کو جو میری آنکھ رسول اللہ ﷺ پر پڑی تو میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ کی پیشانی پر پانی اور کچھ کا نشان تھا متفق علیہ۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ لیلۃ القدر کی حاشی میں رسول اللہ ﷺ نے رمضان کے دو میان عشرہ میں اذکار کیا جب عشرہ گزر گیا تو آپ نے خیرہ اذکار لینے کا حکم دیا حسب الکلم خیرہ اذکار لیا گیا۔ پھر حضور ﷺ کو لیلۃ القدر کی تعیین کہ کس عشرہ میں بتائی گئی تھی پھر اس میں ہو گئے۔ واقعہ میں ۱۰ آخری عشرہ میں تھی (پھر حضور ﷺ کو دو میانی عشرہ کا خیال رہا اسی لئے دو میان عشرہ میں اذکار کیا) اس لئے آپ نے وہ بار و پندرہ گویا پھر آدھ ہو کر فرمایا تو گویا مجھے لیلۃ القدر خواب میں دکھائی گئی تھی اور میں تم کو اطلاع دیتے ہوں کہ تم کو آدھی آنکھ جس کے ساتھ یہ طمان تھا اس لئے میں اس کو بھول گیا اب تم رمضان کے آخری عشرہ میں اس کی جستجو کرو۔ تو میں اور ساتویں اور پانچویں شب میں حاشی کر کے ابوی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے عرض کیا آپ تو کتنی ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔ فرمایا میں اور ہم اس کے تسلی ہی نسبت متعین بھی زیادہ ہیں فرمایا تو میں اور ساتویں اور پانچویں شب میں حاشی کر کے تو اس سے متصل پانچویں رات ہو گئی تھی تو میں رات ہے (یعنی اس تاریخ سمیت رمضان کی نورانی باقی رہتی ہیں) اور جب تیس گزر جائیں تو اس سے متصل ساتویں رات ہو گئی اور جب پچیس راتیں گزر جائیں تو اس سے متصل پانچویں ہو گئی اور غیاثی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی مرقوم حدیث علی کی ہے کہ شب قدر پانچویں رات ہے۔

حضرت عبداللہ بن ابی اس کی مرقوم حدیث ہے حضور ﷺ نے فرمایا مجھے شب قدر (خواب میں) دکھائی گئی تھی مگر میں بھول گیا۔ میں نے اس رات کو حج کو اپنی کچھ میں اپنے کو سمجھ کرے (خواب میں) دیکھا تھا اور وہی تھا کہ اس سے پھر ۲۳ کی رات کو بارش ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو لیلۃ القدر بتائی۔ یعنی لیلۃ القدر سے صبح ہو کر منہ پھر اتھرائی لا۔ کچھ کا نشان آپ ﷺ کی پیشانی اور ناک پر موجود تھا۔ مسلم و ابوداؤد۔

ایک روایت میں آیا ہے کہ رسولی کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں بدوی ہوں مجھے کوئی (میں رات بتا دیجئے کہ میں اس رات کو جہاں فرمایا تھیں جہاں (کے بعد) کی رات کو آہٹا ایک روایت میں ہے۔ رازی کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک سو چار دن کی حج کو شب قدر کے متعلق دریافت کیا فرمایا کوئی رات ہے میں نے عرض کیا آپ کی رات فرمایا وہی رات ہے چنانچہ آگے والی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (شب قدر کا) طلب بھرا ہو۔ دو ستائیسویں شب میں حاشی کر کے۔ دو اہم وہاں لیلۃ القدر و صبح طہری نے حضرت جابرؓ کی مروی حدیث بھی اسی طرح بیان کی ہے۔

حضرت معاویہؓ بن ابوسلیمان کی شب قدر کے متعلق روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رات القدر ستائیسویں ہے۔ جن احادیث میں ستائیسویں شب کو لیلۃ القدر کہا گیا ان کے ساتھ ابوداؤد نے اس حدیث کو بھی بیان کیا ہے اور امام احمد نے اسی کو لایا ہے اور امام مسلم کو قول بھی ایک روایت میں آیا ہے حضرت ابی بن کعبؓ کو تو اس پر یقین تھا کہ آپ نے اس پر قسم کھائی تھی کسی نے جو چاہا اور مذکور آپ کو وجہ سے اس کے قائل ہیں فرمایا اس عاصمت کہ وہ سے جہاں رسول اللہ ﷺ نے ہم کو بتائی تھی کہ اس روز حج کو سورج بغیر شعاعوں کے طلوع نہ کرے۔ روایت مسلم۔

حضرت عمر حضرت عذیرؓ اور مجتہد دوسرے صحابیوں کا یہ قول ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس قول کی تائید میں حضرت ابوہریرہؓ کی وہ روایت قوی کی جاتی ہے جس میں حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا تھا کہ ہم باہم شب قدر کا ذکر کر رہے تھے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو یاد ہے کہ جب کہ چاند کھٹکے چشم کی طرح نکلا تو کہنی پڑا فیدہ چھوٹا کم نور (اور) الحسن فارسی نے کہا کہ اس میں شب ہے کیونکہ اس رات کو چاند کی ایک حالت ہوتی ہے۔ ابو الحسن نے کہا اس سے مراد ہے چاند کے وقت کا پورا ہو جانا (جس کے بعد چاند ادب جاتا ہے پھر نہ گد نہیں ہوتا) اور یہ ستائیسویں شب کو ہوتا ہے۔

مگر یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ حدیث سے قوی بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس شب کی صبح کو سورج اظہیر شعاعوں کے نکلتا ہے اسی طرح اس رات کو چاند کی بھی شعاعیں نہیں ہوتیں چاند کو کلافت پورا ہو جاتا اس کی طلعت نہیں بلکہ کوئی نور ہے۔

ابن قدام لحدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شب قدر بھی ستائیسویں شب ہوتی ہے یہ بات نہیں معلوم ہوتی کہ ستائیسویں شب ہی شب قدر ہوتی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ ایک شخص نے ستائیسویں کو شب قدر دیکھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آخری عشرہ میں تمہارے خوابوں کو (تحقیق) پاتا ہوں لہذا آخری عشرہ کی طاق راتوں میں اس کو طلب کرو۔ رواہ مسلم۔ حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا شب قدر کو ساتویں کی رات میں طلب کرنا چاہئے۔ رواہ عبد الرزاق حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایسی ہی روایت حصول ہے۔ رواہ احمد۔ یعنی جس کے بعد ساتویں رات بیابانی رہنے والی راتوں میں سے ساتویں رات۔ حضرت نعمان بن بشیرؓ کی مرفوع حدیث میں ہے گزرتی ہوئی ساتویں (ستائیسویں) بیابانی رات ہوتی ساتویں۔ رواہ احمد۔ حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ آخری عشرہ میں ہے گزرتی ہوئی نو سو بیابانی رات ہوتی ساتویں۔ رواہ البخاری۔

حضرت عباد بن صامتؓ کی روایت ہے کہ ہم کو شب قدر کی اطلاع دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ پر آہ دے تھے سامنے آتے آتے آہ دے دو مسلمان مل گئے حضور ﷺ نے فرمایا میں تم کو ایسا اللہ کی خبر دینے کے لئے نکلا تھا مگر فلاں فلاں شخص سامنے آتے مل گئے (اور ان کے ساتھ شیطان تھا) ہمیں شب قدر اطلاع کی (یعنی میں اس کی تحقیق بھول گیا) امید ہے کہ یہ بات تمہارے لئے بہتر ہے ہو گی اب تم اس کو تو نہیں اور ساتویں اور پچیسویں رات میں تلاش کرو۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اس کو یعنی شب قدر کو باقی نو (راتوں) میں بیابانی راتوں میں یا (باقی) تین راتوں میں یا آخری رات میں تلاش کرو۔ ترجمہ ابی امام احمد نے حضرت عبود بن صامتؓ کی روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ ایک صحابی نے خواب میں دیکھا کہ شب قدر آخری سات راتوں میں ہے (یعنی آخری ہفتہ کی پہلی رات میں) حضور ﷺ نے فرمایا میں خیال کرتا ہوں کہ تم لوگوں کے خواب آخری سات راتوں کے متعلق متفق ہیں لہذا جو شخص شب قدر کا طلب کرے وہ آخری سات راتوں میں اس کی طلب کرے۔ متفق علیہ۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری ہفتہ میں اور کچھ لوگوں کو خواب میں دکھایا گیا کہ شب قدر آخری عشرہ میں ہے اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آخری ہفتہ میں شب قدر کی تلاش کرو۔

حضرت علیؓ کی مرفوع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم (غیر) ضعیف جسمانی وغیرہ سے) مغلوب ہو جاؤ (اور رات کو قیام نہ کر سکو) تب بھی آخری ہفتہ میں تم مطلوب ہو (یعنی سوئے نہ ہو اور کو مشکل کر کے لڑ کے لئے نہ کرے ہو)۔ رواہ احمد۔

ابن عاصمؓ سے ظاہر ہے کہ شب قدر وہ طمان کے آخری عشرہ میں ہوتی ہے۔ مگر ستائیسویں شب میں جیسا کہ حضرت ابو سعیدؓ وغیرہ کی روایت سے ثابت ہے اور کچھ ستائیسویں شب میں جیسا کہ حضرت عبداللہ بن اقصیؓ کی روایت ہے اور کچھ چوبیسویں شب میں جس میں نزول قرآن ہوا تھا اور کچھ ستائیسویں شب میں جیسا کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے علامت سے پہچانا تھا۔ اور کچھ نو روز باقی رہنے والی چار گھنٹی یا تیسویں شب میں بیابانی دن باقی رہنے والی چار گھنٹی یا چوبیسویں شب میں یا تین روز باقی

رہنے والی چرخ کو یعنی اٹھائیسویں شب میں بانوہن گزرنے والی چرخ کو یعنی اٹھائیسویں شب میں یا آخری رات کو یعنی تیسویں شب میں۔ اس توجہ کے بعد احادیث میں تعداد خالص باقی نہیں رہتا۔ واللہ اعلم۔

بعض علماء نے کہا آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے شب قدر کی فضیلت میں قرآن جزل کیا (یعنی قرآن کی آیت میں شب قدر کی فضیلت بیان کی تاکہ یہ بیان فضیلت آئندہ آیت میں ہے فرمایا۔

وہوں جگہ استفہام انکار کے لئے ہے اور دونوں جگہ لفظ القدر کی عظمت کا اظہار اور تعجب مضمون ہے۔ یعنی کسی چیز نے تم کو شب قدر کی عظمت اور فضیلت نہیں بتائی اس کی فضیلت و سمانی حاصل سے بھی زیادہ ہے۔

یعنی ایک شب قدر دن جزیرہ میوں سے افضل ہے جو لیسۃ القدرۃ خیرۃ یومین الفیضۃ ہے۔ شب قدر سے خالی ہوں۔ مراد یہ ہے کہ ایک شب قدر کی عبادت دوسرے جزیرہ میوں کی عبادت سے بہتر ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فضل ایمان کے ساتھ بائیسہ سو شب قدر میں (لکڑا کے لئے) لکڑا ہوتا ہے اس کے گزشتہ لکڑا معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ بخاری۔

مسلم کی روایت ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ جو شخص لیسۃ القدر میں قیام کرے اور (جس رات میں وہ لکڑا کو کھڑا ہوا ہے) وہ لکڑا اللہ کی خدمت میں پہنچ جائے۔ یعنی بغیر علم کے (جس رات میں لکڑا کو کھڑا ہوا اور رات واقع میں شب قدر ہو) کام احمد نے حضرت عباد بن مسعودؓ کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص اس رات میں کھڑا ہو اور وہ شب قدر اس کے موافق پڑے گی۔ یعنی وسط رات میں اٹھ اور رات واقع میں اور لیسۃ القدر کے مطابق ہوگی تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے۔

تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ مُرْسَلٍ  
کی دوسری فضیلت کا اظہار ہے یا تفریح منقلب خبر کی علت ہے یعنی شب قدر میں رب کے حکم سے ملائکہ اور روحِ آسمان سے زمین کی طرف اترتے ہیں۔ (یہ شب قدر کی مزید فضیلت ہے یا شب قدر کے جزیرہ میوں سے افضل ہونے کی وجہ ہے یا حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شب قدر ہوتی ہے تو جبرائیلؑ ملائکہ کی قوت کے ساتھ اترتے ہیں (اس وقت) جو شخص کھڑا بیٹھا اللہ کی یاد کرے اور دعا کرتے ہوئے اس کے لئے دعا کرتے رہے۔

مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ  
ہر اس امر کی غرض ہے جو اس رات میں مقدر ہوتا ہے۔

یہ جند احدوف کی خبر ہے یعنی دوسرا سلام (سلامتی والا) ہوتا ہے یا ہر مصیبت سے محفوظ رہنے کا موجب ہوتا ہے۔ بظاہر امر سے مراد ہے رحمت اور ثواب اعمال میں رکت اور دعا طمینان جو اللہ کی یاد کرنے والے طلب ایمان کے دلوں میں پیدا ہوتا ہے۔

وہی جند احدوف ہے اور حتی مطلع الفجر خبر۔ ہر رات طلوع فجر تک وہ آگرتی ہے اس لئے شخص لیسۃ القدر کی طرف عبید راجع کرنا مقید نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ شب قدر مع اپنے اوصاف (زبور ملائکہ وغیرہ) رحمت کے صحیح تک رہتی ہے یا یوں کہا جائے کہ جنتی جند احدوف ہے اور علقم فجر مقدم ہے اور جند مقید حصہ ہے اور پورا جملہ لیسۃ القدر کی دوسری خبر ہے یعنی شب قدر شخص سلامتی اور سلامتی خبر ہی خبر ہے اس میں شر یا نکل نہیں ہے۔ شفا کے لئے اس رات میں اللہ شرمندہ نہیں کرتا اور صرف سلامتی کے کام چاہی کرتا ہے۔ عباد نے کہا سلامتی رات شیطان کوئی بدی نہیں کر سکتا اور نہ کوئی قوت و سماں حادثہ پیدا کر سکتا ہے۔ بعض علماء نے سلام کہنے کی وجہ بھی بیان کی ہے کہ اس رات میں ملائکہ مومنوں کو بکثرت سلام کرتے ہیں۔ اس مطلب پر حتی مطلع الفجر کا تعلق سلام کے مفہوم یعنی تسلیم (سلام کرنا) سے ہو گا یعنی یہ رات طلوع فجر تک سلاموں سے بھری ہوئی ہے۔

فانکہ: بعض علماء کا قول ہے کہ شب قدر میں ہر چیز مجدد کرنی و کمالی و حق ہے اور ہر جگہ اور سے جگہ جاتی ہے اور

نماز تک کی طرف سے سلام اور خطاب سنا جاتا ہے۔ میں کہتا ہوں اس کا انکشاف بعض اہل کشف کو ہی ہوتا ہے ہر شخص کو یہ کیفیت نظر نہیں آتی نہ حصول ثواب کے لئے نہ کیفیات میں کسی کیفیت کا انکشاف ضروری ہے اگر ان احوال کا انکشاف عمومی یا کثری ہوتا تو تمام امت اس کو پہنچتی اور کسی سے پوشیدگی ممکن ہی نہ ہوتی خصوصاً تمام صحابہؓ تا بیہین اور اولیاء امت کی نظروں کے سامنے تو یہ واقعات ضرور ہی آتے۔ ہاں شب قدر کا ثواب حاصل کرنے کے لئے یہاں میں مشغول ہو جانا لازم ہے۔ حدیث سن قائم لیلة القدر لیما تلکون یصلون علی کل عید قائم القاعد بذکر اللہ سے بھی معلوم مستند ہوتا ہے۔

مسئلہ: جس نے شب قدر کی عشا اور فجر کی نماز جماعت سے بڑھ کر اس کو شب قدر کا ثواب مل گیا اور جو اس سے زیادہ عبادت کرے گا اللہ اس کے ثواب میں اضافہ کر دے گا۔ حضرت عثمانؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جماعت کے ساتھ عشا کی نماز پڑھی اس نے گیارہ نصف شب کا قیام کیا اور جس نے جماعت کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی اس نے کیا پوری رات عبادت کی۔

یعنی باجماعت عشا کی نماز کے بعد باجماعت فجر کی نماز بھی پڑھی تو گیارہ پوری رات نماز پڑھی ہر نماز نصف شب کی عبادت کے قائم مقام ہوتی رات کو چھ لڑیں ہیں ایک اپنے بعد دوسری اختتامی اور مغرب کی نماز دن کی دوسری نماز ہے۔ مستحب ہے کہ شب قدر میں اللھم انک عفو تعجب العفو قلعت عنی کا اور زیادہ کرے حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر مجھے شب قدر معلوم ہو جائے تو میں کیا کروں فرمایا کہ اللھم انک عفو لے کر اور لہما ہدایا میں ماجد و اترے۔

سورۃ القدر ختم ہوئی۔

بحونہ ومنہ تعالیٰ۔



عند الولادة پچھو ہونے کے وقت عورت کا سینہ چٹ گیا پھر جڑ نہ رکھا اور ہلاک ہو گئی۔

آیت کا مطلب یہ ہوا کہ قیامِ حیات یعنی ذخیرہ چھٹنے کو بھیجے اور کتاب کو ہلاک کرنے سے پہلے اہل کتاب مذبذب تھے ہلاک ہونے والے نہ تھے (ذخیرہ کو احکام دے کر بھیجے سے پہلے اللہ کسی قوم کو ہلاک اور برباد نہیں کرتا) اسی کی مثل ہے آیت وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا۔

لامِ زائد ہے کن محذوف متدرج ہے یعنی لَنْ يُعَذِّبُوكُمُ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ کا مفعول محذوف ہے یعنی ان کو جن احکام کا امر کیا گیا ہے وہ اس لئے تھا کہ غلوں کے ساتھ اللہ کی عبادت کر رہے حاصل نکام یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی معرفت کجی حکم ان کو دیا گیا وہی آخر اور حقیقت میں اچھا تھا لاکل عقاب اس کے اچھے ہونے پر دلالت کر رہی ہیں اور گزشتہ آیتوں میں بھی یہی حکم دیا گیا تھا جسے کہ مگر کسی طرح اس مسئلہ جے کا اظہار کرتے ہیں اور کسی بناء پر تفرقہ کر رہے ہیں۔

مُعَذِّبِينَ لَعَلَّ الْيَاكُنَ تفسیر فاعل سے حال ہے۔

حُفَّتْ تھام باطل مذہب سے مڑ کر (اور اعراض کر کے) یہ حال مرفوف ہے یا خدا اعلیٰ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت کا معنی یہ ہے کہ قوریت و انجیل میں ان کو یہی حکم دیا گیا تھا کہ توحید کا عقیدہ رکھتے ہوئے عبادت کو اللہ کے لئے مخصوص رکھیں۔

وَلْيُحْمَلُوا الصَّلَاةَ وَلْيُؤْتُوا الزَّكَاةَ اور فرض نماز اس کے وقت پر نہ آکر اس اور زکوٰۃ کا وقت وجوب آجائے تو زکوٰۃ آکر میں یہ دونوں فرض نبیؐ پر مستوف ہیں۔

وَذَٰلِكَ رِيسُ الْقِيَمَةِ یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کی زبانی جو حکم دیا گیا یہی انبیاء اور مرشید صلواہ کی جماعت کا دین تھا اور انبیاء و اولیاء کی جماعت راستی پر تھی اور حق پر ثابت قدم تھی۔ نصر بن عقیل نے عقیل بن امیہ سے روایت کیا کہ معنی یہ جماعت نے جو احکام دیئے اور فہم اور فہم تیوں کا معنی ایک ہی ہے یعنی یہی دین ہے ان لوگوں کا جو توحید پر قائم تھے۔

یادہ مطلب ہے کہ کثرتِ قیمتہ کا کیا دین ہے یعنی ان صحیح کتابوں میں یہی دین مندرج ہے جن میں کوئی غلطی نہیں ہے کتب قیمرہ وہی ہیں جن کی صراحت آیت میں ہے کُتُبٌ قَدِيمَةٌ وَمَا تَلَفَتْ فِي الْيَوْمِ اُولَٰئِكَ الْكُتُبُ میں کر دی گئی ہے بعض علماء نے کہا کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہی امت حق اور شریعت مستقیمہ کا راستہ ہے۔

یعنی نے لکھا ہے کہ روئے اور کچھ وہ دونوں لفظ لگ لگ ہیں اس لئے دین کی قیمرہ کی طرف اضافت کر دی اور القیمہ میں چاہ تاہیث اس وجہ سے لائی گئی کہ اس کا موصوف اللہ ہے (یعنی ذَٰلِكَ هِيَ الْحَقُّ الْقَدِيمَةُ) چونکہ ان آیات میں مومنوں اور کافروں کا ذکر کر آیا تھا اس لئے آئندہ آیات میں وعدہ و ثواب اور عید عذاب لاسر نوذ کر کیا اور فرمایا۔

اِنَّ الْاِيْمَانَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ یہ ان کا اسم ہے۔

فِي ذَٰلِكَ حَقَّتْ خِلَافَتُكُمْ یہ (جاد مجروح) طرف کے فاعل سے حال ہے یعنی جن اہل کتاب اور مشرکوں نے کفر کیا وہ عجم کی آگ میں ہوں گے (اور) اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

اَلَّذِي هُمْ يَشْرُوْنَ بِالْبَرِّ اُولَٰئِكَ هُمُ صَافُوْنَ اَلَّذِي هُمْ يَشْرُوْنَ بِالْبَرِّ اور ایمان دار نیکو کار۔

اِنَّ الْاِيْمَانَ كَفَرُوا بِالْبَرِّ اُولَٰئِكَ هُمُ صَافُوْنَ





وعلیٰ سے اس لئے بحیثیت کسب و عمل ہے، گو بھی اس پر اسٹی نہ ہو چاہئے کیونکہ نہ اگر بندہ کافر و مصیبت پسند نہیں۔  
 رضا کی اس قسم کا جو بے عقل و بے علم سے جانت ہے حل مند جب انجان ہے کہ اللہ تمام چیزوں کا مالک ہے اور مالک اپنی  
 چیزوں میں جس طرح چاہے تصرف کر سکتا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا، عرض تو اس شخص پر کیا جاسکتا ہے جو  
 دوسرے کی ملک میں اس کی امانت کے بغیر تصرف کرے اور عقل مند یہ بھی سمجھتا ہے کہ اللہ عظیم ہے وہی کام کرے جو  
 اس کی حکمت کا تقاضا ہے تاہم تو لا محالہ اللہ کے ہر فعل پر وہ اسٹی نہ ہے اگر اس کے دل میں (تاکواری اور پابندی کا) کوئی خطرہ  
 بھی پیدا ہو تا ہے تو اس کا مرچشمہ عقل اور دینی کزوفی اور نفس لہو کے اندر جہ کفر کا اثر ہو تا ہے۔ رضا کی اسی قسم کی طرف  
 سری عقل نے اشارہ کیا ہے کہ جب تو اللہ سے اسٹی نہیں تو پھر اس کی خوشنودی کا سوال کس طرف کرنا ہے۔

(۴) مٹا کا دوسرا معنی یہ ہے کہ غلطی کی وجہ سے تیرے محبوب کو محبوب و مرغوب ہو جائے خواہ اس کی خواہش کے خلاف ہی ہو۔ اس کا سرچشمہ اللہ کی محبت اور اس کا شوق ہے محبوب کا فعل اور مقصود عاشق کے لئے اپنی بدلتی منزل سے زیادہ محبوب ہو جانے پر ایک شاعر کا قول ہے۔

اگر تو فریق سے خوش ہے تو بھی ایچ اے کے پرواضی ہوں۔

(۳) اس کا کہ تیسری قسم ہے کہ بندہ اپنی امتحانی کردہ وود آخری قضا کو پہنچ جائے آیت میں یہ لفظ صاف ملتا ہے آیت  
وَلَسَوْفَ يَخْرُجُكَ مِنَ الْبَيْتِ خَبِيرٌ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو کسی حالت میں مجھ پر اس حد تک واقعی نہ  
ہوں گا جب تک میری ہمت کا ایک شخص بھی دولت مند رہے گا۔ مورخوں کی یہ تفسیر صحیح ہے جو گروہی ہے۔

مذکورہ بالا تمام باتوں پر غور کیا تو معلوم ہوا کہ جو شخص اس شخص کو حاصل ہو گیا ہے وہاں سے

حضرت انس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی (یعنی کعبہ) سے فرمایا اللہ نے مجھے علم دیا ہے کہ میں تیرے سامنے قرآن چڑھاؤں ایک روایت میں قرآن کی جگہ لَمْ یَكُنِ الْقُرْآنُ ذکر فرمایا ہے اور آپ نے حضرت ابی سے عرض کیا کیا اللہ نے میرا نام آپ سے لیا ہے حضور ﷺ نے فرمایا ہاں حضرت ابی نے عرض کیا میرا ذکر یہ انا کہیں سے پاس ہوا ہے فرمایا ہاں یہ مگر حضرت ابی کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ حقیقہ یہ۔ میں کہتا ہوں حضرت ابی کی جو حالت حدیث میں بیان کی گئی ہے یہ عاشقوں کی مثال ہے۔

سورة البقرة ختم ہوئی۔

يعود قتالي۔

# سورۃ الزلزال

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۸ آیات ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَلًا كَبِيرًا ﴿١﴾  
یعنی جب زمین کو ہلایا جائے گا اور اس کی عظمت کی حالت کے مناسب مجبوراً جائے گا یا قضا حکمت کے مطابق مجبوراً جائے گا یا جس قدر اس کو مجبوراً ممکن ہو گا اتنا مجبوراً جائے گا جس قدر مجبوراً زمین کے لئے مقرر ہے اتنی حرکت دی جائے گی۔

ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اپنے اصل حصہ سے ہلے گی (یعنی ہلنا شروع ہوگی) اس زلزلہ کا وقت مختلف قیہ ہے۔ کیا دوسرے نفع کے بعد جبکہ لوگ قبروں سے اٹھ چکے ہوں گے یہ زلزلہ آئے گا یا پہلے نفع سے پہلے آئے گا اور یہ قیامت کی علامات میں سے ہو گا اور قول علی بن ابی حمزہ کہ دوسرا قول ابن عمری وغیرہ کا ہے۔ ابن عمری کے قول کی دلیل یہ آیت ہے یَوْمَ تَكُونُ الْأَرْضُ لَهَا عَظْمًا اَوْ شَجَرًا وَ تَخْشَعُ كُلُّ اَنْفْسٍ لِّذَاتِهَا وَ خُشِعَتِ الْاَرْضُ وَ نَتَبَذَتِهَا وَ تَكُنُ الْاَرْضُ سَبْطًا مَّوْضِعًا لِّالْوُجُوهِ ﴿٢﴾ اور یہ تمام احوال حقیقت میں نفع اول سے پہلے ہوں گے اور اللہ کر قول والے کہتے ہیں کہ ان آیات میں شدت ہو لہذا کی تصویر بھی مندرجہ الفاظ میں کی ہے الفاظ کے حتمی معنی مراد نہیں ہیں۔ کلام کی بناء پر علامہ اور تفسیر پر ہے یہ گروہ اپنے قول کے ثبوت میں حضرت عمر ابن الخطاب کی حدیث پیش کر رہے جس کو ترمذی نے نقل کیا ہے اور صحیح مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے بیان کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہے کہ آیت یَا اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ لَكُمْ لَنْ يَنْزِلَ السَّاعَةُ شَيْءٌ غَلِيظٌ ﴿٣﴾ یَوْمَ تَكُونُ الْأَرْضُ لَهَا عَظْمًا مَّوْضِعًا ﴿٤﴾ الایہ ہل ہوئی حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کون سا دن ہو گا یہ دن ان دنوں کا ہے جس میں اللہ آدم سے فرمائے گا کہ (اپنی نسل میں سے) کون سا دن کا حصہ تجھ کو اللہ دے۔

یہ حدیث مختلف طریقوں سے مروی ہے صحیحین میں حضرت ابو سعید خدری کی روایت آئی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن اللہ آدم علیہ السلام سے فرمائے گا اور اپنی نسل میں سے دو دن کا حصہ تجھے۔ آدم عرض کریں گے پروردگار وہ دن کا حصہ کیا۔ اللہ فرمائے گا میرا میری سے تو سو دنوں سے۔ ایک باقی رہے گا اس کلام کو سن کر بچے بوڑھے ہو جاؤ گے ہر صلہ والی کو اقبال ہو جائے گا اور تم کو لوگ نشہ میں (الکھڑا) ہونے لگا کھائی لایں گے حالانکہ وہ نشہ میں نہیں ہوں گے بلکہ اللہ کا ظاہر ظہور ہو گا۔ یہ حدیث صحابہ پر مشتمل گزری اور انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ (مختصر طور پر) ایک فی فیہم میں سے کون ہو گا فرمایا یاجع ماجع میں سے ہرگز ہوں گے اور تم میں سے ایک اور اگر اقوام میں تم ایسے ہو جیسے سفید نعل (کی کمال پر) ایک سیاہ بال یا سیاہ نعل (کی کمال) پر سفید بال۔

قول دوم کے قائل اس کا جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہو چکا کہ زلزلہ اس وقت ہو گا جس وقت حضرت آدم کو اپنی نسل میں سے دو دن کا حصہ بھیجے گا حکم ہو گا بلکہ اتنا معلوم ہو چکا ہے کہ زلزلہ اس روز ہو گا جس آدم کو علم زلزلہ کے بعد دیا جائے گا یا رسول اللہ ﷺ نے جسے اس زلزلہ کا ذکر کیا ہو نفع اول سے پہلے ہو گا تو ان عظیم ہولناکیوں کا بھی ذکر کر دیا جو اس روز رونما ہوں گی۔ میں کہتا ہوں کہ صحیحین کی حدیث کی عبارت اس جملہ کی ابتداء نہیں دیتی کیونکہ حدیث میں ہے اس وقت یعنی حصہ وہ دن کے وقت بچے بوڑھے ہو جائیں گے اور ہر صلہ والی اقبال کر دے گی۔ واللہ اعلم۔

میر انصاری ہے کہ زلزلہ کسی بار آئے گا ایک بار وہ زلزلہ ہو گا جو قیامت کی علامات میں سے ہے اور ایک بار بیٹ کے بعد ہو گا۔

وَأَنظُرْ حَتَّىٰ تَرَ الْآفَاقَ الْخَلْقَ ۚ  
 زمین کی طرف سے نکالنے کی نسبت مجھڑی ہے (حقیقت میں اعراف اشغال کرنے والی خدا کی قدرت ہے۔ یعنی زمین اپنے بوجہ باہر نکال چکے گی ایسی اپنی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ زمین مردوں کو قبروں سے باہر نکال دے گی) (گویا ابن عباس کے نزدیک اشغال سے مراد ہیں مردے) فریانی نے مجاہد کا قول بھی نقل کیا ہے اس مطلب پر یہ واقعہ غفلت ۱۰۰ م کے بعد کا ہو گا۔

ابن ابی حاتم نے علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ زمین اپنے اندر کے خزانے باہر نکال دے گی (اس قول پر اشغال سے مراد ہونے زمین کے اندرونی خزانے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین اپنے بکریاؤں کو سونے پانندی کے ستونوں کی طرح (باہر نکال کر) پیش کر دے گی قاتل آئے گا اور (زمین کے نور سونے پانندی کے وسیع ہو چکے کر) گاہی کے سلسلے میں میں نے نقل کیا عقدہ شدہ درجہ قطع کرنے والا آئے گا کے گاہی کے لئے میں نے زلزلہ درجہ قطع کی تھی پھر آئے گا اور کے گاہی کے سلسلے میں میرا چہ کا گیا تھا میرا سب لوگ اس کو چھوڑ جائیں گے کوئی کچھ بھی اس میں سے نہیں لے گا۔ رواہ مسلم۔

لیکن میں مرفوع حدیث اتنی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قریب ہے کہ فرات سے ہجر اسواہر آمد ہو گا اگر کوئی شخص (اس زمانہ میں وہاں) موجود ہو تو اس میں سے کچھ لے لے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ قیامت چاند ہو گی جب تک فرات سونے کا پہاڑ پر آمد نہ کرے گی اس سونے پر لوگ ایک ۱۰۰ م سے کوئل کر رہیں گے یہاں تک کہ (سو میں سے تلوے مارے جائیں گے) (ایک بیکے گا اور ایک کے گاہی میں وہ شخص ہوں جو جی گیا ہوں۔ میں لکھا ہوں شاید شرح میں نقل ہو گا پھر آخری نتیجہ یہ ہو گا کہ کوئی بھی کچھ نہ لے سکے گا۔

وَيَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَنَافِعُ ۚ  
 اور انسان قریب سے کے پھر میں کو کیا ہو گا کہ ایسا سخت زلزلہ کیا اور زمین اپنے

ہیت کے اندر کی چیزیں باہر پیش کرے۔  
 بعض علماء کا قول ہے کہ انسان سے مراد کافر آدمی ہے چونکہ اس کو قبروں سے اٹھنے کی امید نہ ہو گی اس لئے قبر سے اٹھنے کے وقت وہ بات کے گا اور مومن کے گاہی وہی ہے جس کا اللہ نے وعدہ کیا تھا اور ظہیروں نے بھی کہا تھا۔

يَوْمَ يَنفَعُ الْخَيْرَاتُ ۚ  
 بغوی نے لکھا ہے مہلت میں کچھ تقدیم تاخیر سے اصل کام اس طرح  
 عَمَّا يَتَذَكَّرُ لَنَنْفَعَهُ ۚ أَخْذًا رَافًا ۚ وَالْإِنْسَانُ سَاهًا ۚ یعنی اس روز زمین اظہار دے گی اور جو کچھ اس پر کیا گیا ہو گا اس کو بیان کرے گی تو انسان کے گاہی زمین کو کیا ہو گیا کہ اپنے اوپر کئے ہوئے اعمال کو پتہ دے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت پڑھی اور فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ زمین کی خبریں کیا ہوں گی صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخیر و افس ہے فرمایا زمین کی خبریں یہ ہوں گی کہ جس بندے کو بندگی نے زمین کے اوپر جو کچھ کیا ہو گا زمین اس پر شہادت دے گی۔ اور کے قیام شخص نے ایسا کیا تھا جس کی اطلاعات ہوں گی رواہ احمد و نسائی و ابن حبان و ابی نعیم و ترمذی نے نقل کرنے کے بعد اس کو صحیح کہا ہے۔ طبرانی نے حضرت ربیعہؓ مرفی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا زمین سے امتیاز دکھوئے تمہاری ماں ہے جس شخص نے بھی اس کے اوپر کوئی اچھا بر کام کیا ہو گا وہ اس کی خبر ضرور دینے والی ہے۔ طبرانی نے مجاہد کا قول بھی اسی طرح نقل کیا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ  
 سب سب سے اور لام سمجھتی ہوئی ہے۔ یعنی زمین کا خبر دینا سب سے ہو گا کہ اللہ کی طرف سے اس کو بھی اللہ والا نہ لا ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ یہ کلام فلان الانسان ساهاً کا جواب ہو یعنی انسان کے سوال کے جواب میں کہے گی اللہ کا حکم ہی ہوں گا کہ اپنے اندر زلزلہ پیدا کرے اور اندرونی بوجہ باہر نکال چکے ہوں۔

يَوْمَ يَنفَعُ الْخَيْرَاتُ ۚ  
 یعنی حساب کی تہی کے بعد مقام حساب سے لوگ حشری طور پر لوگوں کے کچھ دائیں دست کو جنت کی طرف جائیں گے اور کچھ بائیں دست کو اللہ کی طرف۔ اللہ نے فرمایا ہے۔ يَوْمَ يَنفَعُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: ﴿وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ یعنی مقام حبیب سے وہاں بائیں  
 دائیں اس لئے ہو گی کہ ان کو ان کے اعمال کی سزا دی جائے مطلب یہ کہ جنت یا دوزخ کے اندر اپنے اپنے مقامات پر جا کر  
 اتر جائیں۔

فَمَنْ يَكْفُرْ

یہاں سے آخر سورت تک ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ کی تفسیل ہے ابن ابی ماسم نے سعید بن جبیرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ  
 جب آیت ﴿وَنُفِخُ فِي الصُّورِ﴾ پڑھی تو مسلمانوں کا خیال ہوا کہ اگر ہم کچھ تھوڑی سی (راوند ایں) کو بیٹے تو  
 اس کا اجر ہمیں ملے گا کچھ دوسرے لوگوں کا خیال یہ کہ اگر کوئی حقیر سا گناہ ہو جائے مثلاً کوئی جھوٹی بات یا حرام پر ایک نظر تو اس  
 کا عذاب ہو گا جو عذاب تو یہ ہے گناہوں کے لئے ہے اس پر اللہ نے کورہ آیت نازل فرمائی۔

وَمَنْ يَكْفُرْ

یعنی جو شخص جھوٹی چیز کی بے ادبی کرے یا ہر ایک سے بھی کم نیکی کرے گا تو اس کے  
 سامنے آئے گی (نمل) جھوٹی چیز کی۔ یہاں حقیر ذات مراد سے خواہ مخواہ کی سے بھی کم (ہو) سامنے آئے سے مراد ہے اس نیکی کی  
 جزا کا سامنے آنا (نمل) مقابلے کے کہ اس آیت میں مسلمانوں کو خیرات دینے کی ترغیب دی جا رہی ہے خواہ کھلی ہی ہو کچھ  
 آئندہ قریب وقت میں ہی جھوٹی خیرات جزی ہو جائیں گی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پاک کمانی سے آگے  
 پھولے کی برابر کوئی چیز خیرات کر جائے اور انہیں پاک (کمانی) ہی کو قبول فرماتا ہے۔ تو اللہ اپنے انہیں ہاتھ سے اس کو لیتا ہے پھر  
 خیرات کرنے والے کے لئے اس کی (اس حقیر) خیرات کو بیجا اور جتنا ہے یہاں تک کہ وہ ہڈی کی برابر ہو جاتی ہے۔ جیسے تم میں  
 سے بعض لوگ پھڑے کو پرورش کرتے ہیں حقیقی طریقہ۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھوڑی بھلائی کو بھی حقیر نہ سمجھو خواہ وہ کسی کے اپنے بھائی  
 سے لگنے روٹی سے پیش آئے ہو۔ مسلمانوں کے خلاف اس آیت سے کل سنت کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ کبیرہ گناہ  
 کرنے سے مسلمان بھی بدست دوزخ میں نہیں رہتا بلکہ آخر کار جنت میں پہنچتا ہے بائیں کے کیونکہ اللہ نے ذرہ برابر نیکی  
 کی جزا دینے کا وعدہ کیا ہے اور وہ حق ہے میں خلاف ورزی ناممکن ہے ایمان تو تمام نیکیوں کا سرچشمہ اور تمام عبادت کی بنیاد ہے تو  
 گناہوں کے ارتکاب سے اس کی جزا کسی طرح معدوم ہو سکتی ہے اور چونکہ قرب کو دیکھنے کا مقام صرف جنت ہے اس لئے  
 مومن خواہ فاسق ہو اور بغیر توبہ کے مر جائے آخر میں جنت میں ضرور جائے گا۔ اسی پر اجماع ہے اور رسول اللہ ﷺ کے متواتر  
 فرمان بھی اسی مطلب پر دلالت کر رہے ہیں۔ حضرت انسؓ کی حقیقی طریقہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس کا  
 یعنی کہ توحید و رسالت کا قائل ہے اور اس کے دل میں ذرہ برابر خیر یا ایمان ہے وہ دوزخ میں نہیں جائے گا۔

حضرت حمادؓ بن عمارؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص یہ یقین رکھتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ  
 کے سوا کوئی معبود نہیں مر گیا وہ جنت میں داخل ہو گا۔ مسلم نے حضرت جابرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو  
 شخص شرک کی حالت میں مر گیا وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنا نہ جانتا تھا تو جنت  
 میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبد بن مسعودؓ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔ یہی شخص حضرت انسؓ اور حضرت قہان بن مالکؓ کی  
 روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث  
 آئی ہے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ان الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر  
 ایمان ہو گا وہ دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ یعنی اللہ نے دوزخ دوزخ اس پر حرام کر دی بدست کے لئے دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ حضرت  
 ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بدو لاکھ لاکھ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنا نہ جانتا تھا تو جنت  
 میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبد بن مسعودؓ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔ یہی شخص حضرت انسؓ اور حضرت قہان بن مالکؓ کی  
 روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث  
 آئی ہے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ان الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر  
 ایمان ہو گا وہ دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ یعنی اللہ نے دوزخ دوزخ اس پر حرام کر دی بدست کے لئے دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ حضرت  
 ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بدو لاکھ لاکھ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنا نہ جانتا تھا تو جنت  
 میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبد بن مسعودؓ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔ یہی شخص حضرت انسؓ اور حضرت قہان بن مالکؓ کی  
 روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث  
 آئی ہے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ان الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر  
 ایمان ہو گا وہ دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ یعنی اللہ نے دوزخ دوزخ اس پر حرام کر دی بدست کے لئے دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ حضرت  
 ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بدو لاکھ لاکھ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنا نہ جانتا تھا تو جنت  
 میں جائے گا۔

مسلم نے حضرت عبد بن مسعودؓ کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے جس شخص نے شہادت دی کہ اللہ کے سوا کوئی  
 معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے اس پر دوزخ حرام کر دی۔ یہی شخص حضرت انسؓ اور حضرت قہان بن مالکؓ کی  
 روایت سے اور حاکم کے نزدیک حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے اور مسلم کے نزدیک حضرت معاذؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث  
 آئی ہے۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے ان الفاظ میں حدیث نقل کی ہے کہ جس کے دل میں رائی کے دانہ برابر  
 ایمان ہو گا وہ دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ یعنی اللہ نے دوزخ دوزخ اس پر حرام کر دی بدست کے لئے دوزخ میں داخل نہ ہو گا۔ حضرت  
 ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو بدو لاکھ لاکھ دوزخ میں جائے گا۔ اور جو شخص ایسی حالت میں مرا کہ کسی کو اللہ کا سامنا نہ جانتا تھا تو جنت  
 میں جائے گا۔

عرض کیا خولہ اس نے ڈنکا بھونکنا شروع کر دیا اور چور کی ہو فرمایا خولہ اس نے ڈنکا بھونکنا شروع کر دیا اور چور کی ہو عرض کیا اگرچہ اس نے ڈنکا بھونکنا شروع کر دیا ہے مگر چور اس نے چوری کی ہو میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے ڈنکا بھونکنا شروع کر دیا ہے مگر چور اس نے چوری کی ہو (جب بھی جنت میں جائے گا) ابو ذرؓ کی ناک کو خاک آلود کر کے۔ احمد جزلہ طبرانی نے بھی اسی طرح روایت نقل کی ہے سید علی نے کہا اس مقصود کی ابتداء حدیث تواتر سے بھی مذکور ہے۔

ایک شے

تجربہ میں عوام سے جو شخص ذرا برابر نکل کرے گا وہ اس کو دیکھے پھر مشا فقیروں کو کچھ دے گا یا کچھ پروری کرے گا تو اس کا ٹوٹا ہوا سامنے آنے کا ٹوٹا ہوا نکل کرے والا کا فرو پا مسلمان (سب کو نکلے گا تو بٹے گا) مالانکر (قرآن اور حدیث کی) صراحتیں اور علماء و اہلالت کرتا ہے کہ کا فرو پا ۱۰ ذوقی ہیں (ان کی کوئی نکلے متبول خیر۔ جنت میں بھی نہیں جائیں گے) اور تو ب کی فکر بھی نہیں دیکھیں گے)

## ازالہ

آیت کا مضمون کافروں کو شامل نہیں کیونکہ ہر نیکی کی ضروری شرط ایمان یا اللہ کے لئے غلوں سے ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے قرآن مجید کے اہل کفر کا ذکر نہیں کیا ہے جب کافروں میں ایمانی شرط منظور ہے تو حیر (یعنی نیکی کا ثواب) مستحق ہونا ہی چاہیے کافروں کی نیکیاں ایسی ہی جیسے بغیر وضو کی نماز ایسی نماز نہیں بلکہ اس کا اثر استہزاء اور معصیت کی فرست میں گیا جاتا ہے اسی لئے علماء نے کہا ہے کہ حالت کفر میں جس نے نماز پڑھنے یا روزہ رکھنے کا اختلاف کرنے کی مت مانی پھر مسلمان ہو گیا تو خود کو پورا کرنا واجب نہیں کیونکہ حالت کفر کی نماز روزہ اور اختلاف مانع اللہ کے لئے نہیں ہوتا پس کفر کی حالت کی نماز بغیر بھی کفر اور معصیت ہے خلافت سے اس کا کوئی تعلق نہیں اور معصیت کی نذر (محبت) نہیں کافروں کے اعمال مبدائی سرب کی طرح ہیں جس کو یا ساقی بھتا ہے لیکن قریب نہ پہنچتا ہے تو کچھ نہیں مٹا (پس کافروں کو اعمال کا کوئی نتیجہ نہ ملے گا دراصل اس کے پاس پچھلے کے ثواب نہ ہوں گے برے اعمال کا پورا پورا بدلہ لے گا اور اللہ کا حساب جلد آنے والا ہے۔

وَمَنْ يَعْمَلْ وَتُغْلَلْ ذَرْبًا مِّنْ أَكْثَرِهَا ﴿٦٠﴾  
یعنی اگر تم لوگوں کی معافی نہ ہوئی تو جس سے ذرہ بے ذرہ بدی کی ہو  
اس کو اس بدی کی سزا ہوگی (یعنی معافی) پڑے گی۔ ہم نے عدم معافی کی قید اس لئے لگائی کہ آیات نور امادیہ سے بغیر  
توبہ کے گناہوں کے بخشے جانے کا جو درجہ ہے اللہ نے فرمایا ہے اللہ اس بات کو تو نہیں بخشے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا  
جائے اور شرک کے علاوہ جس کے گناہ جائے گا بخشے جائے۔

دوسری آیت میں ہے جس کے گناہ چاہے کچھ عفو کر دے گا اور جس کو چاہے کاٹ دے گا تیسری آیت ہے کہ جس کی حق سے سوائے کمرہ اول کے اور کوئی آس نہیں توڑے۔ چوتھی آیت ہے اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو اس کے علاوہ اور بھی طرہ کی آیت ہیں۔

حضرت محدثؒ بھی ایمان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اس کی جس کے ہاتھ میں سیری ماں ہے کہ امت کے دن اللہ ضرور انکی مسخرت (مخوفی) کرے گا کہ انھیں بھی اس کی طرف سے کام اور اس کو پالنے کے قریب پہنچے گا (مگر ہمیں بے کام و لالہ اور لالہ اس مضمون کی عداوت اتنی کمزور سے آئی ہیں کہ وہ ہاتھ میں داخل ہو گئی ہیں۔

مر جیترہ کا قول ہے کہ مومن خلوہا حق ہی ہوا اللہ اس کو کھلاپ نہیں دے گا اور مومن کو ایمان ہوتے ہوئے کوئی منہ نہ نہیں پہنچائے گا۔

آیت نہ آورہ مر جیہ کے خیال کے خلاف اہل سنت کے قول کی تائید کر رہی ہے (کہ ہر گناہ کی سزا اساتے کہتے گی)  
 علیہ اہل کو معاف نہ کرنا گناہ کا کوئی مہم نہیں ہے گناہ کے معافی کر کے جہنم کا قلعہ بن رہا ہے۔ ہر گناہ کی سزا اساتے کہتے گی

کی صراحت فرمائی کہ مومنوں کو صغیر و کبیر و گناہوں کی سزا دینے کی صراحت بکثرت ان گنت قیادت و اصلاحیہ میں آئی ہے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ایمان و محنت کا مسلک حق ہے اگر اللہ چاہے گا تو چھوٹے گناہ کی بھی سزا دے گا اور یہ اس کے انصاف کا تقاضا ہے اور گا اور چاہے گا تو بڑے گناہوں کو بھی صغیر و کبیر کے گناہوں کی سزا دے گا۔

ہو گا اور چاہے کہ کوئی ہے جس کے ہاتھوں کو کسی نعمت کی راہ سے روکا جائے۔ یہی سیدنا حضرت سعید بن جبیل  
مقابل نے کیا چھوڑ کر گھر کرنے والے کی نظر میں قیامت کے دن اپنا ہمارے بھی بڑا معلوم ہو گا۔ حضرت سعید بن جبیل  
نے کہا جنہیں سے فراغت پا کر رسول اللہ ﷺ واپس دوئے تو میرا ابراہیم ایک ایسے پیشکام میدان میں بہ لہجہ انگریزی نہ تھا نہ درخت نہ  
نماز نہ ہزار حضور ﷺ نے فرمایا، جو کچھ کسی کو ملے وہ لے آئے سب کو جمع کر لو گھڑی بھر میں ہی لوگوں نے جمع کر لیا  
حضور ﷺ نے فرمایا اس کو دیکھ رہے ہو اسی طرح آدمی پر گناہوں کا انداز تھا سو جاتا ہے پس آدمی کو چاہئے کہ اللہ سے ڈر جا رہے  
اور چھوڑ دے آدمی گناہ نہ کرے۔ یہی نکتہ اس کے خلاف تمام گناہوں کو جمع کر رکھا گیا ہے طبرانی

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عائشہؓ حقیر لگنا ہونی سے پرہیز رکھو۔ اللہ کی طرف سے من کی بات

پرس کر کے والا ہی ہو گا۔ سوائے ان کے باقی تمام لوگ جہنم میں جائیں گے۔ لیکن ان لوگوں کے لئے ایک نیکو کار بھی ہے جو ان کو جہنم سے نکال دے گا۔ یہی ہے حضرت انسؓ کے فرمایا تھا کہ ہم کچھ فعل ایسے کرتے ہیں جو ہر ستمیٰ نظر میں بال سے بھی زیادہ باریک (یعنی حقیر) ہوتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ہم جن کو بلائی آفریں گناہوں سے شکر کرتے ہیں۔ رسول اللہ صغاری امام احمد نے حضرت ابو سعید خدریؓ کو روایت سے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے جس کی مندرجہ ذیل ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا اللہ کی کتاب میں سب سے زیادہ نفع کن آیت

آیت کو قادم جامد فرمایا ہے (قادم یعنی پکا پکا کرنا) فتح میں شک و کاہن ہے کہ ایک شخص حسن بھڑی رحمت اللہ علیہ کی طرف یہ

سورۃ پڑھا تو ان کا دل بے اختیار ہل گیا۔ ان کے دل میں یہ سوچا کہ اگر یہ سچ ہے تو ہمیں بھی اس کی بات کرنی چاہیے۔ ان کے دل میں یہ سوچا کہ اگر یہ سچ ہے تو ہمیں بھی اس کی بات کرنی چاہیے۔ ان کے دل میں یہ سوچا کہ اگر یہ سچ ہے تو ہمیں بھی اس کی بات کرنی چاہیے۔

حضرت انسؓ کہہ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اِنَّ الزَّكَاةَ نِصْفُ قَرْنٍ کے برابر ہے اور

کی ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا ہے کہ حضرت اس نے فرمایا اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا اُخْرِجَتِ الرُّسُلَ  
جبری نے کہا چوتھی قرآن ہونے کا یہ مطلب ہے کہ قرآن میں چار چیزیں ہیں (یعنی چار چیزوں کا بیان  
ہے) آمد، موت، حشر، حساب اور اس سورت میں صرف حساب کا بیان ہے اور اس کو نصف قرآن کہتے کیونکہ یہ ہے کہ قرآن  
میں احوال دنیا کا بھی بیان اور احوال آخرت کا بھی اور اس سورت میں صرف احوال آخرت کا بیان ہے۔ لہذا یہ سورت ایک حیثیت  
سے چھدم قرآن ہے اور دوسری حیثیت سے نصف قرآن۔ ایک بہت ہی ضعیف سند سے حضرت علیؓ کی روایت آئی ہے کہ  
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے پدید آیا اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (توبہ میں) اس شخص کی طرح ہے جس نے پورا قرآن پڑھ  
دیا۔ اعلیٰ

## سورۃ العنکبوت

یہ سورت مکی ہے اس میں ۱۱ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بزرگوار قطعی حاکم اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباسؓ کے حوالہ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کچھ سوئے ہیں کہ (کہیں) بھیجا اور مینہ بھرن کی کوئی خبر رسول اللہ ﷺ کے پاس نہیں آئی تو مسند جد ذیل نیت کا نزول ہوا۔

وَالْعَنکَبُوتِ صَبْحًا ﴿۱﴾  
مجاہد، سکر، حسن بصری، کلبی، قتادہ، ابو العالیہ وغیرہ کا یہی قول ہے۔ مذکورہ بالا شان نزول اور انکبوت کے اس تفسیری معنی پر اس سورت کا مدنی ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے جہو نہیں تھا لیکن اگر سورت کو مکی مان لیا جائے تو پھر غاروں کے گھوڑوں کی قسم ایک چش کوئی کے بجائے ہوگی (گویا پیش کوئی ہے کہ آنکھ جھکا کر غاروں کے گھوڑے گھوڑے ہوں گے)۔

مستحکا کا فعل مخذوف ہے اور پورا جملہ حال واقع ہوا ہے یعنی ہانپتے ہوئے دوڑنے کے وقت گھوڑے کی سانس کی آواز کو جس طرح کہتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جانوروں میں سوائے گھوڑے کتے اور کومڑی کے ہانپنے کی آواز کسی اور جانور کی نہیں ہوتی اور یہ بھی اس وقت ہوتی ہے جب جھگڑے سے ان کا حال بگڑ جاتا ہے۔

حضرت علیؓ نے فرمایا انکبوتات (سے مراد) ہیں جانوروں کے لونت جو عرف سے حر دلتہ تک اور حر دلتہ سے حتی تک دوڑتے ہیں۔ اسلام میں اول ترین جہاد کا ہوا تھا اس وقت ہمارے ساتھ صرف دو گھوڑے تھے ایک زہیر کا گھوڑا اور سر امقرئہ بن اسود کا گھوڑا اس لئے انکبوت سے مراد جہادی گھوڑے کہے ہو سکتے ہیں حضرت ابن مسعودؓ مدنی اور محمد بن کعب کا بھی یہی قول ہے اس شعر کا معنی ہو گا چلنے کی حالت میں گردنیں نیچی کئے ہوئے۔

فَالْمُؤْمِنَاتِ قَدْ صَبَحْنَ ﴿۲﴾  
یہ ہیں ہجرت سے گزرتی ہیں تو پہنکاریں نمودار ہو جاتی ہیں۔

فَالْمُؤْمِنَاتِ قَدْ صَبَحْنَ ﴿۳﴾  
الا غارہ قدر قدر کی تیزی۔ انکبوتات سے مراد ہیں وہ گھوڑے جو اپنے سواروں کو اپنے سر کے وقت دشمن پر حملہ کرتے ہیں (دشمنوں پر چھاپہ مارتے ہیں) انکو مفسرین کا یہی قول ہے قرعی کے نزدیک المغیرات سے مراد وہ لونت ہیں جو اپنے سواروں کو اپنے سر کے قربانی کے دن صبح کے وقت صبح (یعنی حر دلتہ) سے مناکورہ ہوتے ہیں صبح سے قبل صبح سے روزانہ ہوتا سنت بلکہ واجب ہے البتہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں اور ضعیف مردوں کو شب حر کی خبر لگنے کے بعد منورہ ہونے کی اجازت دے دی تھی۔

فَالْمُؤْمِنَاتِ قَدْ صَبَحْنَ ﴿۴﴾  
یہ کی ضمیر دشمن پر چھاپہ مارتے کے وقت کی طرف اشارہ ہے جو سابق کلام سے معلوم ہو رہا ہے یا دشمن کے مقام کی طرف اشارہ ہے جو انتشاء مہارت ہے یعنی وہ گھوڑے جو دشمن پر چھاپہ مارتے ہیں چھاپہ مارتے کے وقت یا چھاپہ مارتے کی جگہ پر اپنے حملے کی وجہ سے غبار لاتے ہیں۔

فَوَسَّطْنَ بَيْنَهُمَا ﴿۵﴾  
پھر اس فیلہ میں یا چھاپہ مارتے کے وقت یا چھاپہ مارتے کے مقام پر دشمنوں کی فوج کے اندر داخل ہو جاتے ہیں۔

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ یہ قسم کا ہر باب ہے انسان میں لام بھی ہے مگر اطلاق جس میں اکثر افراد ملوث ہیں (کیونکہ بعض انسان اس علم کے علوم سے منہ پھریں ہیں) جیسا کہ اللہ نے فرمایا ہے ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ﴾ یہ سب سے بڑی بات ہے کہ انسان کو توڑنے کا تعلق کوڑ سے ہے متعلق آیات کی رعایت سے کوڑ سے پہلے ذکر کر دیا گیا ہے کہ کٹھنہ یا شکر اقبال صفر کے عوار میں کوڑ کا پانی سنی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ یہ کوڑ کا مٹی یا فرماں یہ بنی کدہ کے عوار میں ہے یا پتیل یہ بنی مالک کے عوار میں ہے اور عیدہ نے کہا کوڑ یعنی قلیل الخیر اور رخص کوڑ اور (مور) زمین جس میں کچھ پیدا نہ ہو۔

﴿وَرَبُّكَ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ وَكِيلٌ﴾ اس کیس نے کہا کہ لڑائی کی خمیر انسان کی طرف رائق ہے اور ذلالت سے اشارہ: شکر ہونے یا فرماں ہونے یا پتیل ہونے کی جانب ہے۔

﴿لَتَجِدَنَّ أُمَّةً أَكْثَرًا مُّسْلِمًا﴾ یعنی اکثر انسان اپنے رب کی نعمتوں کے بڑے یا شکرے ہیں اور قوموں سے سے خود کرنے کے بعد وہ اپنی یا شکر یا یا فرماں یا کجی پر شہادت بھی دیتے ہیں اور اس یا شکر پر شہادت دینے کی کتابیاں نمایاں ہو جاتی ہیں یا آخرت میں اپنے نفس کی شہادت دینے کے اور اپنے کلمہ کا اقرار کریں گے اور کہیں گے ہم تمہاریوں میں سے نہیں تھے اور مسکینوں کو کھانا نہیں کھاتے تھے اکثر اہل خمیر کے نزدیک لڑائی کی خمیر رب کی طرف رائق ہے یعنی انسان کے کوڑ ہونے پر اللہ افاق ہے اس کے علم سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے اس مطلب پر آیت یا شکرے کے لئے عیدہ ہو گی۔

﴿فَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ اللہ کی خمیر انسان کی طرف رائق ہے اور الخیر سے مراد مال ہے اللہ نے فرمایا ہے ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ ان کی غفلت نے مال چھوڑا ہے۔

﴿لَقَدْ يَنْبَغُ﴾ براست اور قوی ہے اگر کوڑ کا مٹی یا شکر ہو تو حلت الخیر میں لام محض صلہ کے لئے ہو گا یعنی انسان مال کی محبت میں برا شکر ہے محسن کی راہ میں فرائض میں کرنا اور اگر کوڑ کا مٹی یا پتیل لیا جائے تو لام تعلیل کا ہو گا یعنی انسان محبت مال کی وجہ سے برا شکر ہے۔

﴿أَنَّا لَنَبْغِ لَكَ﴾ ہمزہ استفہامیہ تعجب کے لئے ہے حرف عطف ہے لَآ تَعْلَمُ کا عطف فعل ماضی پر ہے یعنی الانظر فلا بعلم مطلب یہ ہے کہ تعجب ہے انسان کیوں نہیں دیکھا اور ابھی اس بات کو کیوں نہیں جان لیتا ہو کل کو جان لیا کہ اس کا رب اس سے باخبر ہے اس کے کرتوت کا اس روز بدل دے گا جبکہ مردوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا اور سینوں کے اندر کی باتیں کھول دی جائیں گی۔

﴿وَإِذَا الْبُخْرَىٰ سَوَّىٰ السَّيْوَرُ﴾ جب قبروں کے اندر کے مردے اٹھائے جائیں گے اٹھائے جائیں گے (ا) موصول ہے فعل چیزوں کے لئے آیت اور مثنیٰ موصول فعل اولیٰ مخلوق کے لئے جیسے کوئی فرشتہ و غیرہ (ا) ایک ناست مردہ انسان مرد ہیں (اس لئے مثنیٰ ہونا چاہئے لیکن لہذا کو مثنیٰ کی جگہ لانے کی وجہ یہاں تو یہ ہے کہ ثانی السَّيْوَرُ میں ماکیا ہے اس کی مناسبت سے ثانی البخیر میں بھی ماکیا ذکر کیا گیا ہے وجہ ہے کہ مردے عدالت کی طرف راہے فعل ہوتے ہیں (اس لئے ان کے مناسب مال ہے) وحقیر۔ اور صحیفوں میں فتح کر دیا جائے گا یا لگ کر دیا جائے گا اور ظاہر کر دیا جائے گا۔

﴿عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ جو کچھ سینوں میں ہو گا یعنی خیر و شر جو کچھ جس انسان کے سینوں میں ہو گی وہ ظاہر کر دی جائے گی یا باہر پاؤں کے اعمال کو (ظاہر کرنے کا ذکر آیت میں نہیں کیا بلکہ دل کے (اسرار) کا ذکر ہے اٹھ کر کا ذکر کیا گیا ہے کہ قلیٰ اللہ معاذہ عنی اصل ہیں۔ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْهَرُكَ سُبْحَانَ الْعَفْوَ﴾

ان کا رب اس روز ان سے یا خبر ہو گا کہ ظاہر تو ہر وقت باخبر ہے اس روز باخبر ہونے کی خصوصیت اس لئے بیان کی کہ سزا اس روز ظاہر ہو گی جس کا ظاہر ہو اس روز ظاہر ہو جائے گا یا یوں کہا کہ خمیر سے مراد صلہ دینے والا مطلب یہ کہ ان کا رب اس روز بدل دے گا اور جانے لے گی بیان کیا ہے۔ (سورۃ الاحقاف) شہر بنی یحییٰ (موت و تعالیٰ)





نیکیوں کے پڑوسے ہماری ہوگا۔ لیکن مکت۔ فَكُنْتُ مَعَهُ اَزِيْزًا کے میں صرف وہ مومن داخل ہیں جو معصوم ہوں یا ان کے علماء معاف کر دینے چاہتے ہیں یا ان کی نیکیاں گناہوں سے ہماری ہوں۔

قرطبی نے کہا ہمارے علماء کا قول ہے کہ آخرت میں لوگوں کے تین فرقے ہوں گے ایک فرقہ حقین کا جو جہنم کے کبیرہ گناہ نہ ہوں گے ان کی نیکیاں روشن پڑوسے میں رکھی جائیں گی اور وہ پڑوسے انیس اٹھ کا البتہ دوسرا ہر ایک پڑوسے (یعنی گناہوں کا پڑوسے) بالکل خالی پڑوسے کی طرح ہوگا پڑوسے بنائے گا۔ دوسرا فرقہ کاروں کا ہوگا ان کے کمر اور گناہوں کا ہر ایک پڑوسے میں رکھا جائے گا اور اگر کوئی ایسا عمل ہوگا جسے کبیرہ پڑوسے کو دوسرے پڑوسے میں رکھا جائے گا مگر یہ پڑوسے پڑوسے کے برابر نہ ہو سکے گا اور خالی پڑوسے کی طرح ہوگا پڑوسے کا سوال اللہ جانتے ہے فرمایا قیامت کے دن بعض مونٹ لیے چڑے آوی آوی کے مگر اللہ کے نزدیک ان کا وزن بھکر کے برابر نہ ہوگا۔ پھر حضور ﷺ نے آیت لَا تَجْعَلْنِيْمْ لَّهُمْ قِيَوْمًا كَوْنًا دُخْرًا مِّنْ مِّنْ عَلِيہِ بروایت حضرت ابو ہریرہؓ

تیسرا فرقہ مومن یا کلمہ ہاں کا ہوگا ان کی نیکیاں روشن پڑوسے میں اور برائیاں ہر ایک پڑوسے میں رکھی جائیں گی اگر نیکیوں کا پڑوسے ہماری ہوگا تو جنت میں داخل ہو جائے گا اور اگر جہنم کا پڑوسے ہماری ہوگا تو اس کا معاملہ مثبت الہی پر موقوف ہوگا یعنی اگر اللہ چاہے گا تو دوزخ میں داخل کر دے گا اور چاہے گا تو گناہ بخش دے گا اور جنت میں بھیجے دے گا اور اگر دونوں پڑوسے برابر ہوں تو اعراف والوں میں سے ہو جائے گا چھ حالت اس وقت ہو گی جب کبیرہ گناہ اللہ تعالیٰ سے تقصیر رکھنے والے ہوں لیکن اگر بندوں کے حقوق ہوں گے تو انہی حقوق کے موافق اس شخص کی نیکیاں صاحب حق کو دے دی جائیں گی اس طرح اگر حقوق پادے ہو گئے تو غیر وہ حقوق والوں کے گناہ اس شخص پر بدل دیے جائیں گے اور سب گناہوں کا بدلہ اس پر ہوگا۔

ابو یوسف عمارت نے کہا قیامت کے دن لوگوں کے تین فرقے اٹھائے جائیں گے ایک فرقہ اعمال صالحہ کی وجہ سے فنی ہو گا دوسرا فرقہ (اعمال صالحہ سمجھنے کی وجہ سے) لیکن تیسرا فرقہ جو (اپنے اعمال صالحہ کی وجہ سے شروع میں) فنی ہو گا پھر آخر میں دوسروں کے حقوق میں (اعمال صالحہ ملے جانے کی وجہ سے) محتاج ہو جائے گا۔

سفیان ثوری نے کہا اگر خدا کے ستر گناہ لے کر تم خدا کے سامنے جاؤ تو وہ (ستر گناہ کے ساتھ جیسی اس سے آسمان ہو گی کہ بندوں کا ایک گناہ لے کر خدا کے سامنے جاؤ ایمان الہی حاکم نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کے دن لوگوں کا حساب ہو گا جس کی ایک نیکی بھی گناہوں سے زائد ہو گی وہ جنت میں جائے گا اور جس کے گناہ نیکیوں سے زائد ہوں گے وہ دوزخ میں داخل ہو گا۔ تیسرا ایک دن کے دن سے جلی ہماری ہو جائے گی اور جس کی نیکیاں چھپاں برابر ہوں گی وہ اعراف والوں میں سے ہو گا ایسے لوگ صراط پر رکھے و بیابان کے رہاں تک کہ جب بعض گناہوں کی سزا ان کو دے دی جائے گی اور نیکیاں ہماری ہو جائیں گی تو ان کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

سیوطی نے کہا جس شخص کا کوئی گناہ نہ ہو گا اس کے اعمال بھی تولے جائیں گے تاکہ اس کا شرف لوگوں پر ظاہر کر دیا جائے اور کافر کے اعمال بھی اس کی لذت کے (اختیار) کے لئے تولے جائیں گے میں کہتا ہوں کہ قرآن میں صاف مومنوں کے ثواب کے مقابلہ میں کافروں کی سزا اور کافر جگہ تک پہنچے لیکن جس مومن کے ایک نیک کام کے ساتھ ایک برکات مملو ہو (کچھ نیکیاں اور کچھ دیاں ہوں ان کی طرف سے خاموشی اختیار کی گئی ہے ظاہر یہ ہے کہ مَن كَفَرْتُ مِّنْ اَزِيْزًا سے مراد کافر ہی ہیں ان کی سزا ان کی اہمیت کی آیت میں ہے۔

یعنی اس کا مسکن دوزخ ہو گا مسکن کو اس لئے کہا کہ لوگوں کے سکون کا مقام ہاں ہوتی ہے فَالَّذِيْ هُوَ اَزِيْزٌ جہنم کے مومنوں میں سے ایک ہم سے علاوہ ایسا ہمارے جس کی مگر لائی سے سوائے خدا کے کوئی طاقت نہیں۔ قدمہ نے کہا اِنَّ تَحَاوِيْہِ اس کی ماں گرنے والے ہے عربی کا ایک محاورہ ہے جب کوئی شخص کسی سخت مصیبت میں پڑ جاتا ہے تو کہتے ہیں فَوَيْتُ اَنَّ

اس کی ماہر تھی۔ بعض نے کہا کہ تم سے مر لو ہے مر جھٹی لو، اور کے علی، بددین نہیں کریں گے۔ بنوئی نے کہا اسی تصویر کی حاجت تھا۔ اور اب وہاں لٹکے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث میں مشیتوں کے مقابلہ میں جن لوگوں کا ذکر کیا ہے ان سے مراد ابھی کفار ہیں حضور ﷺ نے فرمایا تھا تو ہی کو پورا جو شخص ملے گا۔ میدان کے دونوں چاروں کے درمیان ایک فرشتہ کھڑا ہو گا اگر اعمال بھاری اٹھیں گے تو وہ فرشتہ اپنی کواڑ سے جس کو تھلوق میں لے کے گا فلاں آدمی خوش نصیب ہو گیا اس خوش نصیبی کے بعد بھی بد نصیب نہیں ہو گا اور اگر قول اولیٰ ہو جائے گی تو وہی فرشتہ اپنی کواڑ سے جس کو تھلوق میں لے گی پھر اسے لے گا کہ فلاں شخص بد نصیب ہو گیا اور اس بد نصیبی کے بعد بھی اس کو خوش بختی نہیں ملے گی اس حدیث میں بھی غلو و الاعمال شخص کی حالت کی طرف سے خاموشی احتیاج کی گئی ہے غرض یہ کہ فرشتہ اس کے لئے کسی طرح کی عذائیں دے گا۔

فائدہ: قرطبی نے کہا کہ ہر شخص کے لئے میزان (حساب) میں ہوگی جو لوگ حساب جنت میں جائیں گے ان کے اعمال تولنے کے لئے میزان میں لگائی جائے گی اسی طرح جو لوگ فی القبر حساب ودرجہ میں بھیجے جائیں گے ان کے لئے ترازو میں قائم کی جائے گی مگر الذکر لوگوں کا ہی تبتہ وکیل میں ذکر کیا گیا ہے **يُعْرَفُ الْمُتَكَبِّرُونَ سُبُحَانَهُمْ قَبِيضًا** بالثواب والافعال۔

سید علی نے کہا، احتمال ہے کہ جن کافروں کے احوال و ذن نفسی کے وقت جگے لکھے گئے وہ بھی منافق ہوں گے جو دنیا میں دکھاتے اور شہرت کے لئے موضوعوں کے ساتھ ٹھنڈی چمچے ہیں اور روزے رکھتے تھے جب ہر شخص اپنے گروہ کے ساتھ اپنے محبوب کے پیچھے چلا جائے گا تو یہ منافق مسلمانوں میں ملے بغلے رہ جائیں گے اس وقت میزبان کے ذریعے اللہ پاک سے بچاؤ کو ضمانت دے گا۔

غزالی نے لکھا ہے کہ ستر ہزار حساب جنت میں جائیں گے جن کے اعمال کی وزن کٹھی کے لئے ترازو لگا دی جائے گی نہ وہ اعمال ہائے نیس کے بلکہ ایک برکت ہمارے لکھا ہوا ان کو ملے گا جس میں لکھا ہو گا یہ قتال بین لہاں کا برکت نامہ ہے جس جہاں نے حضرت انس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں انہیں لگاؤں جائیں گی اور لہجہ میں کوں کو لایا جائے گا اور وزن کر کے ان کا ثواب پورا پورا کر دیا جائے گا اور حج والے لائے جائیں گے جن کو بھی وزن کٹھی کر کے پورا ہو دیا جائے گا اور اہل مصیبت کو لایا جائے گا لیکن جن کے اعمال تولنے کے لئے ترازو لگا دی جائے گی نہ جن کا ہر جز کھلا جائے گا بلکہ ہر حساب جن پر ثواب کی بارش ہو گی یہ دیکھ کر وہ لوگ جو دنیا میں مافیت سے رہے تھے تنہا کریں گے کہ کاش وہ دنیا میں جن کے بدن فیقیہوں سے کائے جاتے یہ تنہا اس فضیلت کو دیکھ کر کریں گے جس کو اہل صحیحہ نے کر یا نہیں گے۔ یہی (مطلب) ہے آیت اِنَّمَا يُؤْتِي الْحِكْمَ لِمَن يَشَاءُ اللّٰهُ يُؤْتِي

طبرانی اور ابو نعیم نے مناصب سند سے حضرت انس کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن  
 شہید کو لا کر حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر صدقہ (خیرات و زکوٰۃ) دینے والے کو حساب کے لئے کھڑا کیا جائے گا پھر دیکھی  
 لوگوں کو لایا جائے گا پھر ان کے اعمال تولنے کے لئے نہ ترزوہ لگائی جائے گی نہ ان کا رجز نہ کھولا جائے گا بلکہ ان پر ثواب کی لکھی  
 ہر شے ہوئی کہ اس کو دیکھ کر دنیا میں سکھ سے بہنے والے لوگ موقف قیامت میں قنیا کریں گے کہ کاش ان کے بدن (دنیا  
 میں) کی پیچیدگیوں سے کاشے جاتے۔

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جنت میں بلا حساب جاننے والے صوفیہ ہی ہوں گے تو شاید حدیث میں جو لفظ ہاء آیا ہے اس سے مراد عاشقانِ خدا کا ذکر ہو گیا ہو۔ جس طرح وہ عطاء الہی پر راضی ہوتے ہیں اسی طرح اللہ کے جیسے ہوئے دکھ پر بھی راضی ہوتے ہیں۔

نبیؐ نے حضرت مفضل بن یسارؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر چہ کا کچھ ائمہ اور اور مؤمن ہیں سوا

ایک آنسو کے کہ اس کے ذریعہ سے آگ کے سمندر بجھا دیئے جائیں گے اس گریہ سے مراد بھی عاشقوں کا گریہ ہے۔ ورنہ عام اہل بلاء کے اعمال کی وزن گنتی کا ثبوت تو صحیح کلمہ ہی سے ہو چاہے جیسا کہ تسائی حاکم ابن حبان بزرگ احمد اور طبرانی نے بروایت ثوبان و ابو سلمیٰ نے بیان کیا ہے کہ حضور سرور کائنات ﷺ نے فرمایا کیا کہنے کیا کہنے پانچ (کلمات) کے میزان میں یہ کیسے بھاری ہیں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ اور اللَّهُ أَكْبَرُ اور جس مرد مسلم کا ساتھ پیدہ مر جائے۔ لے پچہ کی موت بلا شہرہ مصیبت ہے (اور میزان میں اس کے بھاری ہونے کی صراحت حدیث مذکور میں ہے) اور وہ شہادت جس کا ذکر حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں کیا ہے وہ بھی بلاء ہی ہے واللہ اعلم۔

### ایک سوال

لام احمدؒ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن میزان میں قائم کی جائیگی پھر ایک آدمی کو لایا جائے گا اور ایک پلڑے میں اس کو نیک عمل سمیت رکھا جائے گا اور وہ اعمال جو اس کے خلاف شمار کئے گئے تھے (یعنی برے اعمال) ان کو بھی دوسرے پلڑے میں لکھا جائے گا یہ اعمال کا پلڑا بھٹک جانے کا تو اس شخص کو دوزخ کی طرف بھیج دیا جائے گا وہ جانے کے لئے پشت موڑے گا تو دوزخ کی طرف سے ایک منادی چیخ کر آواز دے گا جلدی نہ کرو اس کی کوئی چیز (تو لئے) سے رہ گئی ہے چنانچہ ایک پرچہ لایا جائے گا جس میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لکھا ہو گا اس پرچہ کو اس شخص کے ساتھ پلڑے میں رکھ دیا جائے گا یہ پلڑہ جھک جائے گا حاکم ابن حبان اور ترمذی نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نقل کی ہے جس سے مذکورہ حدیث کی تائید ہوتی ہے اب قابل سوال یہ بات ہے کہ مومن کا پلڑہ ہلکا ہونا ممکن تھا کیسے ہے کیونکہ کوئی مومن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے اقرار سے خالی نہیں خواہ عمر میں ایک ہی مرتبہ اس نے کیا ہو اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا وزن تمام اعمال سے زیادہ ہے جیسا کہ حدیث مذکور سے ثابت ہو رہا ہے۔

### جواب

آخرت کے اکثر احکام (عمومی نہیں کہ کوئی فرد اس سے مستثنیٰ نہ ہو) کلیت اور جزئیت دونوں کا احتمال رکھتے ہیں (نہ ان میں کل کی صراحت ہے نہ بعض کی) عمومی کلی احکام بہت کم ہیں امر آخرت اللہ کے فضل سے وابستہ ہے اعمال کا ہر خلوص پر ہے جتنا خلوص ہو گا اتنی اس عمل کا درجہ ہو گا۔

وَمَا آذْرَاكَ  
فَأَهْلِيَّةٌ

حزو نے اصل کی حالت میں ہی بغیر ہر بڑھاپے اور بانی قراء نے ہر حالت میں حاسنہ کے ساتھ پڑھا ہے خیر خواہیہ کی طرف رافع ہے اور ناجہی میں استسقام خواہیہ کی ہو لٹا کی ظاہر کرنے کے لئے ہے۔  
کَاذِبًا مِّنْهُمْ  
خبر ہے (ہم نے جنتہ امجدوف کا ترجمہ کیا ہے)

(سورۃ القارۃ ختم ہوئی بعونہ ومنہ)



حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کو اپنے مردہ باپ دادا پر فخر کرنے، بے جا رہتا چاہنے وہ جنم کا کوئلہ ہیں مگر ایسا نہیں کریں گے تو اللہ کے نزدیک گوہر کے اس گڑے سے بھی زیادہ مکمل ہو جائیں گے جو گندہ کی کوئلہ کی سونپ سے لڑکا تھا ہے اللہ نے تم سے جاہلیت کی حیرت اور باپ دادا پر جاہلیت کے لذت کی منتی زائل کر دی آدمی یا پرہیزگار مومن پیدا بہت جلد سب لوگ آدمی کو لادو ہیں اور آدمی کی حقیقت مٹی سے مجھ روٹا اور ترقی دے دیا اور اللہ۔

حضرت عتبہؓ بن عامر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے یہ نسب کسی پر ترقی دینے والے نہیں۔ تم سب آدمی کو لادو دو جیسے ایک صانع کی لوتھیانی اور دوسرے صانع کی طرح ہوتی ہے پھر دین اور فتویٰ کے کسی کو کسی پر فضیلت نہیں۔ آدمی (کی برائی) کے لئے نکلیں جس ہے کہ وہ بد زبان فعل کو مکمل ہو۔ روٹا اور اللہ اور ترقی۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کا دن ہو گا تو اللہ ایک مینوی کو یہ خدا اپنے کا علم دے گا من لو میں نے ایک نسبت مقرر کی اور تم نے دوسری نسبت مقرر کی۔ میں نے تم میں سب سے عزت والا آدمی کو مقرر کیا جو سب سے بڑا مٹی ہو مگر تم نے اس کو مٹانے سے لاکھڑا کر دیا یہ کہنے لگے کہ فلاں بن فلاں بن فلاں سے افضل ہے میں آج میں اپنی قائم کردہ نسبت کو لوچا کر یہوں اور تمہارے نسب کو بچھڑا کر انہوں نے مٹی کہاں ہیں۔ روٹا اور اللہ لائی نے لا واسطہ۔

کَلَّا یہ کفار سے بدداشت ہے۔

سَوَفَ تَلْعَمُونَ ﴿۱﴾ یہ کھانے سے قیامت تَلْعَمُونَ کا مفعول مخذوف ہے یعنی آئندہ جب تم کو عذاب دیا جائے گا تو اس کا غرور و تکبر کے برے انجام کو تم جان لو گے۔

یَوْمَ تَلْعَمُونَ ﴿۲﴾ عید سابق کی تائید کر دے عید فرمائی پہلی عید کے علاوہ دوسری عید کی صراحت کی کہ (ترقی مرتبہ کے لئے آتا ہے اس لئے یہ بتا رہا ہے کہ دوسری عید مکمل اور مٹی سے زیادہ سخت ہے بعض لوگوں نے کہا کہ پہلی عید موت کے وقت باقر کے اندر عذاب ہونے کی ہے اور دوسری عید قبر سے اٹھنے کے بعد عذاب کی۔ ابن جریر نے حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہم عذاب قبر میں لگ کر رہتے تھے یہاں تک کہ عذاب قبر کے متعلق اَلْهٰذَا اَلْمَکْرُومُ تَلْعَمُونَ ﴿۳﴾ تک چل ہوئی (اور ہم کو عذاب قبر کا یقین ہو گیا)۔

کَلَّا یہ ممانعت کا کید و تائید ہے۔

لَوْ تَعْلَمُونَ ﴿۴﴾ وَفَعَلُ الْيَقِينُ ﴿۵﴾ یعنی اگر تم اپنے آگے آنے والی چیزوں کا علم یقین رکھتے یعنی تم کو ان کا یقینی علم رہا ہو تا جیسا اپنے پاس موجود چیز کا ہوتا ہے اس کی جزا مخذوف ہے یعنی تو یہ یقینی علم آخرت تم کو دوسری (بے ہودگیوں) سے روک دے تا جیسا کہ تم کثرت مال و قائل پر فخر نہیں کرتے چونکہ جہاں حکمت شانہ دکھائی ہے اس لئے اس کو مخذوف کر دیا تو انہوں نے کہا ہم آپس میں جان کر رہتے تھے کہ علم انہیں سے مراد ہے اس بات کو جاننا کہ مرنے کے بعد اللہ بڑا مددگار کے افعال کا میں کتابوں کے علم انہیں ایمان کا یقین ہے جو استدلال سے حاصل ہوتا ہے۔

لَتَرْوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿۶﴾ یہ شرط کا کید و تائید ہے کہ (شرط مخذوف ہے اور جزا مخذوف ہے اور جزا بہر حال یعنی الوتر) ہے شرط یہ سو قاف میں علم انہیں ہو چکا ہو نسیم کی رویت تو ضرور ہوئی (بلکہ یہ قسم مخذوف کا جواب ہے اور اس سے عید عذاب کو پہنچ کر مقصود ہے میں کتابوں میں بھی ہو سکتا ہے کہ لَوْ (شرط) کا (ظرف) کے معنی میں اور اس سے مراد موت کا وقت یعنی جب موت کے وقت آخرت کا تم کو یقینی علم حاصل ہو گا تو نسیم کو لودر کچھ لو گے مگر حوائی مافات کا وقت باجائے گا اس لئے اس وقت جاننا سو مند نہ ہو گا۔

رویت سے مراد جاننا پچھاننا نہیں ہے کہ رویت چشم مراد ہو اور رویت چشم قبروں میں ہو گی قبروں کے اندر کا فرد کو صبح شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے آیت وَمَا نَحْنُمْ فَشَنَاءُ يَعْزِيزُ میں ہم اس کی تعزین کر چکے ہیں۔

یعنی پھر قبروں سے اٹھنے کے بعد تم اس کو دیکھ لو گے۔

فَعَلُ الْيَقِينِ ﴿۷﴾

عَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

روایت اور معائنہ ہم معنی ہیں (اس لئے یہاں علم سے مراد ہے مشاہدہ) عین البصیر لترون  
کا مفعول مطلق ہے اگرچہ دونوں کلام جدا جدا ہے مگر معنی ایک ہے اس تقریر سے روایت کو اس جگہ بمعنی علم قرار دینے کا قول دفع  
ہو گیا مطلب یہ ہے کہ تم آنکھوں سے ایسا معائنہ کر لو گے جو بصیرت کا موجب ہو گا یہی سبب ہے کہ روایت اور مشاہدہ سے جو علم  
حاصل ہو جائے اس کو عین البصیر کہا جاتا ہے۔ دہیت چشم حصول علم کا سب سے قوی ذریعہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھیہ وہیہ کی طرح میں ہوتا خطیب نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت سے اور طبرانی نے حسن  
مائدہ کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو لکھا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے حاکم نے اور طبرانی نے صحیح  
مسند کے ساتھ اس حدیث میں اضافہ بھی نقل کیا ہے کہ اللہ نے موسیٰ کو کون کی قوم کی اس حرکت کی اطلاع دی جو گو سالہ کے  
سلسلہ میں انہوں نے کی تھی موسیٰ نے (خبر پانے کے بعد بھی) خودیت کی تحقیر (پانچھ سے) نہ چھینیں لیکن قوم کی حرکت کا  
جب خود مشاہدہ کر لیا تو قصہ میں تحقیریں پھینک دیں اور وہ لوٹ گئیں۔

بعض علماء نے کہا کہ عین البصیر کا موصوفہ مخدوف ہے یعنی اسکا روایت جو بعینہ یقین ہے روایت کو بعینہ یقین قرار دینا

۱  
۲۰

عَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

پھر اس روز تم سے نعت کی باز پرس کی جائے گی کہ تم  
نے نعمتوں کا شکر کیوں نہیں کیا اور ناشکری کیوں کی۔

بغوی نے کہا جن نعمتوں میں وہ تھے قیامت کے دن ان کے شکر کی باز پرس ان سے کی جائے گی مطلق لے کیا کفار کہ کو  
دنیا میں مال و متاع حاصل تھا مگر انہوں نے نعمتیں دینے کا شکر ادا نہیں کیا بلکہ دوسروں کی پوجا کی قیامت کے دن اللہ کا شکر نہ  
کرنے پر ان کو عذاب ہو گا۔

یہی قول حسن بصری کا ہے اور حضرت ابن مسعود سے بھی مرقوم ایسی مروی ہے گویا ایت میں انہی کفار کو خطاب ہے جو  
علائیہ وجہ سے غفلت میں پڑے ہوئے تھے لیکن یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لترون سے آخر سورت تک سب لوگوں کو عمومی خطاب  
ہو جیسے آمَنُوا بِرَحْمَتِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا لَآ تَنْكُرُونَهَا لَوْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا لَآ تَنْكُرُونَهَا لَوْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا لَآ تَنْكُرُونَهَا لَوْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا لَآ تَنْكُرُونَهَا  
ہے جس کے عوض میں بہت والی جگہ اس کو عطا کی جاتی ہے تاکہ وہ زیادہ شکر گزار ہو۔

فائدہ : صرف اہل شکر سے نعمتوں کی باز پرس ہو گی یہ عبادت قرآن کی رقت سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک  
تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوال ہو گا اور نعت  
کی باز پرس کی جائے گی۔

فائدہ : صرف اہل شکر سے نعمتوں کی باز پرس ہو گی یہ عبادت قرآن کی رقت سے بھی معلوم ہو رہا ہے اور ایک  
تفسیری مطلب بھی اسی طرح بیان کیا گیا ہے لیکن متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ کافر مومن ہر شخص سے سوال ہو گا اور نعت  
کی باز پرس کی جائے گی۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں رسول اللہ ﷺ کا قول (اس آیت کی تفسیر میں) آیت ہے اَمِنْ لَوْ صَحَّتْ كِي باز پرس ہو  
کی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بھی آیت کی تفسیر میں فرمایا آگہ کان اور جسمانی صحت کے حصول اللہ بندوں سے سوال کرے گا کہ کن  
مصلحت میں انہو استعمال کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما اسی آیت کی تفسیر میں مجاہد نے کہا کہ دنیا کی ہر لذت کا سوال ہو گا۔ فرمائی اور ابو نعیم  
قدوائے تفسیر آیت میں لکھا ہے جو بھی نعمت عطا فرمائی ہے اس کی باز پرس کرے گا عبد الرزاق حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے  
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری صحت کے کچھ لوگ بھی اور خدا کا کریمہ کی روٹی کے ساتھ کھائیں گے۔ یہ رسول اللہ ﷺ ہم  
سے کس نعمت کی باز پرس ہو گی (کہا ہے) چنے کو صرف اپنی اور سمجھو میں ہیں اور دھن سائے (لڑنے کو) سوہر دے اور سمجھو میں  
ہمارے کہ حدیث پر (آیت سے) ہیں فرمایا خوب سمجھو کہ عترت ایسا ہو گا (یعنی نعمتیں طبع کی ہر تہی

مکرمہ کی روایت ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو کون سی نعمت میسر ہے  
صرف جو کہ روٹی اور وہ بھی آدھے حصے والی تھی (کہ کھانے سے کہہ کر گرم ریت سے بچنے کے لئے) کیا تم جوئے نہیں  
پیتے اور کپاٹھ لاتی نہیں پیتے۔ ابن ابی حاتم:

جس نے اور کیا منکر لائی جیسی ہے۔ انہی کی خاطر  
حضرت علیؑ نے فرمایا جو کیوں کی روئی کھاتا ہے اور (سروئی گرمی سے بچنے کے لئے) اس کو سایہ میسر ہے اور صاف پانی  
پیتا ہے تو یہ ایسی نعمت ہے جس کی یاد پرس ہوگی مائیک نے مسند رک میں حضرت ابو جریجہؓ کی روایت کردہ ایک حدیث نقل کی ہے  
جس میں رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ کا حضرت ابو ایشم کے مکان پر جانا اور وہاں کھجوریں اور گوشت کھانا اور  
پانی پینا مذکور ہے اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ میں دو شخص ہے جس کے متعلق قیامت کے دن تم سے بڑ  
پرس ہوگی جب صحابہ نے تکبیر کسی کو فرمایا جب تم کو کسی چیز مل جائے اور اپنے ہاتھوں سے روئی کھانا شروع کرو تو بسم اللہ و  
علیٰ حرکت اللہ کا کرو اور جب کھا چکو تو کما کرو۔ الحمد للہ الذی ہو اشعنا وادوانا و النعم علینا والفضل

حضرت امین عباسؑ کی روایت میں اس قصہ کے ذیل میں اسی طرح مذکور ہے حضرت امین عباسؑ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم ملکی خیر خواہی کرو کوئی کسی سے ظلم کو نہ چھپائے۔ ملکی خیانت مالی خیانت سے زیادہ سخت ہے اللہ تم سے اس کی بات پرس کرے گا۔ طبرانی و اصحابانی۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے سب سے اول بندہ سے سوال کیا جائے گا کہ جو کچھ تو جانتا تھا اس کے سلیطے میں تو نے کیا عمل کیا۔ احمد و ابن ابی الحداد۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرقوم روایت ہے کہ بندہ سے جس طرح مال کے متعلق پادریں ہوگی اسی طرح اس کے مرتبہ کے متعلق بھی ہوگی طبرانی۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اگر ایک قدم بھی چلے گا تو اس سے پوچھا جائے گا کہ اس قدم اٹھانے سے حیرا مقصد کیا تھا۔ ابو نعیم۔

حضرت محلا کی مرفوع حدیث ہے کہ قیامت کے دن مومن سے اس کی تمام کوششوں کی باز پرس کی جائے گی یہاں تک کہ آنکھوں میں سرسہ لگنے کی بھی۔ ابو ضمیر و ابن ابی حاتم۔

حسن بصری کی مرفوع روایت ہے کہ جب وہ خطبہ دے گا اللہ اس کے حلق بل پر ہی کرے گا کہ کس مقصود سے آیا کیا  
 قاری حدیث میں اس سے روایا لکھتی۔

آیت میں لفظ تم غائب ہے کہ سوال فوت مجیم کو دیکھنے کے بعد ہو گا۔ میں کہتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ سوال فوت صریحاً یہ کہ گناہ نے فرمایا ہے وَفُتُوْهُمُ عَنْهُمُ اَنْفُسُهُمْ كَوَدَّ اَنْفُسُهُمْ كَوَدَّ اَنْفُسُهُمْ سے باز پرس کی جائے گی۔

حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کے قدم میں صرلا سے نہیں نہیں گئے جب تک اس سے چار باتوں کے حلقہ باہر نہ ہوں۔

(۱) عمر کو کس کام میں قسم کیا (۲) جسم کو کس کام میں دیا کیا (۳) علم کے مطابق کیا عمل کیا (۴) مال کس سے کمایا اور  
کس کو خرچ کیا مسلم حضرت ابن مسعود کو روایت سے ترمذی اور ابن جریر نے بھی ایسی ہی حدیث بیان کی ہے۔

کمال خرچ کیا۔ مسلم حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے مروی ہے اور ابن مردودہ نے بھی اس کی تصدیق بیان کی ہے۔  
قرطبی نے لکھا ہے کہ ان عمومی احکام سے وہ لوگ منہکی ہیں جن کے متعلق احادیث میں آگیا ہے کہ وہ بلا حساب جنت میں جائیں گے۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی میں طاقت نہیں کہ بزرگیت رو پڑ لیا کرے صحابہؓ نے عرض کیا بزرگیت رو کون پڑھ سکتا ہے فرمایا کیا تم میں سے کوئی (رو) اَلْهَيْكُمُ التَّكَاثُرُ بھی غمیر پڑھ سکتا۔ الحاکم و المستدرک۔

(سورة التكاثر قسم ہوئی بعونہ ومنہ۔)



## سورۃ العصر

یہ سورت مکی ہے اس میں ۳ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالْعَصْرِ  
بیان کی کہ خود کرنے والوں کے لئے زمانہ بڑا عبرت آگیا ہے ان کی مثال نے کہا اَلْعَصْرِ سے مراد ہے رات دن۔ حسن بصریؒ نے کہا زوال سے قریب آفتاب تک اَلْعَصْرِ ہے قیود نے کہا ان کی آخری گھڑی العصر ہے۔ مقاتلؒ نے کہا نماز عصر مراد ہے یکم درمیانی نماز ہے ہم اس کا ذکر سورۃ بقرہ میں کر چکے ہیں۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ خَاسِرٌ  
کیونکہ خسر کا معنی ہے اصل پر فاقی ضائع ہو جانا اور انسان اپنی جان اپنی عمر اور اپنا مال ایسے کاموں میں برباد کرتا ہے جو آخرت میں اس کے لئے ناقص سود مند نہ ہوں گے (اس لئے انسان ہرگز ہارنے والا نہیں ہے)

إِنَّا الْإِنْسَانَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَكْثَرَ الْأَعْلَامِ  
سوئے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک کام کئے (یہ کھانے میں نہیں ہیں) کیونکہ انہوں نے فانی دنیا کے عوض لازوال آخرت خریدا لی اس لئے ان کی تجارت نفع بخش ہوئی۔  
وَتَوَصَّوْا بِالْحَقِّ  
قرآن سے اور عقائد سے کیا ایمان دو توحید مراد ہے۔

وَتَوَصَّوْا بِالْغَيْرِ  
پانچ بند ہیں نفس کو روکنے کی نصیحت کی۔  
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ  
توجہ اس پر ہے خواہ اخلاص اور مصائب پر صبر ہو یا بری باتوں کے ترک پر۔ جس افعال صالحہ سے مراد باتو عام اچھے کام ہیں (کچھ بھی ہوں اور حق و صبر کی نصیحت مخصوص طور پر ایک اچھا کام ہے) اس صورت میں تَوَصَّوْا کا عَمَلُوا یا عَمَلُوا کا مطلق عام پر خاص کا مطلق (خاص کی اہمیت کی وجہ سے) ہو جاتا ہے یا افعال صالحہ سے مراد وہ اعمال ہیں جن کا کرنا موجب کمال (انسانیت) ہے اس وقت حق و صبر کی نصیحت بھی تکمیل نفس کا موجب ہوگی اور اس کے علاوہ تمام اعمال موجب خسران ہوں گے۔ لہذا الہم کا قول مردی ہے کہ جب انسان بہت بڑھ چاہا ہو جاتا ہے تو اس کا نقصان ہو جاتا ہے (اعمال صالحہ نہیں کر سکتا اور اجر سے محروم ہو جاتا ہے) اور وہ پیچھے کو لوٹ جاتا ہے (اگے اعمال کی ترقی نہیں کر سکتا) پس مومن بڑھ چاہو تو اپنے کے بعد بھی گھٹانے میں نہیں رہتا اس کے بعد اعمال میں وہی اعمال صالحہ کیے جاتے ہیں جو صحت اور جوانی کے زمانہ میں کیا کرتا تھا

پس یہ آیت بھی (معنوی اعتبار سے) آیت ذیل کی طرح ہو جائے گی لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
مسئلہ: ہماری کا حکم دینا اور بری بات سے روکنا واجب ہے اس کو ترک کرنے والا ناصر ہے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جس شخص کے سامنے کوئی برا (ممنوع شرعی) عمل آئے تو اس کو اپنے ہاتھ (کی قوت) سے بدل دے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے ہی روکے (اچھی بھی طاقت نہ تو اپنے دل سے ہی (اس سے نفرت کرے)

لورہ (درجہ) (ضعیف ترین ایمان) کا ہے کہ وہ مسلمان

بنوئی نے شرح مسند میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ خواہیں کی بداعمالی کا طلب موم پر نہیں بلکہ اللہ  
لیکن جب موم کوئی برکات اپنے سامنے ہو تو دیکھتے ہیں اور بلا جو درد کرنے کی طاقت نہ کھلے کے رو نہیں کرتے تو اس وقت اللہ موم  
خواہیں سب کو موم ہی نہ لیبہ ہوتا ہے حضرت جریر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت سے بھی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے یہی حدیث نقل  
کی ہے۔

ابو داؤد نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کی ہے جس قوم کے درمیان گناہ کئے جاتے ہیں اور وہ بدلنے کی طاقت  
میں رکھتے ہوں مگر نہ بدلیں تو خوب سن لو حق تعالیٰ ان پر عوی و پلہ آئے گا اس موضوع کی بکثرت احادیث آئی ہے۔  
(ہم نے چند ذکر کر دیں مگر اللہ اعلم)

بعونہ ومنہ تعالیٰ

(سورۃ العصر ختم ہوئی)

## سورۃ الہمزہ

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَبِئْسَ الْكَيْدُ هَمَزَةٌ لِّمُزَّةٍ ۝

عیب میں جھگڑوں کے لئے ویل ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ہمزہ اور لمزہ دونوں ہم معنی ہیں دونوں کا معنی ہے عیب میں خوردہ گیر۔ یہ وہ لوگ جو چغلیں کھاتے پھرتے ہیں وہ ستوں میں پھوٹ پید اگر لہجے میں اور بے دلی لوگوں کے عیوب کے طلب گار رہتے ہیں۔ مقابلے کے کما ہمزہ رودر و عیب لگاتے والا اور لمزہ عیس پشت عیب بیان کرنے والا ابو العلیہؒ اور حسن بصریؒ نے اس کے برعکس کہا ہے۔ سعید بن جبیرؒ اور قتادہؒ نے کہا ہمزہ عیب کرنے والا آدمیوں کا گوشت کھانے والا اور لمزہ لوگوں پر طعنے دینے والا ہے۔

ابن زید نے کہا ہمزہ وہ شخص جو ہاتھ کے اشارے سے لوگوں کو مطعون کرے اور دیکھ پچھائے اور لمزہ وہ شخص جو زبان سے کتہ چینی کرے اور عیب بیان کرے سفیان ثوریؒ نے کہا ہمزہ زبان سے عیب بیان کرنے والا اور لمزہ آنکھ کے اشارے سے عیب بیان کرنے والا۔ ابن کثیرؒ نے کہا ہمزہ وہ شخص جو اپنے ہم نشین کو اپنے الفاظ سے دیکھ پچھاتا ہو اور لمزہ وہ شخص جو آنکھ یا سر یا ہر وہ اشارہ سے (کسی کے عیب) ظاہر کرتا ہو۔

نہی کہتا ہوں اصل لغت میں ہمزہ کا معنی ہے تونہ اور جھیمہ تا حدیث میں ہے اللھم انی اعوذ بک من ہمزات الشیاطین الھی میں شیطانی کچوکوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور لمزہ کا معنی ہے طعنہ دینی پھر استعمال میں دونوں کا معنی ہو گیا ایسا ذکر جس سے لوگوں کی آبروی شکست ہو اور ان پر طعن کیا جائے۔

ہَمَزَةٌ لِّمُزَّةٍ کا وزن (فعلة) خوگر بن جانے پر دلالت کر رہا ہے شحکۃ شجرۃ لعنۃ ہمزۃ لمزۃ اسی شخص کو کہتے ہیں جو ان افعال کا خوگر اور عادی بن گیا ہو۔ حضرت عثمانؓ اور ابن عمرؓ نے کہا تم برابر بنا کرتے تھے کہ وَبِئْسَ الْكَيْدُ هَمَزَةٌ لِّمُزَّةٍ

سدا کی نے بیان کیا کہ اصم بن شریح بن وہب ثقفی کے حق میں اس آیت کا نزول ہوا ابن جریر نے رقبہ کے باشندوں میں سے ایک شخص کے حوالہ سے بیان کیا کہ جمیل بن عامر کے حق میں اس کا نزول ہوا ابن اللہ نے ابن اسحاق کے حوالہ سے بیان کیا کہ امیر بن علف جی نے رسول اللہ ﷺ کو عیب چینی اور طعن کے ساتھ دیکھا تھا اس کے بارہ میں یہ پوری سورت اللہ نے اتاری۔ مقابلے کے کما کہ ولید بن مغیرہ رسول اللہ ﷺ کی بغیث آپ ﷺ کے پیچھے کرتا اور رودر و طعن کرتا تھا اس کے حلق اس سورت کا نزول ہوا۔

اگر آیت کا نزول کسی خاص شخص کے حق میں بھی ہو جب بھی علم میں موم رہے گا وہ شخص عیوب مذکورہ کا عامل نہ رہے گا۔

جس نے مال چڑا اور گن گن کر دیکھ چھوڑا اسے مصلاب کو

لَا تَبْقَىٰ جَمْعٌ مَّالًا وَوَعْدٌ دَهْرٌ ۝

يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ۖ ﴿٦٦﴾  
 وہ خیال کرتا ہے کہ اس کا مال دنیا میں اس کو ہمیشہ رکھے گا وہ نہ سمجھتا  
 ہونے کی وجہ سے ابھی نہیں مرے گا تو کیا اس کا یہ خیال ہے کہ جا رہا ہو کہ مر جائے گا اور مال دنیا کی نہیں مرے گا۔ اس کلام کا  
 حقیقی مضمون مر لو نہیں ہے کیونکہ کسی مالدار کا بھی یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ وہ ابھی نہیں مرے گا بلکہ بطور کلیہ اس شخص کی مال سے  
 محبت طولانی امید اور موت سے قائل رہنے کا اعلان کیا گیا ہے۔ یہ کلام بطور تعریض ہے کہ حقیقت میں وہ اپنی زندگی بھٹا کرنے  
 والا تو ایمان اور عقل صالح سے مال سے وہ اپنی زندگی حاصل نہیں ہو گی۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک چوکور کبیر کھینچی اور مرثیہ خط کے درمیان باہر کو نکلتی ہوئی ایک  
 کبیر اور کھینچی اور اس وسطی کبیر کی جانب دونوں طرف سے نکلتی ہوئی چھوٹی چھوٹی کبیریں متحدہ بنادیں اور فرمایا یہ (وسطی کبیر)  
 انسان ہے اور باہر کو نکلتا ہو اصرار انسان کی آرزو ہے اور یہ چھوٹی کبیریں آسمانی غرض ہیں اب اگر ایک (طرف والی) کبیر سے فتح  
 جاتا ہے تو دوسری طرف والی کبیر اس کو نوجنی سے اور اس سے فتح جاتا ہے تو یہ نوجنی ہے۔  
 حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چند خطوط کھینچے اور فرمایا یہ کبیر ہے اور یہ انسان کی موت ہے آدمی اسی  
 حالت میں ہوتا ہے کہ اپنا ملک قریب والا ملک (یعنی خط موت) اس پر آپٹتا ہے اور وہ اظہار کی  
 امور شیعہ مذکور یعنی خود و گھری وغیرہ مال کی محبت اور طول آرزو سے یہ  
 بترداشت ہے (مطلب یہ کہ اسکو ہمیدار کرنے کا چاہیے)۔

لَيْسَ لَكَ فِي الْمَالِ كَيْفٌ ۖ ﴿٦٧﴾  
 یہ قسم محذوف کا جواب ہے اور یہ بھی درست ہے کہ تِلْكَ بَعِثْنِي خَلًا  
 ہو (یعنی ہزارشت کے لئے نہ ہو اور معنی قسم کے لئے مفید ہو اس وقت اعلان مذکورہ اسم قسم کا جواب ہو گا۔ حُطْمَةُ جَهَنَّمَ کا  
 نام ہے (حطیم توڑ دیا شکستہ کر دیا) جہنم کے اندر جو چیز ڈالی جائے گی۔ جہنم کی آگ اس کو توڑ مڑوڑے گی اسی وجہ سے اس کا  
 نام حُطْمَةُ ہو گا یعنی اس کو ٹھنڈے کے اندر ضرور پھینکا جائے گا۔  
 وَمَا أَزَلَّكَ مِنَ الْخُطْمَةِ ۖ ﴿٦٨﴾  
 جہنم کی جو لٹکی ظاہر کرنا مقصود ہے استقامت سوائے نہیں ہے۔ پورا جملہ  
 معترضہ جہنم کی عظمت شان ان کو جاننے کے لئے ذکر کیا گیا مطلب یہ کہ تم جہنم کی شدت کو نہیں جانتے اس کی شدت ناقابل  
 تصور ہے۔ اس ابہام کے بعد آئندہ خود ہی توضیح فرمادی۔  
 كَاذِبًا ۖ ﴿٦٩﴾  
 واللہ کی آگ سے اللہ کی طرف ہر کی سبب ہر کی عظمت کو ظاہر کر رہی ہے کیونکہ اس سے اللہ کے قہر کا  
 تصور ہوتا ہے نعوذ باللہ منہا۔ اللہ کی تمام صفات خواہ بڑھائی ہوں یا کمائی۔ کمال کی اس چوٹی پر پہنچی ہوئی ہیں کہ نہ اس کا اندازہ  
 دیا جاسکے نہ اس سے زیادہ کا تصور ممکن ہے۔

الْمُؤَلَّفَةِ ۖ ﴿٧٠﴾  
 یہ آگ کی صفت ہے یعنی وہ آگ بھڑکانی تھی ہے (فاعل مذکور نہیں کیونکہ اگر فاعل متعین ہو اور  
 فعل ایک ہی فاعل سے مخصوص ہو تو فاعل کو ہمسر کھاناورد کرنے کرنا فعل کی عظمت پر دلالت کرتا ہے) مطلب یہ کہ سوائے خدا  
 کے اس کو بھڑکانے والا کوئی دوسرا نہیں اور خدا کی لٹکی کو کوئی بھڑا نہیں سکتا۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
 نے فرمایا ہر لڑیں تک آگ بھڑکانی تھی یہاں تک کہ سرخ ہو گئی پھر بڑ لڑیں تک بھڑکانے کے بعد سفید ہو گئی پھر بڑ لڑیں  
 تک بھڑکانی تھی تو سیاہ ہو گئی اب سیاہ ہو گیا ہر ایک ہے۔ ترجمہ۔

الَّتِي تَنْظُرُهُ عَلَى الْآفِئَةِ ۖ ﴿٧١﴾  
 یعنی وہ آگ لوگوں تک پہنچنے کی اطلاع اور بلوغ پہنچانہم معنی ہیں۔ عرب کا  
 معاہدہ سے اطاعت اور خدا تو ہماری زمین تک پہنچی کہا۔ ابن مبارک نے اپنی سند سے خالد بن عمرؓ کا قول نقل کیا ہے کہ  
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آگ دو ذرخ والوں کو کھائے گی یہاں تک کہ جب دل تک پہنچی جائے گی تو دمک جائے گی پھر وہ آدمی  
 دوبارہ دیا ہو جائے گا جیسا پہلے تھا پھر آگ اس کو لے گی اور دل تک پہنچے گی۔ یہی حالت اس کی ہوتی رہے گی۔ تِلْكَ الْآفِئَةُ  
 الْمُؤَلَّفَةُ الَّتِي تَنْظُرُهُ عَلَى الْآفِئَةِ کا یہی مطلب ہے۔ قریش اور عجمی کا جمنی یہی قول ہے۔ میں کہتا ہوں دل کا اس جگہ مذکورہ

(چند جوہر کے تحت کیا گیا ہے) اس وجہ سے کیا گیا ہے کہ عذاب کا دوام معلوم ہو جائے کیونکہ دنیوی آگ جب کسی کو جلائی ہے تو دل تک پہنچنے سے پہلے ہی ہلاک کر دیتی ہے۔ بخلاف آتش جنم کے (کہ وہ دل تک پہنچنے کے بعد بھی ہلاک نہیں کرے گی اور سوزش کا عذاب ہمیشہ ہوتا رہے گا) (۲) یاد دل کو ذکر کرنے کی یہ وجہ ہے کہ سارے بدن میں دل سب سے زیادہ لطیف اور الم پذیر ہے (۳) کیا یہ وجہ کہ غلط عقائد کا محمل اور بے اعمال کا سرچشمہ قلب ہے گویا یہی آتش جنم کی پیدائش گاہ ہے۔  
 اِنَّهَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿۱۷﴾ غلگہ چشم کا تعلق موصدہ سے ہے اور جمع عذاب کی تفسیر اس لئے ذکر کی کہ لفظ کل معنوی حیثیت سے جمع ہے یہ پورا جملہ مستفاد ہے سوال ہو سکتا ہے کہ دوزخی دوزخ سے کیوں نہیں نکلتے گویا اس لئے کہ وہ بھاگ سکتے ہیں۔

اس سوال کے جواب میں فرمایا دوزخ (لوہر سے) بند ہو گی۔ مَوْصَدَةٌ کا ترجمہ مطبق ہے۔ ابن مردودہؒ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت اسی طرح نقل کی ہے۔ اوصدہ الباب میں نے دروازہ بند کر دیا۔

ابن جریرؒ اور ابن ابی حاتمؒ اور ابن ابی الدنیاؒ اور تہافتی نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب دوزخ کے اندر صرف دوائی دوزخ رہ جائیں گے تو ان کو لوہے کے صندوقوں میں بند کر دیا جائے گا اور صندوقوں میں لوہے کی کھلیں ٹھوک دی جائیں گے پھر ان صندوقوں کو دوسرے آہنی صندوقوں میں بند کر کے جنم کی دہائی چھینک دیا جائے گا اور کوئی دوسرے کے عذاب کو نہ دیکھ سکے گا۔ ابو نعیمؒ اور تہافتی نے حضرت سید بن غفلہؒ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔  
 بَیِّنَاتٍ لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴿۱۸﴾ یعنی ان کو لوہے کے صندوقوں کے اندر جکڑ دیا جائے گا۔

اس ترجمہ پر فرمے غفلہؒ کا تعلق منہجین عذوب سے ہو گا یہ بھی ممکن ہے کہ مَوْصَدَةٌ سے متعلق قرار دیا جائے اس وقت آگ ستونوں کے اندر ہو گی۔

عَمَدٌ مَّعْمُودٌ ﴿۱۹﴾ جمع ہے جیسے ادم اور ادم اذیم کی جمع ہے یہ قول قرآن کا ہے ابو نعیمؒ نے کہا کہ جیسے اہاب کی جمع اہب ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ ان کو ستونوں میں داخل کرے گا پھر ان پر ایک ستون ٹاٹا جائے گا اور ان کی گردنوں میں زنجیریں پڑی ہوں گی اور لوہے سے ایک ستون کے ذریعہ سے ان پر دروازے صندوق کر دیے جائیں گے۔ قتادہؒ نے کہا تم کو اطلاع ملی ہے کہ ان ستونوں کے ذریعہ سے دوزخ میں ان کو عذاب دیا جائے گا۔

بعض لوگوں کا قول ہے کہ عدد ان کو اڑوں کی کھلیں ہوں گی جو دوزخیوں کو اندر کر کے بند کر دیے جائیں گے۔

مقال نے کہا دوزخیوں کو اندر کر کے ان پر دروازے بند کر دیے جائیں گے پھر ان میں

آگ کی آہنی کھلیں ٹھوک دی جائیں گی۔ دروازہ مضبوط کر دیا جائے گا

اور کوئی ان کے پاس داخل نہ ہو سکے گا۔ خدا تعالیٰ

اس لہجہ کی وجہ سے دو بار دہانتے

ہوئے ہوں گے واللہ اعلم۔

سورۃ الصمۃ ختم ہوئی۔

یونس وسبحہ تعالیٰ

# سورۃ الفیل

یہ سورت مکی ہے اس میں ۹ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ کو خطاب ہے اور استقامت اللہ کی مفید تقریر ہے۔ کیونکہ نئی کی نئی اثبات ہوتی ہے یعنی اسے محمد ﷺ آپ ﷺ نے دیکھ لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اگرچہ اصحاب قبل کا واقعہ نہیں دیکھا لیکن اس کے آثار دیکھے تھے اور ستر خبریں سنی تھیں تو کیا دیکھ ہی لیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ روایت سے مراد علم ہو کیا تم نے نہیں دیکھا یعنی کیا تم کو نہیں معلوم اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دیکھ لیں کہ ان کے دشمنوں کے ساتھ بھی وہی کیا جائے گا جو اصحاب قبل کے ساتھ کیا گیا۔

یہ قیوب آگئیں استقامت ہے اسی لئے مَنا قَتَلَ کی جگہ کَتَبَ قَتَلَ فرمایا اس قصہ کو کَتَبَ قَتَلَ رِکَابَ کرنے سے مقصود ہے ان امور کی یاد دلانا جو اس کے اندر پوشیدہ ہیں اس سے اللہ کے علم و قدرت کا کمال بیت اللہ کی عزت اور اللہ کے نبی کا شرف معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ واقعہ درحقیقت رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی حمید اور آپ ﷺ کی بخت کا جزو خیمہ تھا۔ نہ بتول ابو نعیم ظاہر ہے کہ اصحاب قبل میراثی تھے اور اہل مکہ بت پرست اور بت پرستوں کے مذہب سے دن نصدای باہتر ہی تھا (کہ والوں کی حفاظت اور اصحاب قبل کی جانی اگر نبوت سید المرسلین کی حمید اور بیت اللہ کے شرف کا اظہار نہ تھا تو اور کیا تھا اور کیوں ہو گا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ واقعہ قبل ۲۲ محرم کو اتوار کے دن ہوا۔ بعض علماء نے..... اس کو حقیقی علیہ قول قرار دیا ہے اور اس کے خلاف ہر قول کو وہم کہا ہے اسی سال واقعہ قبل سے تقریباً دو ماہ بعد ربیع الاول کے مہینے میں رسول اللہ ﷺ کی ولادت مبارکہ ہوئی اکثر علماء اسلام کا یہی قول ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے متاخر نے چالیس سال بعد کسی نے ستر سال بعد لکھی ہے ۲۳ سال بعد کہا ہے لیکن صحیح ترین قول اول ہی ہے۔ خلاصہ اسیر۔

پانچویں الفیل ۱) اصحاب الفیل سے مراد بنی امیہ شاہ یمن اور اس کے ساتھی۔  
شماک نے کہا آٹھ ہا چھی تھے بعض نے کہا سب سے بڑے ماہی کا نام محمود تھا محمود کے علاوہ بارہا چھی تھے۔ الفیل کو مفرد ذکر کیا (ہا جو یہ کہ اصحاب صحیحہ جمع ہے) کیونکہ اسی بڑے ہا چھی کی طرف سب کی نسبت کرنی مقصود ہے۔ بعض نے کہا کہ قطع کلمات کے قواعد کے لئے ایسا کیا۔

محمد بن اسماعیل نے بروایت سعید بن جبیر و مکرہ الامین عباسؓ بیان کیا اور واقعہ نے بھی اسی طرح ذکر کیا کہ نجاشی شاہ حبش نے لریا (سہ سالار) کو یمن پر فوج کشی کے لئے بھیجا لریا نے جا کر یمن پر تسلط قائم کر لیا۔ یہ بن الصباح حبشی ایک فوجی سردار تھا اس کو لریا کی سیادت پر حسد ہو اور اس نے بغاوت کر دی اس طرح حبشیوں میں پھوٹ پڑی ایک گروہ لریا کے ساتھ اور دوسرا امیر بہد کے ساتھ ہو گیا۔ دونوں کا ٹکراؤ ہوا امیر بہد نے لریا کو قتل کر دیا۔ حبشیوں نے امیر بہد کو سردار بنالیا اور امیر بہد کا یمن پر تسلط ہو گیا پھر امیر بہد نے دیکھا کہ حج کے زمانہ میں لوگ مکہ کو جانے کی تیاری کر رہے ہیں اس حسد میں اس نے متعاہ میں ایک گرجا بنالیا اور نجاشی کو لکھا کہ میں نے متعاہ میں ایک کنسر بنالیا ہے جس کی مثال کسی پادشاہ کے لئے نہیں پائی گئی آپ اس گرجا میں تشریف لے آئیں تاکہ میں مکہ کے حج سے لوگوں کا رخ موڑ دوں یہ بات نبی کنانہ کے ایک شخص نے سن پائی اور رات کو قتل کر

جا کر گرجا میں بیٹھ گیا اور موضع پاکر گرجا کے اصل قبلہ کو منہ کی تہود کر دیا۔ یہ کہ اس کی اطلاع ہوئی تو اس نے قسم کھا کر کہا کہ میں جا کر کعبہ کو حضاروں کا دور نہاجائی تو اس واقعہ کی اطلاع بھیجی اور درخواست کی کہ مجھے کچھ بات بھی بھیج دو جائیں نہاجائی نے اس کو بات بھی بھیج دی۔ جن میں ایک دستہ ہی بڑا طاقتور باتھی بھی تھا جس کا نام محمود تھا۔ یہ مکہ کی طرف تشریف لایا عرب نے یہ غیر سنی قوت پر شاق گردی انہوں نے اہرہ سے مقابلہ کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ یہی کے راجا ہوں میں سے ایک راہب تھا جس کا نام داؤد نظر تھا۔ وہ لڑنے کے لئے نکلا مگر اہرہ نے اس کی شکست دے دی اور گرفتار کر لیا۔ قتل نہیں کیا بلکہ جلاؤ اور آگے بڑھا تا کہ اس شخص کی آبادی کے قریب پہنچا۔ تو عیسیٰ بن ماری نے اس شخص کو لے کر مقابلہ کے لئے نکلا دوسرے قابل یمن بھی اس سے آکر مل گئے اور لڑائی ہوئی تھیں کہ گرفتار کر لیا گیا۔ عیسیٰ نے اہرہ سے مکہ بادشاہ میں زمین عرب کے دستوں سے خوب واقف ہوں اور یہ لے کر ہضائی کے لئے اس کو ساتھ لے لیا۔ خاکہ کی طرف سے گزرا تو مسعود بن مغیرہ ثقیفی کی تعقیف کے کچھ آدمیوں کو لے کر آیا اور یوں بادشاہ ہم آپ کے غلام ہیں ہمدی کی طرف سے آپ کی کوئی مخالفت نہ ہوگی کہ آپ اس مکان (کوڑھالے) کے اردو سے نکلے ہیں جو کہ میں ہے ہم آپ کے ساتھ ایک راہب بھیج دیں گے چنانچہ انہوں نے اپنے غلام اور مال کو ہضائی کے لئے بھیج دیا۔ اور مال کی رہنمائی میں اہرہ آگے بڑھا۔ جب مجلس میں پہنچا تو پہل مر گیا۔ وہ وہی شخص ہے جس کی قبر پر حجر مارے جاتے ہیں اہرہ نے مجلس سے ایک حبشی کو جس کا نام اسود تھا اس طرف سے بھیجا کہ وہ حرم کمال (یعنی لونٹ وغیرہ) پہنچا لائے۔ اسود نے عبدالمطلب کے دو سوانت پکڑ لئے پھر اہرہ نے حناطہ حیمیری کو مکہ والوں کے پاس اس فرض کے لئے بھیجا کہ سرور مکہ کو تلاش کر کے یہ پیام پہنچا دے کہ میں لڑنے کے لئے نہیں آیا ہوں بلکہ اس گھر کوڑھالے کے لئے آیا ہوں قاصد چل کر مکہ میں پہنچا اور عبدالمطلب سے ملاقات کی اور اہرہ کا پیام ان سے کہہ دیا۔ عبدالمطلب نے کہا ہم بھی اس سے لڑنے نہیں چاہتے ہم اس گھر تک پہنچنے میں کوئی رکاوٹ نہیں ڈالیں گے یہ اللہ کا حرمت والا گھر ہے اور علیل کا بیٹا ہوا ہے چونکہ اللہ کا گھر اور حرم ہے اسی لئے وہی اس کی حفاظت کرے گا اگر اہرہ کو اس گھر سے خدا نہیں روکے گا تو خدا کی قسم ہم میں تو اس کی قوت نہیں ہے۔ اس کے بعد عبدالمطلب اپنے نونٹ مانگنے کے لئے اہرہ کے قوتی ریکب میں نکلے اور فرما کہ عبدالمطلب کا دست تھا اس لئے اس کے پاس پہنچے اور غرنے کا میں تو قیدی ہوں انہیں ایک شخص ہے جو میرا دوست ہے اور ہتھیوں کا دروہ ہے میں تم کو اس کے پاس بھیج دوں گا پھر وہ غرنے انہیں کو (پلو کر) کھلیہ قریش کے سردار ہیں اور مکہ والے نونٹوں کے مالک ہیں یہ پہاڑوں کے نیچے تو آدمیوں کو کھینکھاتے ہیں اور پہاڑوں کے اوپر جنگل کا دوروں کو بھی ان کی خوراک دیتے ہیں بادشاہ کے پاس پہنچنا چاہتے ہیں لیکن نہ لڑنے والے ہیں نہ تمہاری مخالفت کرنے والے۔

انہیں نے جا کر پیغام پہنچا دیا۔ بادشاہ نے اعلیٰ کی اہمیت دے دی عبدالمطلب تو جو دور حسین آدمی تھے اہرہ نے ان کو دیکھ کر تعظیم تحریر کی اور خود تخت پر بٹھتا ہوا سب سمجھا اس لئے خود بھی تخت سے اتر کر ان کے ساتھ فرش پر بیٹھ گیا اور ترہان کی معرفت آنے کی فرض پر مجبور عبدالمطلب نے کعبہ کی طرف دو سو نونٹوں کی افواہی ہے اہرہ نے مکہ کی طرف میں نے تم کو ایک ہاتھ تو مجھے تمہارے مصلحہ سے نہ تھے عراق تم میری فکر سے کر گئے۔ میں تو کعبہ کوڑھالے آیا ہوں

جو تمہارا بھی دین ہے اور تمہارے باپ و لڑکا بھی اور تمہارے لئے شرف و عزت بھی۔ تم نے اس کے سلسلہ میں مجھ سے کوئی بات نہیں کی اور وہ سوانت جو میں نے لے لئے ان کے متعلق مجھ سے گفتگو کر رہے ہو عبدالمطلب نے کو ان نونٹوں کا مالک میں ہوں اور اس گھر کا مالک کوئی اور ہے جو خود اس کی حفاظت کرے گا۔ اہرہ نے مکہ دیکھ سے اس کو نہیں پہچان سکا۔

اہرہ نے لونٹ عبدالمطلب کو دے دیے اور عبدالمطلب نے انہیں انار قریش کو واقعہ بتا دیا اور عہد دیا کہ سب لوگ کھانڈوں میں منتشر ہو جائیں اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھ کر اپنی حفاظت کر لیں تاکہ حبشی ان کو کوئی ضرر نہ پہنچا سکیں۔ پھر خود چاکر کعبہ کے دروازہ کی زنجیر پکڑ کر کھینچے گئے (آئندہ اشعار) پر اور پھر تیرے سوان کے مقابلہ میں کسی سے امید

نہیں رکھتا پروردگار اپنے حرم کو حق سے محفوظ رکھے۔ اس مگر کا دشمن تیرا دشمن ہے اپنی بہتی کو اپہلانے سے حق کو روک دے یہ اشعد بھی عید المطلب نے پڑھے۔ (ترجمہ)

اے اللہ! بندہ اپنے مسلمان کی حفاظت کرتا ہے تو اپنا مسلمان محفوظ رکھ صلیب کے طرفداروں اور پرستاروں کے خلاف اپنے پرستاروں کی مدد کر ان کی صلیب اور چال چری سے دور پر غالب نہ آنا چاہیے۔ تیرے خداؤں کو اگر قدر کرنے کیلئے اپنے ملک کے سیال لشکر اور ہاتھیوں کو مچھ کر لائے ہیں انہوں نے اپنی چال کے ساتھ باؤنی کی وجہ سے تیرے حرم (کو تباہ کرنے) کا ارادہ کیا ہے اور تیرے جلال کا خوف نہیں کیا مگر حق کو اور ہمارے کعبہ کو یوں ہی چھوڑ دینے والا ہے تو پھر جو تیری مرضی ہو وہی کر۔ یہ مناجات کر کے کعبہ کی زنجیر چھوڑ دی اور اپنی قوم کے ساتھ ہر دروں کے پاس چلے گئے مگر کو ابرہہ نے نفس میں مکہ میں داخل ہونے کی تیاری کی اور لشکر کو ہاتھیوں سمیت چار کھیل ایک باجی تھا کہ جسامت اور قوت میں اس کو نظیر دیکھنے میں ملے گا ہاں ہے کہ اس کے ساتھ بارہ ہاتھی اور بھی تھے۔ عقلی دے باجی کے پاس کیا اور اس کا کلان پکڑ کر کا عبودیت جہاد جہاد سے کیا ہے یہ عید عا و حری وہاں پہنچا یہ کہ قواہ کے حرم والے شہر میں ہے۔ باجی جہاد گیا پھر لوگوں نے اس کو ہر چند اٹھایا لیکن وہ نہیں اٹھا لوگوں نے اس کے سر پر کہ لہ مارے محروم جب بھی نہ اٹھا آخر آنکھوں نے اس کی آنکھوں کے نیچے چھوئے اور ڈر کر اٹھنا چاہا مگر وہ نہ اٹھا (یعنی اس نے قدم نہ اٹھایا) آخر اس کا رخ بن کی طرف کر دیا تو فوراً اللہ گیا اور تیزی سے پہلے کا پھر شام کی طرف کر دیا گیاب بھی اس نے ایسا ہی کیا (تیزی سے چلنا رہا) پھر مشرق کی طرف اس کا رخ پھیرا جب بھی اس نے ایسا ہی کیا (تیزی سے چلنا رہا) آخر میں اس کیلئے مکہ کی طرف کیا تو وہ ٹکڑا اٹھ گیا وہ نہ اٹھا (یعنی اس نے قدم نہ اٹھایا) اور اس نے جہاد کیا اور اللہ نے سمندر کی طرف سے لہائیں جیسے کچھ پرندے جیسے ہر پرندہ کے پاس تین چترے ۱۰۰۰ توں چوں میں اور ایک چوٹی میں چتر جتنے اور مسود کی پرندے تھے جب پرندے حق کو لوگوں پر پہنچ کر بھاگے تو انہوں نے پھر یہاں پھر دیں جس شخص کے چتری گئی وہ ہلاک ہو گیا لیکن سب قوم ہلاک نہیں ہوئی تو فوج والے لکل کر امداد دینے کے لئے اور راستہ نہ ملنے کی وجہ سے لعلی کو حاشا کرنے لگے تاکہ وہ یمن کے راستہ پر لکھوے لعلی کسی پرانی پرستہ کو دیکھ کر باغرض لوگ منظر اپنی حرکت کے ساتھ ہر راستہ پر گرتے پڑتے اور ہر چادر ہلاک ہوتے چلے گئے۔ جگہ راستہ پر کوئی نہیں چلا۔

اللہ نے ابرہہ کو ایک جسمانی روگ میں مبتلا کر دیا جس کی انگلیوں کے پورے کرنے لگے اور جو پورا کرتا تھا اس سے کچھ اور ٹون رہتا تھا آخر پرندہ کے چڑھنے کی طرح ہر کردہ منہا پہنچا۔ کچھ سا بھی بھی اس کے ساتھ پہنچے گئے آخر آگے کی طرف سے باجی اس کا سینہ شق ہو گیا تو حرم گیا۔

واقعی نے لکھا ہے کہ نجاشی کے باجی حمود نے حرم کے خلاف جرات نہیں کی تھی وہ بھی گیا اور دوسرے باجی جنوں نے اقدام کیا تھا ان کے چتر گئے۔

مقاتل بن سلیمان نے اصحاب فیل کے چڑھائی کرنے کا سبب بیان کیا ہے کہ کچھ قریشی تاجر نجاشی کے ملک میں گئے اور ساحل سمندر کے قریب پہنچے اور یہاں سبوں کے گرجا کے پاس اتارے گراہ کو دیکھ کر کہتے تھے وہاں انہوں نے آگ جلا کر کچھ (گوشت وغیرہ) بھجوا پھر آگ کو بوجھتی چھوڑ کر چل دیئے ہوا تیز چل رہی تھی آگ بھی کی وجہ سے دھلنے لگے آگ پکڑی اس کی خرید نجاشی کے پاس پہنچی کہ چاہئے کاس کا کوڑا افسوس ہو اور غضب ناک ہو کر کعبہ کو امداد دینے کے لئے اس نے ابرہہ کو بھیجا۔ اس زمانہ میں سعید بن ابی وقاص کی بیوی تھی جس کی کا زمانہ طائف میں اور سردی کا زمانہ مکہ میں بسر کرتا تھا اور تھا ہوا

و انشد ہرگز اس کی رائے سے تمام امور درست ہو جائے تھے اور عبد المطلب کا دوست تھا۔ عبد المطلب نے اس سے کہا کہ حج تہار کی رائے کی ضرورت ہے جانا کیا رائے ہے (سعید یعنی ابو مسعود نے کہا تھا کہ اسے کہے کہ حرام پر چڑھ جاؤ پھر ابو مسعود نے عبد المطلب کو مشورہ دیا کہ سو نوٹ لے کر ان کی گردنوں میں جو توں کا قتلہ (خود لاش کی علامت) ڈال کر اللہ کے ہم پر حرم میں بگواؤ شاید کوئی جھجکی کسی نوٹ کو پکڑ کر قتل کرے اور اس مگر کا ایک مالک غضب ناک ہو جائے اور ان کی پکڑ کر لے



عبد المطلب نے مشورہ پر عمل کیا۔ ان لوگوں نے ان لوگوں کو پکار کر کسی پر لدن کیا اور کسی کو کھانے کے لئے قوی کر لیا۔  
عبد المطلب اس کے بعد وہاں گئے اور ابو مسعود نے کہا میں گھر کا مالک خود اس کی حفاظت کرے گا۔  
شیخ شامی (فتح مبین کے سر بار شاہ کا لقب تھا) ایت اللہ کے صحیح میں داخل ہو کر عبارت کو نہ جانے کیا فرق کر دیا تھا مگر  
اللہ نے اس کو روک دیا اور مصیبت میں جھکا کر دیا تین روز تک اس پر اندھیرا چھا رہا۔ جب شیخ نے یہ مصیبت دیکھی تو کعبہ پر  
مصری سفیر رستم کا خلاف چڑھایا اور تعظیم کی اور بطور عزت و ولایت کی قربانی کی۔ اور اسی ابو مسعود نے سندھ کی طرف جو آٹھ افغانی تو  
اس کو کچھ محسوس ہو اس نے عبد المطلب سے کہا سندھ کی طرف تو کچھ عبد المطلب نے دیکھا اور بولے مجھے تو سفید پرندے نظر  
آتے ہیں جو سندھ کے کنارے آتے ہیں ابو مسعود نے کہا درانظر افکار و یحکون کی قرا کا وہ کہا ہے۔ عبد المطلب نے کہا یہ  
وہاں سے سروں پر پتھر کا تہ ہے ہیں ابو مسعود نے کہا کیا تم ان کو پہچانتے ہو۔ عبد المطلب نے کہا نہ ان کی قسم میں ان کو نہیں پہچانتا۔  
یہ تجھ ہی نہ قرآن عربی نہ ثنائی۔ ابو مسعود نے کہا سنتے ہیں عبد المطلب نے کہا شہد کی کھپوں کی طرف سے سنتے ہیں ہر ایک کی  
چوٹی میں ٹھیکر کی کی طرح پتھری ہے رات کی طرح آتے ہیں ہر پرندہ کی چوٹی سرخ سر سیاہ اور گردن لکھا ہے اور ایک لیزر  
سب کا قلم ہے جو سب سے آگے اور سب اس کے پیچھے آتے ہیں۔

غرض یہ نہ کہ آگے اور ٹھیکر کی سیدھ میں سروں پر آنکھوں کے گئے۔ جب لوگ اٹھے ہو گئے تو ہر ندوں نے اپنی چوٹیوں سے  
پتھر پھینک کر اویسے۔ ہر پتھر پر اس شخص کا نام لکھا ہوا تھا جس پر اس کو گر لیا گیا پھر بدھرتے آئے تھے اسی طرح ولایت کو چلے گئے۔  
ابو مسعود اور عبد المطلب کچھ کچھ پہلا کی چوٹی سے اترے اور ایک ٹیلے پر چلے تو ان کو کسی کی آہٹ بھی محسوس نہیں  
ہوئی ایک اور ٹیلے پر گئے تو وہاں سے کوئی آہٹ نہیں سنی کھنکے گئے۔ لوگ رات کو نہیں سوئے ہوں گے اس لئے صبح کو سو رہے  
ہیں لیکن جب قوی یکسب کے قریب پہلے تو سب کو مردہ پایا جس شخص کے خود پر پتھر گرا تھا تو وہ کچھلا کر دماغ میں اتر جاتا تھا  
یہاں تک کہ باقیوں اور کھوڑوں کے اندر بھی گھس کر زمین پر پینچتا اور زمین کے اندر داخل ہو جاتا تھا عبد المطلب نے انہی کا  
چھوڑ دئے کر زمین میں بہت گرا گڑھا کھودا اور (اندھہ کی فوج کے کھڑے ہو اب اس میں بھر دیئے اور دوسرا گڑھا اپنے ساتھی کے  
لئے کھود کر اس کو بھی بھر دیا اور ساتھی سے کہا اگر تم چاہو تو میرا گڑھا لے لو پھر اپنا لے لو اور چاہو تو دونوں لے لو ابو مسعود نے  
کہا تم اپنے لئے جو چاہو پسند کر لو۔ عبد المطلب نے کہا میں نے اپنے گڑھے میں سب سے اچھا سا دان بھرے میں کسی نہیں کی تھی  
مگر اب وہ تمہارا ہے الحاصل دونوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے گڑھے پر بیٹھ گیا پھر عبد المطلب نے توڑ دئے کر لوگوں کو دایکس بلایا  
اور لوگوں نے دایکس آکر بقیہ مال پر قبضہ کر لیا اور کل مال اٹھا لیٹے۔ اسی مال کی وجہ سے عبد المطلب قریش کے سردار ہو گئے  
اور قریش نے اپنی قیادت ان کے سپرد کر دی۔ ابو مسعود اور عبد المطلب بیٹھ اپنے اپنے گھروں میں اسی مال کے سب خوش حال  
رہے اور اللہ نے اصحاب قبل کو کعبہ سے دفع کر دیا۔

آلْحَرَجْعَلْ لَیْسَ دَھْھُ  
استقام اللہ ہی ہے (جو سفید ثوب ہے) اکتید سے مراد اصحاب قبل کی وہ چال اور  
کوشش جو کعبہ کو اٹھانے کے لئے انہوں نے کی تھی۔

فَا تَضَلُّوْا  
تکلام ہے کار۔ باطل یعنی کیا اللہ نے ان کی چال سے کار اور ہلاک نہیں کر دی۔  
وَاَرْسَلْ عَلَیْھِمْ  
اس کا مطلب اَلَمْ یَجْعَلْ پر ہے کیونکہ اَلَمْ یَجْعَلْ کا معنی جَعَلَ ہے (اس لئے خبر کا  
مطلب خبر پر ہو گیا۔

کَلْبًا اَبَیْیَلْ  
اَبَیْیَلْ طائر کی صفت ہے یعنی کثیر پرندے معند کے معند ایک ٹکڑی دوسرے کے پیچھے  
آئے۔

عرب کہتے ہیں جالت الخیل ابابلا کھوڑے یا سوار اور دوسرے سے گئے ابو عبیدہ نے کہا ابابیل (انڈی کی جج  
ہے ابابہ کا معنی ہے کچھ کا یا گھوڑوں کی دھات میں ہر پرندہ دوسرے سے چپاں تھا اسی حسید کی کی وجہ سے ان کو ابابیل

فرمایا کہ اے کمال اہل نبی جمع ہے جس کلام اس خدا سے نہیں آتا۔ کسائی کا قول ہے کہ لافیل ابول کی جمع ہے مجھے عجا  
جیل عجل کی۔ بعض نے اہل کی جمع قرار دی ہے۔

تو یہ ہے جو جہاڑ کی قین بہت نیلی ہے۔  
وہاں جو چکر بن جائے یہ لفظ سنگ گل کا صواب ہے۔ بعض کے نزدیک سجد سے بنا ہے  
اور سجد کا معنی ہے بے لاول۔ بعض نے اس کو اسجد سے مشتق ہے (وہ جڑ دھری) یعنی اصحاب میں پڑھنے والے  
پھر تفسیر اس خطاب کے تھے جن کے لئے کہہ دیا گیا تھا حضرت ابن عباس نے فرمایا ان پر مہربا کی چو ٹھیں پر ندوں کی طرح اور  
پتھرتوں کے پتھروں کی طرح تھے سید بن جہم نے کہہ دیا کہ بڑے بڑے لوہے کی چو ٹھیں اور ٹھیکہ۔ خدا نے کہہ دیا تھا جو  
جہاد جہاد ہو کر سجد کی طرف سے آئے تھے حضرت ابن مسعود کا قول ہے ہر پتھر پر ایک پرچہ اس شخص کے نام کا چسپاں  
تھا جس پر اس کو گناہ اللہ نے پتھر دے کر ان پر ندوں کو بھیجا تھا پر خدا نے جڑی خدا سے پتھر دے جس شخص پر پتھر کر پاد گل  
نہاں پر پاد تو سعد سے لکھ گیا۔

تو یہ ہے جو جہاد کے پتھر ہو جائے کو کر کے مشتراجہ سے تشبیہ دی۔

یہاں نے کہ بعض کا معنی ہے گسوں کے درخت کی چھوڑ لکھوئے سدا ہو۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا عذاف کی طرح جو چمکا گسوں پر

اور اسے دھنیں ہے۔ لونا کون سے مراد ہے۔

چاندروں کا گھلانا اوند اللہ اعظم۔

۱۰۰ لکھن قسم ہوئی

بھونہ دت تعالیٰ

# سورۃ القدر

یہ سورت کئی ہے اس میں ۴ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

کسائی اور انھیں کے نزدیک لام تعجب کے لئے ہے اور اس کا تعلق فعل محذوف سے ہے یعنی ایلانہ قریش پر تعجب کرو۔ لہذا نے کہا اس لام کا رخ بعد والے فعل (لَيُعَذِّبُنَا) کی طرف سے یعنی ایلانہ قریش کی وجہ سے ان کو اس کعبہ کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ فَلَيُعَذِّبُنَا میں فاء جزائیہ ہے کیونکہ پہلے حکام میں شرط کا منہ موم پڑایا جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ ان پر اللہ کی نعمتیں بے شمار ہیں اگر وہ سب نعمتوں کی وجہ سے عبادت نہیں کرتے تو خیر کم از کم ایلانہ قریش کی نعمت کی وجہ سے تو اس گھر کے مالک کی عبادت کرنی چاہئے۔ فاء کو جزائیہ قرار دینے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ما قبل جزاء معمول اور جزاء کا کوئی حصہ عامل بن جائے گا (لَيُعَذِّبُنَا) حاصل اور ایلانہ قریش معمول ہوگا اس لئے زیادہ مناسب یہ ہے کہ فاء کو آزاد قرار دیا جائے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایلانہ قریش کو سابق سورت کے آخری حصہ سے وابستہ قرار دیا جائے جیسے کسی شعر کا دوسرا مصرع پہلے مصرع سے معنوی ربط رکھتا ہے اور بغیر اس ربط کے اس کا معنی صحیح نہیں ہوتا اس صورت میں دونوں سورتوں کا معنوی ربط اس طرح ہوگا کہ اللہ نے اصحاب قبل کو پاک کر دیا اور اس کو کھاتے ہوئے بھوسہ کی طرح بنادیا تاکہ کرنی اور جائزے کے سفر میں قریش کے ساتھ لوگوں کو متاثر نہ بنادیا جائے یعنی اس کی ملت یہ ہے کہ قریش کی پاسداری کے لئے اللہ نے اصحاب قبل کو تیار کیا اس خبر کو لوگ سنیں اور قریش کی پوری عقیم پاسداری کریں اور اس طرح ہر سفر میں قریش کو امن حاصل ہو اور ان پر حملہ کرنے کی کوئی جرأت نہ کرے۔ اسی معنوی تعلق کی وجہ سے کچھ لوگ چاکل ہیں کہ سورہ قبل اور یہ سورت دونوں ایک ہی ہیں۔ حضرت ابی بن کعبؓ کے مصنف میں بھی ان دونوں سورتوں میں کوئی فصل نہیں تھا اس توجیہ پر ایلانہ قریش کا لام جَعَلْنَاهُمْ سے متعلق ہو گا۔

نضر بن کنانہ کی اولاد کو قریش کہا جاتا ہے جو نصر کی اولاد میں ہیں یہ اس کو قریشی نہیں کہا جاتا۔ قریش کا لفظ قریش سے بطور تفریق کا معنی ہے کمانی کرنا یعنی کرنا۔ فلاں قرض لاهلہ فلاں شخص اپنے اہل و عیال کے لئے کمانی کرتا ہے۔ فلاں بحترض فلاں شخص کمانی کرتا ہے۔ قریش بھی تاجر تھے اور مال جمع کرنے کے بڑے فریض اس لئے ان کو قریشی کہا گیا۔

معاویہؓ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے قریش کی وجہ حسیہ پوچھی۔ حضرت امین عباسؓ نے فرمایا قریش ایک بہت بڑا دریائی جانور ہوتا ہے جس طرف اس کا گرد ہوتا ہے اور کوئی موٹا دھلا جانور سامنے نہ جاتا ہے تو وہ اس کو کھالیتا ہے مگر اس کو کوئی نہیں کھا سکتا وہ سب پر غالب ہے کوئی اس پر غالب نہیں۔

قاموس میں ہے قریشہ اس کو کانا اور لور اور حمر سے جمع کیا اور ایک کو دوسرے کے ساتھ ضم کر دیا۔ قریش بھی سب حرم میں جمع تھے یہ بھی وجہ حسیہ ہو سکتی ہے۔ کہ قریشی تجار کی سالانہ جمع کرتے اور خریدتے تھے یا یہ وجہ ہے کہ نصر بن کنانہ اپنے ایک کپڑے میں لپٹا ہوا بیضا تھا تو لوگوں نے کہا تفرش یا یہ وجہ ہے کہ نصر بن کنانہ جب اپنی قوم کے پاس آیا تو لوگوں نے کہا یہ تو قریشی لونت یعنی قوی لونت ہے یا یہ وجہ ہے کہ یہ لوگ حاجیوں کی حاجتیں پوری کرتے تھے لفظ قریشی قریش کی تفسیر ہے اور قریش ایک دریائی جانور ہوتا ہے جس سے تمام سمندری جانور ڈرتے ہیں۔

قائمہ

حضرت علامہ ابن اسحاق کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ اور اس کے پیغمبروں سے اللہ نے کائنات کو جن لیا اور جنی کائنات میں سے قریش کو اور قریش میں سے نبی ہاشم کو اور نبی ہاشم میں سے مجھے منتخب فرمایا۔ (رواہ ابن ابی نعیم)۔

مسلمان (قریشی مسلمانوں کے) کھور ان میں سے کافر (قریشی کافروں کے) (محقق علیہ)۔ حضرت جابرؓ کی طرفوں روایت ہے کہ لوگ خیر و شر (احسان یا ایسا مہربان) میں قریش کے تابع ہیں۔ رسول مسلم۔

میں کہتا ہوں شاید اول حدیث میں استدلال قریش کی قوت کی طرف اشارہ ہے میں ہجرت کے اکثر (بڑے بڑے) صحابہ اور انبیاء قریش میں ہی ہوئے اور دوسری حدیث سے مراد یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بیعت قریش میں ہوئی تو سب سے اول ایمان اور احکام کے مکلف قریش ہی ہوئے باقی لوگ ان کے پیچھے مکلف قرار پائے۔ اللہ نے فرمایا وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا قَوَّامِينَ لِيُحْكُمُوا فِيكُمْ فَطَرْنَا لَهُمْ دُورًا مِّنْ ذٰلِكَ وَوَعَدْنَا لَلْكَافِرِينَ۔

لہذا جو قریشی ایمان لائے اور رسول اللہ ﷺ کے اہلخانہ میں طریقتِ حنہ پر چلے ان کو اپنے کاکہ اور بھی ملے گا اور بچے آنے والے تک لوگوں کا بھی اسی لئے یہ لوگ انبیاء کے بعد مرتبہ میں سب لوگوں سے زیادہ ہیں اور اگر ان میں سے کسی نے رسول اللہ ﷺ کی نبوت سے انکار کیا اور حضور ﷺ کے خلاف راستہ پر چلا اور اسی کفر و مخالفت کی مخالفت میں مر گیا تو اس پر اپنے کفر کا بھی عذاب ہو گا اور بعد کو آنے والے کافروں کا بھی جیسا کہ قاتل سب سے پہلا قاتل تھا اور اس پر ہر روز قتل (قاتل) کا عذاب بھی پڑے گا مگر اس سے اصل اودھنی کے عذاب میں کمی نہیں آئے گی۔ یہ حدیث ترمذی نے حضرت امین عمرؓ کی روایت سے بیان کی ہے اور ایک حدیث سورۃ النساء میں گزر چکی ہے کہ قاتل سب سے زیادہ بد بخت انسان ہو گا۔ حضرت امین عمرؓ کی مرفور روایت ہے کہ حضور ﷺ نے قریشی قریش میں سے جب تک اودھنی بھی نہیں گئے یہ امر ان میں رہے جب تک حقیقی علیہ السلام نے کہا میں نے خود خاک رسول اللہ ﷺ فرما رہے تھے جب تک قریشی دین کو قائم رکھیں گے یہ امر ان میں رہے کاکہ کوئی ان سے دشمنی کرے گا اللہ اس کو منہ کے علی کر لے گا۔ اللہ ہی۔

میں لکھا ہوں کہ حدیث میں امر سے مراد ہے خلافت اور حضرت ابنی عمرؓ کی حدیث کی فرض (انجمنہ کی خاطر دینا نہیں ہے بلکہ قریش کی خلافت کا حکم مخصوص ہے اور رسولؐ کی حدیث کا مفہوم اس شخص کے لئے جو دعوت پر قریشی عادل طیب کا ہاشمی ہو۔ حضرت سعدؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قریش کو ذلیل کرے گا اور وہ کرے گا اللہ اس کو ذلیل کرے گا۔ (ترمذی)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قریم اللہ نے قریش کو سات خصوصیت کی وجہ سے فضیلت عطا فرمائی ہے ان سے پہلے یہ خصوصیات کسی کو عطا فرمائیں نہ آئندہ کسی کو عطا فرمائے گا اللہ نے قریش کو یہ فضیلت عطا فرمائی کہ میں ان میں پیدا ہوا الہیت ان میں ہوئی۔ کعبہ کی درباری ان کے لئے مخصوص ہوئی باقیوں کو پہنی پانچویں قدمہ متان کو دی گئی اصحاب قبل پر ان کو کامیابی عطا فرمائی۔ دس برس تک سوائے قریش کے کسی نے اللہ کی عبادت نہیں کی (یعنی نبوت کے ابتدائی دس سال میں اور کوئی مسلمان نہیں ہوا) اور قریش کے حقیقی قرآن کی ایک سورت چل کی جس میں ان کے علاوہ کسی اور کا ذکر نہیں کیا اور وہ سورت لان فلا ف قریش ہے۔ روایات کہ وہ اظہر فی القرآن فی الماریخ۔

حضرت زبیر بن العوام سے کہی یہ حدیث مروی ہے مگر اس میں حضور ﷺ نے اپنا قریش میں پیدا ہونا ذکر نہیں فرمایا بلکہ یوں فرمایا کہ ان میں نبوت اور خلافت اور کعبہ کی داریابی ہے۔ رواؤ الطبرانی فی الاوسط۔

الفهم وحكمة الشتاء والصيف ﴿١﴾

الْبَيْتَانِ وَالشَّجَرِ الْقَيْدِ الْإِلَافِ کی معصیت ظاہر کرنے کے لئے لگائی گئی قریش پر یہ اللہ کی بہت بڑی نعمت تھی کیونکہ حرم کی دہلوی بے آب گیا دہلوی بھی نہ رہی بکھتی ہوتی تھی نہ موسیٰ کی پیدل اور اگر گرمی سردی میں ان کے تجارتی سفر نہ ہوتے تو نہ دہلوی میں رہتا ممکن تھا نہ معاش کا حصول پھر اللہ نے مکہ کو حرم محترم بنا دیا قتل حرم سے باہر لور لور لوٹ مار ہوتی مگر قریش کی ایذا رسائی سے لوگ اعتراض کرتے تھے اور کہتے تھے یہ حرم خدا کے باشندے ہیں عائدہ خدا کے عباد ہیں ان کو ایذا نہ پہنچانی چاہئے اگر ایسا نہ ہوتا تو قریش کے لئے گرمی و سردی میں تجارتی سفر ناممکن تھا یمن میں سردی زیادہ نہیں ہوتی تھی اس لئے سردی کے موسم میں قریش تجارت کرنے کے لئے یمن کو جاتے تھے اور شام کا ملک حبشہ اقصا اس لئے گرمی میں شام کو جاتے تھے اور دونوں ملکوں میں تجارت کر کے نفع حاصل کرتے اور معاش پیدا کرتے تھے۔

عطاء نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ قریش بڑے دکھ اور فاقوں میں مبتلا تھے ہاشم نے سب کو سردی گرمی میں سفر کرنے پر متفق کیا جو تجارتی منافع ہوتے وہ مال لور لور دالو کو برابر بانٹ دیئے جاتے اور دالو بھی دولت مندوں کے برابر ہو جاتے تھے۔ کبھی کا بیٹا سے سب سے مولیٰ ہاشم بن عبد مناف شام سے گیسوں اور نخلوں پر لاد کر لایا۔ یحوی نے لکھا ہے کہ یمن شام کی آمد و رفت سے قریش کو تکلیف ہوتی تھی یمن میں جہولہ اور حرش کا علاقہ بڑی پیدل لور کا تھا وہاں سے کچھ لوگ ٹوٹتیوں پر لاد کر سمندری راستہ سے لاکر جدہ پر اچھڑا دیتے تھے اور کچھ لوگ لوتوں اور گدھوں پر بار کر کے خشکی کے راستہ سے مصعب میں پہنچا دیتے تھے اور جدہ اور مصعب سے قریش مکہ کو لے آتے تھے اسی طرح لیل شام اپنے ملک سے غلہ لاکر اپنے ملک پہنچا دیتے تھے اور قریش اٹل سے مکہ میں لے آتے تھے اس طرح قریش کے مقامات سے ہی مکہ والوں کو غلہ مل جاتا تھا اور دونوں سڑوں کی ضرورت نہیں رہی تھی اسی لئے اللہ نے ان کو مہارت کا عظمیٰ دیا اور قریش۔

فَلْيَعْبُدُوا ۝۱۱ ان کو عبادت کرنی چاہئے۔ اگر لایلاؤں کا لام جَعَلْنَاهُمْ سے متعلق مانا جائے یا تعجب کے لئے کہا جائے تو قواء عطف اور سیرت کے لئے ہوگی اور اگر لام کو يَعْبُدُوا سے متعلق کیا جائے تو قواء زائد ہوگی یا شرط محذوف کی جڑ ہوگی۔

رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ ۝۱۲ کعبہ کے مالک کی۔ یعنی اللہ کی جو پروردگار ہے اور بیت اللہ قریش کے مامون رہنے کا موجب ہے۔

الَّذِينَ أَكْفَعَهُمْ قَوْمٌ جَوْدَةٌ وَأَمَنَهُمْ قَوْمٌ خَوْفٌ ۝۱۳ یعنی اصحاب فیل کے خوف سے محفوظ کر دیا حرم کا باشندہ ہا کر دور ان سفر میں ٹوٹے جانے سے یا خود اپنی بستی میں عمارت ہو جانے سے مامون کر دیا۔

شماک اور رطل اور سفیان نے کہا اللہ نے ان کو جانی اور بربادی کے خوف سے امن دے دیا حضرت ابراہیمؑ نے دھماکی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ اِنَّ دھماکی برکت سے ان کے شر میں کوئی بربادی اور جانی نہیں ہوگی۔ ہرزئی نے حسن حسین میں ابو الحسن قزوینی کی موقوف روایت بیان کی ہے کہ دشمن و غیرہ کا خوف نہ تو لایلاؤں اور قریش پر نہ ہر برائی سے امن مل جاتا ہے۔ ہرزئی نے کہا یہ گمراہ ہے۔

میں کہتا ہوں میرے شیخ نے مجھے علم دیا تھا کہ ہر مصیبت کے دفع کے لئے تمام خوفناک واقعات میں یہ سورت پڑھا کروں میں نے اس کا تجربہ کیا اور صحیح پایا۔ (سورت لایلاف قریش ختم ہوئی)۔

بسم اللہ تعالیٰ

# سورۃ الماعون

یہ سورت کئی ہے اس میں ۷ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَزْمَيْتَ الْاَلٰهِيَّيْنَ بِالْاَلَمِيْنِ ﴿١﴾  
استفہام بمعنی تعجب ہے روایت سے مراد نکلتا اور پچا نکلتا۔  
مولج میں ہے کہ استفہام تقریری ہے اور روایت بمعنی علم۔ یہ آیت عام بنی واکل کسی کے متعلق نازل ہوئی (ایک روایت میں)  
مخالص کا قول کیا ولید بن مغیرہ کے حق میں نازل ہوئی۔ سعدی، ابن کثیر اور مخالص کا دوسرا قول یہ ہے یا عمر و ابن عامر غزوہ بدر  
کے متعلق نازل ہوئی۔ ضحاک۔

ان اقوال پر سورت کا ابتدائی حصہ بھی ہو گا اور آخری مدنی۔ بروایت عطاء حضرت ابن عباس کا قول آیا ہے کہ اَزْمَيْتَ  
الْاَلٰهِيَّيْنَ بِالْاَلَمِيْنِ ایک منافق شخص کے متعلق نازل ہوئی ان تمام روایات پر اَلَمِیّی عمدی ہو گا۔ بعض لوگوں نے معنی  
قراردیا ہے۔ دین سے مراد ہے اسلام یا جہاد۔

فَقَدْ لَبِثْتُ ﴿٢﴾  
فاء سببی ہے مابعد فاء ماعل فاء کی علت کے مقام پر ہے اور ذلیک خبر ہے مبتدا مخدوف ہے بعض  
لوگوں نے فاء کو جزائیہ کیا ہے اور شرط مخدوف ہے اصل کام اس طرح تھا کیا تم نے دین کی تخریب کرنے والے کو پہچانا اگر نہ  
پہچانا تو قہر کو دیکھ لو کہ وہی شخص ہے جو۔

الْاَلٰهِيَّيْنَ يَدْعُوْنَ السَّيِّئَاتِ ﴿٣﴾  
تو ت سے دعا دیتا۔

وَلَا يَخْشَىٰ عَلٰی طَعْنِ الْاَوْبٰسِ كٰبِرِیْنَ ﴿٤﴾  
یعنی اس کو چونکہ جزا کا ہی یقین نہیں ہے اس لئے نہ اپنے  
فحش کو مسکینوں کو کھانا کھلانے پر اجماع کرتا ہے نہ اپنے گھروالوں کو اور دوسرے لوگوں کو اس کا مشورہ دیتا ہے۔

قَوْلِیْلٍ لِّلْمُصَلِّیْنَ ﴿٥﴾ الْاَلَمِیْنَ خُذْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ ﴿٦﴾  
جب عظیم کی پرواہ نہ کرنا مضمون دین کی علامت اور موجب ذمہ داری ہے تو پھر اس نماز کی طرف سے غافل ہو جائو دین کا ستون ہے  
اور دکھوت کرنا جو کفر کی ایک شاخ ہے اور اس دکھوت کو روکے رکھنا جو اسلام کا پل ہے بدروہ لولی موجب ذمہ اور مسکن حبیہ ہے اسی  
مضمون کے لحاظ سے فاء کے بعد لفظ ذلیل ذکر کیا (جس سے معلوم ہوا کہ یہ توصیف جائز اور مذہب شیعہ کا موجب ہیں)

یاء سببی ہے (یعنی ماعل فاء مابعد فاء کا سبب ہے) لیکن لہجہ کی جگہ لِّلْمُصَلِّیْنَ قربانے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے مخلوق  
کے ساتھ معاملات کا ذکر تھا اور اس جگہ خدا کے ساتھ معاملہ کرنے کا ذکر ہے۔ سناہوئے سے مراد وہی غفلت کرنے والے پرواہ  
نہ رکھنے والے۔ بغوی نے بروایت جعوب بن سعد، حضرت سعد بن ابی وقاص کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ہُمُ  
عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ کی تشریح ہو گئی کہ قربانیاں (نماز کی طرف سے) سو کرنے کا مطلب ہے (نماز کا وقت ضائع کرو۔ ابن  
جریر اور ابو یعلیٰ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا (سَلٰوْنَ) وہ لوگ ہیں جو نماز کو اس کے ستر در وقت سے مبرا  
کرتے ہیں۔ ابو العالیہ نے کہا یعنی مقررہ اوقات پر نماز نہیں پڑھتے اور گویا و جمہ کو پورا نہیں کرتے۔ قتادہ نے کہا سو کا معنی یہ  
ہے کہ اس کو پرواہ نہیں ہوتی نماز پڑھنا یا نہیں پڑھنا بعض لوگوں نے سناہوئے کا معنی یہ بیان کیا کہ اگر وہ نماز پڑھ لیتے ہیں تو ثواب  
کی امید نہیں رکھتے اور نہیں پڑھتے تو عذاب سے نہیں ڈرتے۔ مجاہد نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ نماز میں غفلت اور سستی کرتے

ہیں حسن بصریؒ نے کہا ساتھی سے مراد وہ شخص ہے کہ اگر نماز پڑھتا ہے تو دکھات کی اور نماز قوت ہو جاتی ہے تو اس کو افسوس نہیں ہوتا۔

الْجِدَّتِیْنِ عَلَیْہِ سَلَامٌ ۝۱۱ ﴿۱۱﴾  
 دو کمات ہیں تاکہ لوگ ان کی تعریف کریں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے دو کمات کی نماز پڑھی اس نے شرک کیا جس نے دو کمات کا روزہ رکھا اس نے شرک کیا جس نے دو کمات کی خیرات کی اس نے شرک کیا۔ روا احمد بن حنبلہ بن ابی اسود۔

وَبَشِّرِ الصَّالِحِیْنَ ﴿۱۲﴾  
 اور وہ مومن کو روکتے ہیں فخر ب نے کہا اصل لغت میں مَشْعُوْنٌ تھوڑی چیز کو کہتے ہیں یہاں زکوٰۃ کو کہتے ہیں۔ حضرت ابن عمرؓ، حسن قادریؒ اور شاک سے بھی تفسیر حصول سے زکوٰۃ کو مَشْعُوْنٌ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ بہت مال کی تھوڑی زکوٰۃ ہوتی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کلبازی، ذول، ہانڈی اور انھی بھی چیزیں ماعون ہیں۔ سعید بن جبیرؓ کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا یہی قول آیا ہے۔ مجاہدؒ نے کہا ماعون سے مراد عاریت (بلائی ہوئی مستعار چیز) ہے مگر مہ نے کہا مَشْعُوْنٌ سے (اعلیٰ اور لونی ہر چیز مراد ہے) اعلیٰ چیز فرض زکوٰۃ ہے اور لونی چیز مستعار لیا ہوا استعمال کا مگر یہ مسلمان۔ محمد بن کعبؒ اور کئی نے کہا ماعون وہ معروف چیزیں ہیں جن کا کائنات میں لوگ آپس میں کرتے ہیں۔ بعض علماء نے کہا ماعون وہ چیز ہے جس کو وہ کہتا (دوسروں کو نہ دینا) درست نہیں جیسے پانی تنگ آگ۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ پانی تو خیر۔ تنگ اور آگ میں کیا بات ہے فرمایا جس نے آگ دے دی گویا اس نے اس آگ سے پکا ہوا اکل کھانا دیا اور جس نے تنگ دے دیا اس نے گویا اس تنگ سے درست کیا ہوا کھانا دے دیا اور جس نے کسی مسلمان کو ایسے مقام پر جہاں پانی ملتا ہے پانی پلایا اس نے گویا ایک برہہ آڑو کر دیا اور جس نے پانی نہ ملنے کے مقام میں کسی مسلمان کو پانی پلایا اس نے گویا اس کو زندہ کر دیا۔ روا ابن ماجہ۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت قَوْلِیْ ذَلَّلْتُکُمُ الْوَحْشَیْنَ الخ منافقوں کے متعلق نازل ہوئی جو مسلمانوں کو دکھانے کے لئے نماز پڑھتے تھے لیکن اگر مسلمان موجود نہ ہوتے تو نماز نہیں پڑھتے اور عاریت (کی چیزوں) کو روک رکھتے تھے۔ ابن حجرؒ نے روایت ابو طلحہؓ

حضرت انسؓ اور حسن کا قول مروی ہے کہ دونوں نے فرمایا اللہ کا شکر ہے کہ اس نے عَنِ صَلَواتِہِمْ وَسَلَواتِہِمْ فرمایا اور یٰنِ صَلَواتِہِمْ وَسَلَواتِہِمْ نہیں فرمایا عَنِ صَلَواتِہِمْ وَسَلَواتِہِمْ کا معنی یہ ہے کہ نماز کو ترک کرتے ہیں نماز کی پودہ نہیں کرتے اور یہ منافقوں کا فعل ہے۔

اور یٰنِ صَلَواتِہِمْ وَسَلَواتِہِمْ کا مطلب یہ ہے کہ نماز میں ان کو کچھ لاحر اور احر کے خیالات آجاتے ہیں اور شیطانی دوسو سے پیدا ہو جاتے ہیں ان دوسووں کا حکم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے اور جہاں تک ممکن ہو دفع کرے لیکن اگر دفع نہ کر سکے تو معاف ہیں۔ لک۔

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کی روایت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ شیطان اگر میرے اور میری نماز اور قرأت کے درمیان مانگے ہو جاتا ہے اور شہرہ دیتا ہے۔ فرمایا اس شیطان کا کام خنزیر ہے جب تم کو اس کی قیمت معلوم ہو تو اس سے اللہ کی پناہ مانگو اور بائیں طرف تھیں پار تھکاؤ۔ حضرت عثمانؓ کا بیان ہے میں نے ایسا ہی کیا اور اللہ نے اس کو مجھ سے دور کر دیا۔ روا مسلم۔

حضرت قاسم بن محمدؒ سے کسی شخص نے کہا مجھے نماز میں وہم ہو جاتا ہے اور کثرت سے وہم ہوتا ہے فرمایا اپنی نماز جاری رکھو جب تک نماز ختم نہیں کر لو گے یہ وہم دور نہ ہو گا تم بھی کہتے رہو گے کہ میری نماز ابھی پوری نہیں ہوئی۔ واللہ! اگھر وہاں وہم ختم ہوئی

## سورۃ الکوثر

یہ سورت مکی ہے اس میں تین آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت انسؓ نے فرمایا ایک روز ہم نے درمیان رسول اللہ ﷺ تشریف فرما تھے اچانک آپ پر کچھ غفلت طاری ہو گئی کچھ دیر کے بعد مسکراتے ہوئے سر اٹھایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے مسکراتے کا کیا سبب ہے فرمایا بھی مجھ پر ایک سورت اتری ہے پھر حضور ﷺ نے پڑھا بسم اللہ الرحمن الرحیم اَنَا اعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ فَتَسْلِي لِي نَبْكَ وَالْخَزَائِفُ سَلَاكَ هُوَ الْآخِرُ اور فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کوثر کیا چیز ہے ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہے فرمایا یہ ایک شہر ہے جس کو عطا کرنے کا وعدہ مجھ سے میرے رب نے کر لیا ہے اس پر مت خویں (یعنی) ہیں قیامت کے دن اسی خوش پر میری امت اترے گی اس کے ظروف ستاروں کی تعداد کی برابر ہوں گے ایک بندہ کو خوش پر اترنے والوں میں سے سمجھ کر الگ کر دیا جائے گا میں عرض کروں گا پروردگار تو میری امت ہے علم ہو گا۔ تم واقف نہیں ہو کہ تمہارے پیچھے اس نے (دین میں) کیا کیا نئی نئی چیزیں نکالی تھیں۔ مسلم۔ تجربائی نے ضعیف سند سے حضرت ابویوبؓ کا قول نقل کیا ہے کہ جب حضور ﷺ کے صاحبزادہ حضرت امیر المومنینؓ کی وفات ہو گئی تو شرک باہم کرنے لگے یہ صابی بن زبیر (منقطع النسل گور) ہو گیا اس پر اللہ نے نازل فرمایا اَنَا اعْطَيْتُكَ الْكَوْثَرَ۔ ابن اللہ نے ابن الجریج کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے۔

ابن الجریج نے حضرت شمر بن حذافہ کا قول نقل کیا ہے کہ عقبہ بن ابی معیط کہنا تھا محمد کا کوئی پڑا ہوا نہیں رہے گا وہ ابتر ہو گا تو اللہ نے اس کے پاؤں میں نازل فرمایا اَنَا سَلَاكَ هُوَ الْآخِرُ۔ آیت فصل لربک والآخر کے سلسلے میں ابن جریر نے سعید بن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ یہ آیت حدیبیہ کے دن اتری تھی حضرت جبریلؑ نے آکر کہا تھا کہ قربانی کرو اور لوٹ کر طے جاؤ اس حکم پر رسول اللہ ﷺ نے ٹھرتے ہو کر خطبہ دیا۔ خطبہ میں بال کثیر وائے اور قربانی کرنے کا حکم دیا پھر دو رکعت نماز پڑھی اور جا کر لوٹوں کو بلا گیا۔ یہ روایت بہت ہی غریب ہے۔ بزرگوار غیر روئے صحیح سند سے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ کعب ابن اشرف (عدیہ کا بدوئی) لکھو میں کیا تو قریش نے اس سے کہا تم قبل مدینہ کے سردار ہو تو اس شخص کو تو دیکھو جو اپنی قوم سے الگ ہو گیا ہے اور سب سے کٹ گیا ہے اس کا خیال ہے کہ ہم مجرم ہیں یا جو وہ کہ ہم حاجیوں کے خدمت گزار ہیں ان کو پانی پلاتے ہیں اور کعبہ کے دربان ہیں کعب نے کہا تم اس سے بچو ہو اس پر آیت اَنَا سَلَاكَ هُوَ الْآخِرُ نازل ہوئی۔

ابن اللہ نے در مصنف میں ابن ابی شیبہ نے مکرہ کا قول بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ بروقی آئی تو قریش بولے محمد ہم سے کٹ گیا اور اس پر نازل ہوا اَنَا سَلَاكَ هُوَ الْآخِرُ۔ ابن ابی حاتم نے سعدی کا قول بیان کیا کہ جب کسی شخص کی نرینہ لولہ مر جاتی ہے (اور کوئی لڑکا باقی نہ رہتا) تو قریش کہتے تھے فلاں شخص کی نسل کٹ گئی چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ کی وفات ہو گئی تو عاص بن داؤد نے کہا محمد ﷺ کی نسل کٹ گئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت محمد بن علی (زین العابدین) ابن امام حسینؓ کی روایت سے بھی بخوبی نے دلائل البیہودہ میں ایسی ہی حدیث نقل کی ہے اور نبیؐ کا وہ کام قائم رہتا ہے۔ بخوبی نے دلائل البیہودہ میں مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اس آیت کا نزول عاص بن داؤد کے حق میں ہوا جس نے کہا تھا کہ میں محمد ﷺ کا دشمن ہوں۔



یعنی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ سے باہر تشریف لارے تھے اور عاص بن وائل اس وقت اندر داخل ہو رہا تھا دونوں کی ملاقات ہو گئی اور باب بنی سہم کے پاس (کھڑے ہوئے) دونوں کچھ گفتگو کرنے لگے۔ سرکارِ حق قریش اس وقت کعبہ کے اندر بیٹھے ہوئے تھے۔ عاص جب اندر پہنچا تو قریش نے پوچھا تم کس بات میں کر رہے تھے عاص نے کہا وہی اہل بیت تھا یعنی رسول اللہ ﷺ اس زمانہ میں رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادہ کی جو حضرت خدیجہ کے بطن سے تھے وہاں ہو چکی تھی۔ محمد بن اسحاق نے یزید بن ریمان کا قول نقل کیا ہے کہ عاص بن وائل جب رسول اللہ ﷺ کا گناہ کر چکا تو کعبہ میں چھوڑ دیا۔ قواجر آئی ہے اس کے پیچھے کوئی نسل نہیں۔ جب مہربانے گاؤں کا ذکر بھی لکھتا ہے اس پر اللہ نے یہ سورت نازل فرمائی۔

میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ **إِنَّا أَفْضَلُكَ الْكَوْثَرُ** کا نزول رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کی ولادت کے قریب نہیں ہوا کیونکہ حضرت جاسم کی وفات کو مکہ میں ہجرت اور بقول بعض بیست سے پہلے ہوئی تھی۔ اور حضرت محمد بن علی کی روایت کے سلسلہ میں باہر کعبی ایک روایت ہے کہ عاص بن وائل اور عاص بن وائل کے انتقال کے بعد ہی کہ حضرت ابراہیم کی وفات جنگل کے دن دس ربیع الاول ۱۰ھ ہوئی۔ کذا فی تہذیب الرشاد۔ اس آیت کے شان نزول کے بیان میں دور ولایت صحیح نہیں۔ ایک حضرت انس کی روایت ہے جو مسلم نے بیان کی ہے: سری حضرت ابن عباس کی روایت جو بڑے بیان کی ہے کہ کعب بن اشرف مکہ میں آیا اور قریش نے اس سے کہا: **إِنَّا أَفْضَلُكَ الْكَوْثَرُ**

تو اس نے لکھا ہے کہ کوثر بڑا وزن فعل کثرت سے مشتق ہے مجھے نوال یعنی سے۔ جو چیز تعداد میں زیادہ ہو۔ اور یہ کہ کوثر میں جڑی ہو عرب اس کو کوثر کہتے ہیں اسی کی تائید کرتا ہے حضرت ابن عباس کا یہ قول کہ کوثر سے مراد ہے: خیر غیر جو اللہ نے اپنے رسول کو عطا فرمائی تھی اس قول کے رد میں ابوہریرہ اور عطاء بن سائب ہیں دونوں نے سعید بن خیر کے حوالہ سے یہ قول نقل کیا ہے۔ ابوہریرہ کا بیان ہے میں نے سعید بن خیر سے کہا کہ کوثر کا خیال ہے کہ کوثر بیست کے اندر ایک سر ہے سعید نے جواب دیا بیست کے اندر والی سر بھی تو اسی طرح کثیر کا ایک حصہ ہے جو اللہ نے حضور ﷺ کو عطا فرمائی تھی اس قول سے ثابت ہو جائے کہ حضرت ابن عباس نے النکوثر کے لام کو بھی قرا دیا ہے اور آپ کے خیال میں عرض کوثر النکوثر (یعنی نعمت کثیر کا ایک حصہ ہے اسی طرح جن لوگوں نے النکوثر کو نہوت اور قرآن کہا ہے (ان کے نزدیک بھی لام بھی ہے) بالی یہ ہے کہ لام کو عودی قرا دیا جائے اور وہی تفسیر کی جائے جو رسول اللہ ﷺ نے کی ہے جس کا ذکر مسلم میں حضرت انس کی روایت کردہ حدیث میں آچکا ہے۔

لیکن میں بھی حضرت انس کی روایت کرتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں بیست میں کیا تو وہاں ایک سر دیکھی جس کے دونوں کناروں پر موتی کے خیمے تھے میں نے عرض میں ہاتھ ڈال کر دیکھا تو خالص مشک (کی طرح خوشبودار) تھا میں نے کہا ہر ایک نے کیا ہے جبرائیل نے کہا ایک دو کوثر ہے جو اللہ نے آپ کو عطا کیا ہے۔

حضرت انس کی یہ خبر صحیح روایت میں آیا ہے کہ ۵۸۸ھ سے زید بن حارثہ اور شہد سے بڑھ کر شیریں ہے اس میں ہر لمحے ہیں جن کی گردنوں کی گردنوں کی طرح ہیں حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر وہ تو بے لطف ہوں گے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: میں کا کھانا سے زیادہ لطف ہے۔ احمد و ترمذی۔

حضرت اسامہ بن زیدؓ روایت ہیں کہ حضرت خروہی عہد السلب کی روایت میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ کو جنت کے اندر ایک سر دی گئی ہے جس کو کوثر کہا جاتا ہے فرمایا ہاں اور اس کی زمین موتی موٹے زبرجد اور یاقوت کی ہے وہاں بھی بڑی ہے جیسے ایلہ سے صنفا تک مسافت ہے اس کے گواڑے ستاروں کی تعداد کے موافق ہیں۔ طبرانی۔

طبرانی کی یہ روایت ہے کہ حضرت مطہرؓ نے **إِنَّا أَفْضَلُكَ الْكَوْثَرُ** کی تفسیر میں فرمایا جس میں ایک بیست بڑے پات کی سر ہے جس کے طرف سوئے چاندی کے ہوں گے جن کی تعداد سوئے خدا کے کوئی واقف نہیں۔ حضرت

ابن عمری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز فرمایا کوثر حث میں ایک سرے جس کے دونوں کنارے سونے کے ہیں اور پانی موتوں (کازمین) پر بہتا ہے۔ لیکن ماہر و ترمذی۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔  
حضرت عائشہ سے لے کر اُنْظَيْتُكَ الْكُتُورَ کے معلق روایات کیا گیا تو فرمایا ایک سرے جو اللہ نے تمہارے نبی کو عطا فرمائی ہے۔ رد الوائجاتی۔

حوض کوثر کا ذکر کچھ اور پچاس صحابیوں کی روایات میں آیا ہے۔ چاروں خلفاء حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت امام حسن بن علی، حضرت حمزہ بن عبد المطلب، حضرت عائشہ، حضرت ام سلمہ، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ثئی بن کعب، حضرت عبدالرحمن بن عوف، حضرت جابر بن عبد اللہ و ضوف اللہ تعالیٰ علیہم السلام اور دوسرے صحابہ کی روایت کردہ احادیث میں حوض کوثر کا ذکر موجود ہے۔ سید علی نے بدو مسافر میں تقریباً ستر احادیث نام تمام تشریب و صحابہ کرام کی نقل کی ہیں۔

فَقِيلَ لِيَوْمَئِذٍ  
یاد رہے ہے یعنی اللہ نے تم کو کوثر عطا فرمائی اس کے شکر میں نماز جو نماز کے اندر شکر کی ہر قسم موجود ہے زبان سے دل سے اور ہاتھ پاؤں سے ہر طرح سے نماز میں شکر خدا ہو تا ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ صل سے مراد ہے نماز پر قائم ہو (ترک نہ کرو) مطلب یہ ہے کہ غلوں کے ساتھ محض رب کے لئے نماز جو محض لوگوں کی طرح نہ کرو جو غیر اللہ کے لئے نماز پڑھتے اور قربانی کرتے ہیں یا کھانے کے لئے ایسا کرتے ہیں۔

اور لوگوں کی قربانی کرو۔ عرب میں لونت ہی سب سے اعلیٰ مال شکر کیا جاتا تھا۔ اور قربانی کے بعد گوشت پوست وغیرہ فریبوں اور قبیضوں کو دے دوں لوگوں کی طرح نہ کرو جو قبیضوں اور مسکینوں کو دھتے دیتے اور مباحوں کو روک کر رکھتے ہیں اس تحریر میں کی بناء پر یہ سورت گویا سورت شاعرانہ کی محتاط ہو گی (وہاں مذمت آمیز ممانعت بھی یہاں مذموم چیزوں کے خلاف کرنے کا حکم ہے)۔

تکرم عطاء اور قادمے فَسَيُؤْتِيَنَّكَ وَالْآخِرَ تفسیر میں کہا جس کے دن عید کی نماز جو مود اور اپنی قربانی لایا کرو۔ اس تفسیر پر عبد الاحی کی نقل اور قربانی واجب ہو گی۔ سعید بن جبیر نے اس طرح تحریر آیت کی کہ مزداد میں فرض نماز جو اور نماز میں قربانی کرو۔ ایک روایت میں لیکن جزاء کے حوالے سے کہا گیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا نماز جو مود اور (مطلی کی بدنی سے نیچے) کے اس نماز کے اندر بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھو (یعنی آخر کا مطلب ہے نماز میں سید پر ہاتھ باندھو اور بائیں ہاتھ پر دایاں ہاتھ رکھو۔ یہ روایت ضعیف ترین ہے اسی بناء پر حضرت مولف نے ردی کا نام نہیں لیا)۔

إِنَّ شَأْنَهُمْ خَوْفٌ لِّلْكَوْثَرِ  
یعنی قصدا و دشمنی ہی اترے ہی کے پیچھے کوئی نہیں رہے گا سوائے کہ اس کے بعد اس کا اچھا نام نہیں رہے گا بلکہ اللہ مالک اور تمام آدمیوں کی لعنت اس پر پڑنی رہے گی۔

ایک شبہ کیا جاسکتا تھا کہ عاش بن وائل کی نسل قرآن کے بعد باقی رہی اس کے دونوں بیٹے عمرو اور ہشام مسلمان ہوئے اور اس کے بعد رہے ہمد و متعلق نسل کس طرح ہوا لیکن ہماری تفسیر سے یہ شبہ دفع ہو گیا کیونکہ عاش کے دونوں بیٹے ہشام مسلمان ہو گئے تو ان کا رشتہ اپنے باپ سے کٹ گیا یہاں تک کہ اس کے ولادت بھی نہیں ہوئے اور رسول اللہ ﷺ کی ولادت میں سے ہو گئے اور حضور ﷺ کی بیویوں ان کی ماں بھی ہو گئیں۔

ہو خیر فصل ہے اور آخرت کی خیر ہے۔ خبر پر اہل لام اور مجدد آخر کے درمیان خیر فصل کا لانا ضرر پر دلالت کرتا ہے یعنی تمہارا دشمن ہی اترے تم اتر نہیں ہو تمہارا لاکر اللہ کے ذکر کے ساتھ پیش رہے گا اور قیامت تک تمہاری اچھی شہرت اور ہرزگی کے مظاہر باقی رہیں گے اور آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہو گی اور تمہاری امت کے مومنوں کا کلام لگا لگا اور مومنوں کی زبانوں پر رہے گا اور وہ الھم اغفر للمؤمنین والمؤمنات کہتے رہیں گے۔ واللہ اعلم۔

سورت الکونر ختم ہوئی۔ ہونہ منہ تعالیٰ

# سورۃ الکافرون

یہ سورت مکی ہے اس میں ۶ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ قریش نے رسول اللہ ﷺ کو دعوت دی اور کہا تمہارے ہم تم کو اتنا مال دیں گے کہ تم مکہ میں سب سے زیادہ مال والا ہو جاؤ گے اور جس عورت سے تم چاہو گے تمہارا نکاح بھی کر دیں گے۔ لیکن ہمارے مہروں کو کالیاں دینا تم ترک کر دو اور ان کو برائہ کو اور اگر تم ایسا نہیں کر سکتے تو پیڑوں کر دو کہ ایک سال تم ہمارے معبودوں کی پوجا کرو اور ایک سال ہم تمہارے معبود کی پوجا کریں۔ حضور ﷺ نے قریش میں دیکھ لیا کہ ہر رب کے پاس سے کیا حکم آتا ہے (ابھی کچھ نہیں کہتا) عید الرزق نے وہب کی روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے کہ قریش نے کہا اگر آپ کو پسند ہو کہ ایک سال ہم آپ کا اتباع کریں اور ایک سال آپ ہمارے دین میں لوٹ آئیں (تو ہم ایسا کر سکتے ہیں) ابن حاتم نے سعید کی روایت بیان کی ہے کہ ولید بن مغیرہ عامر بن وائل اسود بن عبد المطلب اور امیہ بن خلف رسول اللہ ﷺ سے ملے اور کہا تم آدمی اس کی پوجا کرو جس کو ہم پوجتے ہیں اور ہم اس کی پوجا کریں جس کو تم پوجتے ہو۔ اس تمام معاملہ میں ہم تم شریک ہو جائیں اس پر اللہ نے ہدای فرمایا۔

یہ خطاب خاص طور پر کافروں کی اس جماعت کو ہے جو صلح کے خواست گار تھے مگر اللہ کو مظلوم قرار دیا اور ایمان نہیں لائیں گے۔

میں بھی ان باتوں کی پوجا نہیں کروں گا۔ جن کی تم کرتے ہو۔ عبادت میں بالکل ملحد کی طور رسول اللہ ﷺ کا ان کی عبادت سے الگ ہو کر تنہا کے زمانہ میں ظاہری تھا اس لئے آیت میں فی الحال عبادت کی نفی نہیں ہے بلکہ آئندہ زمانہ میں عبادت میں متفق بننے کی نفی ہے کیونکہ وہ لوگ آئندہ زمانہ میں مشترک عبادت کے خواہش مند تھے۔ یہاں تو لکھا ہے کہ لا صرف اس مفہوم پر آتا ہے جو مستقبل کے معنی میں ہو جیسے ماسرِف اس مفہوم پر آتا ہے جو معنی مال ہو۔

اور نہ تم آئندہ عبادت کرنے والے ہو۔ چونکہ یہ جملہ لا اَعْبُدُ کے مقابل کیا ہے اس لئے اس جگہ بھی مستقبل کی نفی ہے۔

جس کی میں عبادت کرتا ہوں۔ لفظ ما (جو بے علم چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے) یہاں سن کے (بہاں علم کے لئے استعمال ہوتا ہے) کر کیا گیا (حالانکہ ما اَعْبُدُ میں ما سے مراد اللہ ہے اور اللہ سب سے بڑا عالم ہے اس لئے سن کہنا چاہئے تھا) اس کی وجہ تو صرف لفظی مطابقت ہے پہلے مَا تَعْبُدُونَ تھا اس کے مطابق یہاں بھی مَا اَعْبُدُ فرمایا محض وصف معبود غلط ہے (بے علم اور بے حقیقت ہوئے کی حیثیت غلط نہیں) یعنی میں باطل کی پرستش نہیں کروں گا اور تم حق کی پرستش نہیں کرو گے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس جگہ ما مصدری ہے (موصولہ نہیں ہے)

وَلَا اَنَا عَابِدٌ لِّمَا تَعْبُدُونَ وَلَا اَنْتُمْ عَابِدُونَ لِّمَا اَعْبُدُ اکثر اہل معانی کا نقل ہے کہ قرآن عربی زبان میں ہر اہل انہوں اس کی رفتار خطاب بھی دی ہوئی چاہئے جو عرب کے خطابیات کی ہے اور عرب کسی کلام باللفظ کی فکر اس وقت کرتے ہیں جب مخاطب کو سمجھنا اور اس کلام یا لفظ کو مینہ کرنا ہوتا ہے جس طرح کلام میں اختلاف اس

وقت کرتے ہیں جب تکفیف اور ایجاز میں نظر ہوتا ہے۔ پس اس جگہ بھی بحر و کام تاکید کے لئے ہے۔ چنانچہ کما وقت (اشترک) کی تکرار کی وجہ سے کلام کی تکرار کی گئی کیونکہ قریش نے کما تھا کہ اگر تم پسند کرتے ہو کہ ہم ایک سال قسملہ سے دین میں داخل رہیں تو تم بھی ایک سال ہمارے دین میں داخل ہو جاؤ (گویا ایک سال دونوں طریق کفر میں شریک رہیں اور دوسرے سال اسلام میں شریک ہوں) اس پر یہ سورت جزل ہوئی گویا دونوں وقتوں میں اشترک کی گئی کر دی گئی۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر جملہ میں اول ماسو مصلو ہے اور دوسرا ماسو مصلو اور مصلو دونوں قسم کی تکی ہے اتفاقاً مصلو کی بھی اور اتحاد عبادت کی بھی۔

یہ دونوں جملے خبری ہیں یعنی جس دین پر تم ہو بھی اس کو نہیں چھوڑو گے اور جس دین پر میں ہوں میں انشاء اللہ اس کو نہیں چھوڑوں گا۔ اس تفسیر پر اس آیت سے نہ کافروں کو کفر پر رہنے کی اہانت مستحاضا ہوتی ہے نہ مسلمانوں کے لئے جہد کی ممانعت نکلتی ہے بلکہ مضمون سابق کی تکمیل اور تاکید ہے۔ اور دونوں جملوں میں خبر کو مبتدأ سے پہلے ذکر کرنا مقید تاکید ہے جب اس آیت میں ممانعت جہاد میں نہیں ہے تو پھر اس کو آیت جہاد سے منسوخ قرار دینا ہی غلط ہے اور جب اہانت کفر اس آیت سے مستحاضا نہیں ہے تو پھر یہ کہنا کہ یہ ہر فریق کی طرف سے دوسرے فریق کو اس کے مذہب پر قائم رہنے کی ممانعت اور باہم سمجھوتہ کی تعلیم ہے بے بنیاد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ پر اور اس کے بعد ہی کافروں کو اسلام کی دعوت دینے پر اور کافری آپ ﷺ کو اور آپ کے مایہ نل کو ایذا پہنچا ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ کما مصلیٰ اس طرح جو قسملہ کے قسملہ سے قبل کیا ہوا ہے اس لئے میرے اعمال کا بدلہ۔ حضرت انس رضی اللہ عنہما کہ روایت کر دے حدیث میں إذا زلزلت کی تفسیر کے ذیل میں بیان کیا جا چکا ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّكَارُونَ (تو اب میں) جو حق کی قرآن کے برابر ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی جس دوروں میں سورہ تیس حجہ کے (قرض) سے پہلے والی دو (سنت) رکعتوں میں پڑھی جاتی ہیں۔

النکاحی اور الاخلاص۔ دو بار پڑھا۔ فرمودہ بن نوفل بن معاویہ کا بیان ہے کہ میرے باپ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز بتا دیجئے کہ میں بستر پر جانے کے وقت (یعنی سونے سے پہلے) پڑھ لیا کروں فرمایا قُلْ يَا أَيُّهَا النَّكَارُونَ چھ لیا کرو۔ یہ شریک کے لئے ہر آدمی کا اکلاد ہے۔ دو بار الترمذی اور ابو داؤد والہ لری۔

حضرت جبریل رضی اللہ عنہما کہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا پھر چلیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ جب تو سفر میں ہو تو میری حیثیت سب مایہ نلوں سے اعلیٰ ہو اور میرے پاس زور اور اسب سے زیادہ ہو۔ میں نے عرض کیا میں ہاں امیر سے ہاں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں۔ فرمایا تو یہ پانچوں سورہیں پڑھا کرو قُلْ يَا أَيُّهَا النَّكَارُونَ اور إذا جاءك نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلْأُ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّكَارِ ہر سورت کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کر اور قرأت کو بسم اللہ پر ہی ختم کر۔ حضرت جبریل رضی اللہ عنہما کہ بیان ہے میں تھا تو دولت مند اور پڑا مالدار۔ لیکن سفر کو جاتا تھا تو سفر میں میری حیثیت بڑی فرسودہ ہو جاتی تھی اور زور و دولت کم ہو جاتا تھا۔ لیکن جب سے رسول اللہ ﷺ و اصحاب و مسلم نے مجھے ان سورہوں کی تعلیم دی اور میں نے ان کو پڑھا سفر میں میری پوزیشن سب سے اعلیٰ ہونے لگی اور زور اور اسب سے زیادہ ہونے لگا اور سفر سے واپس تک میری یہی حالت رہتی تھی۔ دو بار پڑھا۔

حضرت علیؑ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو کسی جھوٹے کاٹ لیا آپ ﷺ نے پانی اور نمک منگو لیا (لیکن پانی سے وحدا اور) قُلْ يَا أَيُّهَا النَّكَارُونَ اور قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّكَارِ پڑھ کر کائنات کی جگہ پر

باتھو پھرتے رہے۔ واللہ اعلم۔

(سورۃ الکافرون ختم ہوئی) بھونک دھونک دھونک

## سورۃ النصر

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۳ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

معمر نے بحوالہ زہری بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو فتح سے پہلے خالد بن ولید کو کچھ ساتھیوں کے ساتھ مکہ کے نشیبی حصہ میں مامور کر دیا مگر قریش کی کچھ باتمنوں نے خالد کا مقابلہ کیا آخر اللہ نے ان کو شکست نصیب کی پھر حضور ﷺ کے حسب احکام قتال بند کر دیا گیا اور قریش دین اسلام میں داخل ہو گئے اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ آخر چہ عبد الرزاق فی مصنف۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ  
سورت کا نزول مکہ کے دن فتح کے بعد ملا جائے تو إِذَا (شرطیہ) إِذَا (حرفیہ) کے معنی میں ہو گا جیسے آیت إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ فَكَانَ  
الْفَتْحُ میں اور آیت حَسْبِيَ إِذَا بَلَغَ الْفَتْحُ مَغْرِبَ الشَّمْسِ میں (إِذَا بمعنی اذ) ہے۔

وَالْفَتْحُ  
اور فتح یعنی فتح مکہ۔ طبرانی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح کے دن فرمایا وہی ہے جس کا وہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا پھر آپ ﷺ نے إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ کی حواشی فرمائی۔

اصحاب ائید نے فتح کا قصہ اس طرح لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال قریش سے دس سال کے لئے صلح کر لی جس کی شرط یہ تھی کہ اس مدت کے اندر لوگ امن سے رہیں گے اور جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو چاہیں گے وہ آپ کے معاہدہ میں ہوں گے اور جو لوگ قریش کے حلیف ہو چاہیں گے وہ قریش کے معاہدہ میں ہوں گے چنانچہ بنی بکر قریش کے معاہدہ میں داخل ہو گئے اور بنی خزاعہ رسول اللہ ﷺ کے حلیف ہو گئے مگر اور خزاعہ میں پرانی جنگ تھی کچھ مدت کے بعد بنی بکر کی ایک شاخ بنی غلامہ نے بنی خزاعہ پر زیادتی کی اور بنی غلامہ کے قبیلہ نوفل بن معاویہ دیشی نے مکہ کے نشیبی حصہ میں یہ مقام و حیر بنی خزاعہ پر شب خون مارا یہاں تک کہ بنی خزاعہ حرم میں داخل ہو گئے تب بھی قبیلہ نوفل نے قتال جاری رکھا۔ قریش نے ہتھیاروں سے بنی بکر کی مدد کی بلکہ معنوں بن امیہ عکرمہ بن ابی جہل سہیل بن عمرو و شیبہ بن معنہ بن حنیف بن عبد العزیٰ اور کچھ دوسرے لوگ اپنے غلاموں سمیت رات کے وقت چھپ کر بنی بکر کی طرف سے لڑائی میں بھی شریک ہوئے لڑائی کے بعد قریش کو محمد ﷺ پر پشیمانی ہوئی اور ایک نے دوسرے کو غلامت کی کوھر لڑائی کے بعد عمرو بن سالم خزاعی چالیس سو اوروں کو ساتھ لے کر بنی خزاعہ پر واقع ہونے والی حبیبیت کی اطلاع دینے اور مدد مانگنے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا لیکن رسول اللہ نے عمرو کے سختی سے پہلے ہی بنی غلامہ اور بنی خزاعہ کی جنگ کی اطلاع دے دی تھی اور فرمایا تھا جو کام خدا کو مقصود ہے اس کی تکمیل کے لئے قریش محمد ﷺ کو کریں گے۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا (کیا مسلمانوں کے لئے) خیر ہوگی۔ فرمایا خیر ہوگی۔

محمد بن عمرو نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت سے (واقعہ) اسی طرح بیان کیا ہے۔ غرض جب عمرو بن سالم خزاعی نے حاضر ہو کر اطلاع دے دی۔ (اور مدد کا طلب پھر ہوا) تو رسول اللہ ﷺ چاند کھینچتے ہوئے اٹھے اور فرمایا اے عمرو اگر میں حیر ہوں تو اس (قوت) کے ساتھ نہ کروں جس (قوت) سے اپنی مدد کرتا ہوں تو خدا اگر سے

میری مدد نہ کی جائے۔

یہ واقعہ ماہ شعبان کا ہے جب صلح حدیبیہ کو بائیس ماہ گزرے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہؓ کو قریش کے پاس یہ پیام پہنچانے کے لئے بھیجا کہ میں باتوں میں سے ایک بات قریش کو اختیار کر لینا چاہتا ہوں یعنی خواہ کے متعلقین کی ایت لو آکر میں۔ کل حجرہ آدمی مقتول ہوئے تھے یا جس لوگوں نے یحییٰ بنی نضالہ سے معاہدہ صلح کی علف ہری کی ہے ان کو اپنا علف ہونے سے خارج کر دیں (یعنی بنی نضالہ سے محالہ ختم کر دیں) تاکہ مسلمان ان سے نبی خواہ کا انتقام لے لیں (اگرچہ یہ والے معاہدہ صلح کو ایک کلمہ منسوخ کر دیا جائے) یہ پیام سن کر قریش کی رائیں اہم مختلف ہو گئیں اگرچہ معاہدہ کو منسوخ کر دینے پر سب متفق ہو گئے اور حضرت حمزہؓ کا معاہدہ کی خبر لے کر لوٹ آئے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو حضرت حمزہؓ سے مشورہ لیا حضرت ابو بکرؓ نے صلح نری کا مشورہ دیا اور عرض کیا وہ آپ کی قوم والے ہیں یہاں تک کہ حضرت ابو بکرؓ کا خیال ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے مشورہ پر چلیں گے۔ حضرت حمزہؓ نے جنگ کا مشورہ دیا اور عرض کیا انہوں نے آپ کو چاہا کہ اگر کابھی اور بداد و دج کو کماؤ مگر کے سردار ہیں۔ قریش نے جو جو بائیں رسول اللہ ﷺ کے متعلق کر شہرت نہ دی تھی انہیں بھی کہیں حضرت حمزہؓ نے وہ سب کچھ کہہ کر ان کی بات بغیر ذکر کر کے نہیں سمجھائی اور عرض کیا جب تک اہل مکہ اطاعت نہیں کریں گے عرب اطاعت نہیں کریں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہؓ کے مشورہ کو اختیار کیا اور خطبہ تیار فرما کر دی اور عرب کو لڑائی میں شریک ہونے پر آمادہ کیا چنانچہ قباہل المسلم غلام، حزیہ، حریفہ، ابی اور سلمہ آگئے۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مدینہ میں بھیجے گئے اور کچھ حضور کی روانگی کے بعد راستہ میں آئے کل مسلمان ایک روایت میں ۸۰۰ ہیں جز لاء و دوسری روایت میں بارہ ہزار تھے۔ دونوں روایتوں کے اختلاف کو اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ مدینہ سے روانگی کے وقت کسی بیڑہ میں ان کے اور دست میں قباہل کے مل جانے کی وجہ سے بارہ ہزار ہو گئے ہوں گے۔

آخر قریش صلح معاہدہ پر آمادہ ہوئے اور ابوسفیانؓ کو بھیجا ابوسفیانؓ اپنی بیٹی حضرت ام حبیبہؓ کے پاس پہنچا اور جوں ہی رسول اللہ ﷺ کے بستر پہنچے کارواہ کیا حضرت ام حبیبہؓ نے بستر کو لپیٹ دیا اور فرمایا یہ رسول اللہ ﷺ کا بستر ہے ابوسفیانؓ بولا بنی نضالہ کی قسم میرے بعد تم میں قریشی آئی ہے۔ ام ابو سفیانؓ نے فرمایا اللہ نے مجھے اسلام کی ہدایت فرمادی ہے مگر اباجان آپ قریش کے سردار ہیں اور آپ چہرہ کو بچھتے ہیں۔ جودستے ہیں وہ دیکھتے ہیں اسلام میں داخل ہونے کی ضرورت آپ سے کسی طرح ساقط ہو سکتی ہے۔ ابوسفیانؓ ام ابو سفیانؓ کے پاس سے اللہ کیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کچھ گفتگو کی لیکن حضور ﷺ نے کچھ جواب نہیں دیا پھر ابوسفیانؓ حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں پہنچا اور کچھ گفتگو کی اور درخواست کی کہ آپ رسول اللہ ﷺ سے میری سفارش کرو دیجئے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں ایسا نہیں کر سکا پھر ابوسفیانؓ نے حضرت حمزہؓ سے جانکر کچھ بات کی حضرت حمزہؓ نے فرمایا اکی قسم اگر وہ (گواہی میرے پاس ہو) کوئی اور تجھ جیسے نصیب نہ (واجب بھی میں تم سے دور لے کر ہی لوں گا) آخر ابوسفیانؓ حضرت علیؓ کی خدمت میں پہنچا اس وقت حضرت علیؓ کے پاس حضرت سیدہ فاطمہؓ حضرت حسنؓ موجود تھے ابوسفیانؓ نے کہا علیؓ تم سے میرا رشتہ سب سے زیادہ قریب کا لگتا ہے تم میرے لئے رسول اللہ ﷺ سے سفارش کرو حضرت علیؓ نے فرمایا اسے ابوسفیانؓ رسول اللہ ﷺ پہنچا کر لاء کر دیجئے ہیں کوئی بھی حضور ﷺ سے آپ (اس سلسلہ میں) بات نہیں کر سکتا۔ ابوسفیانؓ نے حضرت سیدہ فاطمہؓ کی طرف رخ کیا اور عرض کیا آپ ہی اپنے والد سے کہہ دیجئے کہ وہ لوگوں کے لئے ہوئے تعلقات کو جو زہریں حضرت فاطمہؓ نے انکار کر دیا آخر ابوسفیانؓ بولا ابواحسن اب میرے لئے معاملہ ملت ہو گیا آپ مجھے کوئی ایسا مشورہ دے دیں (کہ اب میں کیا کروں) حضرت علیؓ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی فائدہ سنا بات میری کچھ میں تو نہیں آئی البتہ تم بنی کنانہ کے سردار ہو تو لوگوں کے بچ میں کھڑے ہو کر کہہ دو کہ میں لوگوں میں امن (ہوئے کا اعلان) کرتا ہوں ابوسفیانؓ نے کہا کہ کیا یہ بات میرے لئے فائدہ مند ہوگی حضرت علیؓ نے فرمایا میری کچھ میں تو اس کے علاوہ کوئی بات نہیں آئی۔ ابوسفیانؓ نے مسجد میں جا کر کہہ دیا تو میں نے لوگوں کے لئے امن بھائی کر دیا یہ کہہ کر واپس پر سوار ہو کر چل دیا

اور قریش کے پاس پہنچ کر پورا قصہ بیان کر دیا قریش نے کہا خدا کی قسم علیؑ نے تمہارے ساتھ صرف دل لگی کی ہے رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں اپنی مکتوم کو بلا کر غندی کو اپنا چاشنی بنا کر سو خر الذکر قول صحیح ہے دروہو بطریقانی اور بدھ کے دن مار مضان ۸ھ کو مدینہ سے ہر آمد ہوئے اور دعائی لکھی جاسوسوں اور مخبروں کو قریش سے روک دے (ان کو میری روانگی اور تیار کی اطلاع نہ ہو کہ)

علاوی نے بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا مجھے اور ذبیہ و مقداد کو رسول اللہ ﷺ نے مامور کیا اور فرمایا کہ (تم تیزی کے ساتھ آگے) جاؤ اور یمنستان خانہ پر پہنچو وہاں ایک عورت اونٹ پر سوار ملے گی اس کے پاس ایک خط ہے وہ خط اس سے حاصل کرو۔ حسب الحکم ہم تم کو وہاں کو حیر و ذلت دے دیں گے اور یمنستان خانہ پر پہنچے تو وہ عورت مل گئی ہم نے اس سے کہا خط نکال عورت نے کہا میرے پاس تو کوئی خط نہیں ہے ہم نے کہا تو خط نکال دے ورنہ پکڑے اور دے بیجورا اس نے اپنے چوڑے سے خط نکال کر دیا ہم خط لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہ خط عاصب بن یحییٰ کی جانب سے مشرکین مکہ کے نام تھا جس میں عاصب نے مشرکین کو رسول اللہ ﷺ کے بعض مامور کی اطلاع دی تھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عاصب یہ کیا ہے عاصب نے عرض کیا..... ہمارا رسول اللہ ﷺ جو یہ ہر ارض ہونے میں جلتا نہ فرمائیے (میری گزارش من لکھتے ہات یہ ہے کہ) میں قریش میں پہنچا تو انہیں یہاں سے نکال دیا اور حضور ﷺ کے ساتھ جو دوسرے صحابہ ہیں ان کے دشت و درگاہ میں موجود ہیں جو ان کے مال و عیال سے غراں ہیں۔ (مگر میرا وہاں کوئی دشت و درگاہ نہیں ہے) اس لئے میں نے یہاں جا کر میرا وہاں کوئی دشت و درگاہ نہیں ہے تو کوئی ایسی بات قریش کے لئے مفید کر دوں کہ وہ میرے لئے وہاں کی حفاظت کر دیں میں نے یہ یہ حرکت اسلام سے مرتد ہو کر اور کفر کو اختیار کر کے نہیں کی رسول اللہ ﷺ نے عاصب سے فرمایا اس نے کیا بات کہہ دی حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ابدیت دیجئے میں اس منافق کی گردن مار دوں۔ فرمایا عمرؓ یہ بدر میں شریک تھا اور تم نہیں جانتے کہ بدر میں کے احوال کو جان کر ہی اللہ تعالیٰ بد کے حقائق فرمادیا ہے کہ جو کچھ جاہلوں نے کہہ دیا وہ سب بے فائدہ کی مقلد کر دیں یہ سن کر حضرت عمرؓ کی آنکھیں اٹک اٹھیں اور اللہ نے آیت یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا غداً دینی وعلیکم الایمان..... سنو! الشیطان تک بالزلزلہ

پھر رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھا اور صحابہؓ نے بھی روزہ رکھے لیکن کدیہ پر پہنچنے کے بعد اطلاع کر دیا اور صحابہؓ نے بھی روزے کھول دیے پھر تمام تک حضور ﷺ نے روزہ نہیں رکھا

عیاس بن عبدالمطلبؓ مکہ میں جا ہیوں کو پانی پانے کے ذمہ دار تھے اور مکہ میں ہی مقیم تھے لیکن مکہ کو چھوڑ کر پہلے ہی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بمقام جملہ حاضر ہو گئے تھے اور وہاں کے چچا کا بیٹا ابوسنیان بن عاتر اور ابوسنیان کا بیٹا جعفر مقام ابولہ میں آکر رسول اللہ ﷺ سے آئے اور مسلمان ہو گئے دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابوسنیان بن عاتر اور عاتر کا بیٹا عید اللہ بن امیہؓ (مقام ابولہ میں) رسول اللہ ﷺ سے گئے تو حضور ﷺ نے ان کی طرف سے حد بکھیر لیا اور فرمایا میری ان سے کوئی غرض نہیں۔ انہوں نے میری عزت پر ہلاکی سے اور مجھے جو کچھ کہا ہے وہ کہا ہے ان دونوں نے حضرت ام سلمہؓ کی طرف رجوع کیا اور حضرت ام سلمہؓ نے ان کی سفارش کی تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دے دی پھر مکہ میں پہنچ کر جہنود پر پہنچے اور اسے دو قبائل کو جہنود سے تسلیم کر دیے رسول اللہ ﷺ کا جہنود حضرت ذبیہؓ کے پاس رہا پھر عشاء کے وقت مقام ہر العسبر ان میں تھے۔ قریش کو ان واقعات کی اطلاع اس وقت تک بالکل نہیں پہنچی تھی اسی شب میں ابوسنیان بن عاتر اور عید بن حزام اور بدیل بن ورقہؓ جہنود احوال کے لئے مکہ سے نکلے رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ کو (مختلف مقامات میں) آگ روشن کرنے کا حکم دیا حسب الحکم دس چار (تک) آگ جلائی گئی گویا ہر شخص نے اپنی قیام گاہ پر آگ جلائی غالباً اس سے مراد یہ تھی کہ دیکھنے والوں کو لنگر کی کمزرتی نہ ہو معلوم ہو جائے عیاس بن مطلب نے اسی رات کہا تھا کہ قریش کی فوج بڑی ہو گی۔ خدا کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ مکہ میں ذرا دیر داخل ہو گئے تو ہمیشہ کے لئے قریش کی تباہی ہو جائے گی یہ کہہ کر چڑھ کر سولہ ہو کر نکلے

تاکہ کوئی گنہگار یا دودھ والا یا کسی اور کام کو بندہ میں جانے والا کر لیا جائے تو رسول اللہ ﷺ کے قیام فرما ہونے کی اطلاع قریش کو بھیج دیں تاکہ قریش پہلے ہی آکر حضور ﷺ سے ملان لگے۔ لیکن اسے میں ابوسفیان کی کولائوں میں آئی ہو کہ رہا تو خدا کی قسم آنحضرت کی طرح میں نے آگ نہیں دیکھی (یعنی کثیر مقام پر یکدم فوجوں کے پڑاؤ پر اتنی کثرت سے آگ نہیں دیکھی) حضرت عباسؓ نے کہا اسے ابوسفیان یہ رسول اللہ ﷺ اتنی فوج لے کر آگئے ہیں کہ تم ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے ابوسفیان نے کہا پھر کیا تدبیر ہو حضرت عباسؓ نے کہا ابوسفیان اگر تو پکڑا گیا تو حیرتی گردن بھادی جائے گی اس لئے (مناسب یہ ہے) کہ میرے بچے کے پیچھے سوار ہو جائیں تجھے لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ جائیں گا وہاں تو لڑنا لگ لیتا چنانچہ حضرت عباسؓ ابوسفیان کو لے کر پڑاؤ کی طرف نکلتے پڑے اور جس طرف سے گزرتے تھے لوگ ان کو دیکھتے تھے اور کہتے تھے یہ رسول اللہ ﷺ کے بچے ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار ہیں آخر یہ حضرت عمرؓ کی فرودگاہ کی طرف سے گزرتے اور حضرت عمرؓ نے ابوسفیان کو دیکھا تو فوراً کھڑے ہو گئے اور بولے یہ اللہ کا دشمن ابوسفیان ہے مگر بے خدا کا کہ بغیر معاہدہ اور بیان کے اللہ نے اس پر قابو دے دیا ہے کہ کہہ دے دوڑے حضرت عباسؓ نے حیرتی کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف کو دوڑے اور ابوسفیان کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچ گئے (پیچھے سے حضرت عمرؓ بھی پہنچ گئے حضرت عباسؓ نے کہا تم یہ سلوک صرف اس وجہ سے کر رہے ہو کہ ابوسفیان قبیلہ معد مناف کا ہے اگر نبی کتب میں سے ہو جاؤ تو تم یہ بات نہ کہنے حضرت عمرؓ نے کہا عباسؓ اتنی نا اقبال کیجئے جس روز آپ مسلمان ہوئے تو آپ کا اسلام مجھے (اپنے باپ) خطاب کے اسلام سے بھی زیادہ عطا ہوا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں اس کو اپنے چادر لے لے گا (عباسؓ نے کہے)

صبح کو پھر ابوسفیان کو لے کر خدمت گرائی میں پہنچے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے لا الہ الا اللہ کا یقین آجائے ابوسفیان نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ بہت ہی عظیم کریم اور نوسر شہنشاہ کو جوڑنے والے ہیں خدا کی قسم میرا خیال ہے کہ اگر خدا کی موجودگی میں کوئی دوسرا خدا ہو تو آپ کچھ کر سکتے حضور ﷺ نے فرمایا اسے ابوسفیان کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تجھے میرے رسول اللہ ﷺ نے کا یقین آجائے۔

ابوسفیان نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ کس قدر عظمیٰ والے کرم کرنے والے اور عابدان سے اچھا سلوک رکھنے والے ہیں لیکن یہ (رسالت) تو اس کے حقیقی ابھی میرے دل میں کچھ (تردد ہے) حضرت عباسؓ نے کہا اسے مسلمان ہو جاؤ اور عقل اس کے کہ تیری گردن بھادی جائے لا الہ الا اللہ کی شہادت دے دے اس پر ابوسفیان نے کلمہ تو حید پڑھ لیا اور مسلمان ہو گیا حکیم اور بدلتا ابوسفیان سے پہلے ہی اسلام لے چکے تھے۔

یہ روایت اسحاق بن دعویدہ کی سند سے ہے لیکن جبرانی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا اللہ کے بندو ابوسفیان (ابراہیم) کے کہ شوق میں ہے اس کو وہیں پکڑ لو ان لہا شیعہ نے لکھا ہے کہ ابوسفیان اس کے ساتھیوں کو رسول اللہ ﷺ کے انصاری ہائی گا پھر اسے پکڑ لیا تھا اور اس روز حضرت عمرؓ بھی حاضر دست میں تھے حضور ﷺ نے فرمایا اس کو بند کر دو۔ حسب اہم لوگوں نے ابوسفیان کو منگوا کر بند رکھا۔

ابن ابی شیبہ کی یہ بھی روایت ہے کہ ابوسفیان نے کہا تھا مجھے عباسؓ کا پتہ نہ تھا ایک اور روایت میں آیا ہے کہ ان میں عباسؓ بھی تھے جو ابوسفیان کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو ابوسفیان کے گھر میں چلا گیا اس کو لڑنے سے اس فرمان کے بعد ابوسفیان نے کعبہ کے اندر چل کر کہا کہ اگر قریش یہ محرم پر اتنی طاقت لے آئے جس کا تم مقابلہ نہیں کر سکتے۔ پھر ان کی بد خبری ابوسفیان لے گئے تھے اس کو بیان کیا تو کہ یہ طعان بن کربشتر ہو گئے کچھ اپنے اپنے گھر والوں میں ملے گئے کچھ کعبہ میں داخل ہو گئے۔

جب حکیم بن حزام اور بدلت بن دعویدہ اور قحطہ مسلمان ہو گئے اور بیعت کر لی تو حضور ﷺ نے ان کو قریش کو دعوت اسلام دینے کے لئے اپنے سامنے بھیج دیا اور ان کو مجتہدوں کے مساجد میں اور انصار کے سولہاں کا صبر بنا کر روانہ کر دیا اور حکم دے دیا کہ بالائی



کہ میں نجان کے ساتھ پر پہنچ کر جنت سے کو نصیب کریں اور علم کے بغیر وہاں سے نہیں آئی جگہ سے رسول اللہ ﷺ بھی مکہ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے غیب الہی کیا خالد بن ولید کو علم ہوا کہ وہ نبی تھا اور نبی مسلم کے مسلمانوں کے ساتھ نبی بھی مکہ سے داخل ہوں۔ یہی مکہ میں نبی مکر مروجہ تھے کیونکہ قریش اور عدات بن مہدیہ کی اور اور حنظل قبا کے لوگوں نے نبی مکر کو مکہ سے نکال دیا تھا اور عہد ہوا تھا کہ نبی مکر میں جا کر وہیں خالد اور ابو جہشہ کے وقت رسول اللہ ﷺ نے حکم دے دیا تھا کہ جو قوم سے نہ لڑے اس سے نہ لڑے۔

سعد بن عبادہ کو جنت دے کر حکم دیا گیا تھا کہ کچھ لوگوں کو لے کر مکہ سے مکہ میں داخل ہوں۔ سعد جب مکہ میں داخل ہونے کے لئے پہلے تو کھینے لگے آج جنگ کا دن ہے آج منوع بھی حلال ہے ایک صحابہ نے یہ بات سن لی اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ سے تو سعد بن عبادہ کیا کہہ رہے ہیں قریش پر یہ شکست کی کو کہاں سے حاصل ہو گئی اس پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علیؑ سے فرمایا تم جنت لے لو اور جنت لے کر (کدواں کے راستے سے مکہ میں داخل ہو۔ حضرت علیؑ نے جنت لے لیا اور لے جا کر رکن پر نصب کر دیا۔

ابو جہشہ نے حضرت مذہب کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنت لے کر دیا تھا اور حضور ﷺ مکہ میں دو جنتوں کے ساتھ داخل ہوئے تھے اور حضرت علیؑ حضرت ذہب سے پہلے پانی مکہ میں شیش پینے تھے۔ خالد بن ولید نے وہب بنی مکہ سے داخل ہوا وہاں پہنچا تو وہیں قریش وغیرہ جو مشرک مروجہ تھے انہوں نے حراست کی اور خالد کو ساتھیوں سمیت ہتھیار اٹھا کر چلنے سے روکا اور تیر مارے اور کہنے لگے کہ تو نبی مکر کو نہ روکتا تو نبی مکر سے دو خالد نے اپنے ساتھیوں کو بھی کر کے اور اور مشرکوں سے جنگ کی پھر وہیں قریش اور چار بنی مذہب کے تہی مارے گئے انہیں اس وقت نے کھلبے کہ ہمارا میرا مشرک کدے گئے اور سخت شکست کھائی ہر طرف بھاگنے لگے یہاں تک کہ سیدہ فاطمہ کی سوزش کی وجہ سے ہاتھ مارے گئے اور کچھ ہاتھوں کی چوٹیوں پر چڑھ گئے اور مسلمانوں نے ان کا قاتل کیا مسلمانوں میں سے قبیلہ حمود کا صرف ایک آدمی مارا گیا جس کا نام سلمہ بن میاد تھا یہ خالد کے ساتھیوں میں سے تھا اور کریم بن ابی ہریرہ بھی خالد کے ساتھیوں میں سے مارے گئے۔ یہ دونوں خالد کے راستے سے چلے گئے اور اللہ راستہ پر چل دینے تھے دونوں مارے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے سرداروں کو حکم دے دیا تھا کہ مکہ میں داخل ہونے کے وقت کسی کو قتل نہ کریں پہلے جو مسلمانوں سے جنگ کریں ان کو قتل کیا جاسکتا ہے اس حکم سے ہم تمام چاند آدمیوں کو مسمی کر دیا تھا اور عہد دیا تھا کہ ان کو ہر حال میں قتل کر دیا جائے تو وہ کعبہ کے پردوں کے نیچے ہی ہوں۔

(۱) عبد اللہ بن ابی سرائیہ قصص مسلمان ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تھا کہ کے دن حضرت عثمانؓ نے اس کی سزا ش کی تو جان بخشی ہوئی اس کے بعد یہ مسلمان ہو گیا (۲) مکرمہ بن ابی جہل سے شک کے دن مسلمان ہو گئے اور ان کا اسلام قبول کیا گیا (۳) حویرت بن عقیل یہ ہجرت سے پہلے مسلمانوں کو بہت دکھ پہنچا کر باقا حضرت علیؑ نے اس کو قتل کر دیا (۴) طلحہ بن صبابہ لول مسلمان ہو گیا تھا ایک انصاری نے ذی قردہ کے غزوہ میں اس کے بھائی ہشام کو غصہ میں آ کر قتل کر کے قتل کر دیا (۵) خالد بن ولید نے انصاری سے اس کی اہل سے لے کر پھر عدنانی کے انصاری کو قتل کر دیا اور مرتد ہو گیا اس کو اسی کے قوم کے ایک طلحہ غلبہ بن عبد اللہ نے قتل کر دیا (۶) بہد بن اسود مسلمانوں کو سخت دکھ دیا کہ باقا رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینب کو اس کا قتل کی ضرب سے ہوا اور اسی مرض سے آپ کی وفات ہو گئی یہ شک کے دن مسلمان ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو معاف کر دیا (۷) عدات بن علیؑ غزائی یہ حضرت علیؑ کے ہاتھ سے مارا گیا کدوا کر ابو معشر (۷) کعب بن زہیر شاعر رسول اللہ ﷺ کی کھڑک تھا لیکن شک کے دن مسلمان ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کی مدد کی۔ ذکر والی نام (۸) حنی بن حرب حضرت حمزہؓ کا قتل بھاگ کر خانک کو چلا گیا تھا پھر آکر مسلمان ہو گیا (۹) عبد اللہ بن حنظل یہ مسلمان ہو گیا تھا اس کا نام عبد العزیٰ تھا رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام بدل دیا اور عبد اللہ نام رکھا اور مکمل صداقت بنا کر بھیجا اور اس کے ساتھ غزوہ کے ایک شخص کو بھی روانہ کیا غزوہ قصص عبد اللہ کی خدمت کر تاہو اس کے لئے کھانا کا تھا وہ دونوں ایک منزل پر جا کر اترے



اللہ کی یاد کر رہا تھا۔ حضور ﷺ یہ سن کر مسکرائے اور فرمایا اللہ سے استغفار کرو۔ یہ فرمانِ دستِ مہدک افضال کے سینہ پر رکھ دیا۔ افضال کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دستِ مہدک میرے سینے سے اٹھایا بھی نہ تھا کہ آپ کی ذاتِ میری نظر میں ہر شخص سے زیادہ محبوب ہو گئی طواف سے خارج ہونے کے بعد کھڑی ہوئی اونٹنی سے لوگوں کے ہاتھوں کے سامنے سے نیچے قوس کے نیچے لگے اونٹوں کے پیچھے کا کوئی مقام مسجد کے اندر نہ تھا۔ مسجد سے باہر لوٹ کر بھٹیا پھر مقامِ ابراہیم پہنچے۔ مقامِ ابراہیم کعبہ میں شامل تھا اس وقت آپ خود اور قدامت پئے تھے اور دونوں شانوں کے درمیان قدامت کا شعلہ آؤ بیٹھ تھاں جگہ آپ نے دور کھت گزار پڑھی پھر حرم کی طرف رخ کیا اور اس کے اندر جھانک کر دیکھا اور فرمایا اگر نبی عبدالمطلب کے غلبہ کا اندیشہ نہ ہو تا تو میں خود اس میں سے ایک ذولِ بانی بھیج کر غرضِ حضرت مہاسین و عاتق بن عبدالمطلب نے ایک ذول بھیجا اور اس میں سے کچھ بچا اور وہ منہ کیا مسلمان آپ ﷺ کے وضو کے پانی کی طرف ایک دوسرے سے پیش و پی کرتے گئے اور مسابقت کر کے (استعمال کر دیا) پانی لے کر اپنے چہروں پر پٹے لگے شریک اس منہ کو دیکھ رہے تھے اور تعجب کر رہے تھے اور کہہ رہے تھے ہم نے اتنا پانی مرچہ کسی بادشاہ کو دیکھا نہ سنا پھر آپ نے پانی کو توڑ دینے کا حکم دیا حسبِ انکم ہمیں توڑ دیا گیا۔ حضرت علی کا بیان ہے کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا چہ جائے کعبہ کے برابر بیٹھ گیا پھر حضور خود اور چہ گئے اور فرمایا علی! اگر میرے کندہ ہوں پر چہ جا میں نے علم کی تحصیل کی حضور ﷺ جب مجھے لے کر اٹھے تو مجھے ایسا لگتا لگا کہ اگر چاہوں تو آسمان کے کنارہ کو چھو لوں گا اس طرح میں کعبہ پر چڑھ گیا فرمایا ان کے پاس بت کو توڑ دے یہ بت تانے کا قمار زمین تک اس میں لوہے کی بیٹھیں ٹھوکی ہوئی تھیں فرمایاں کو کاڑے اور خود پڑھنے لگے حَیَّۃُ النُّعْمِ وَ رُحْنِ النَّبِیِّیْنَ اِنَّ النَّبِیِّیْنَ کَانَ لَکُمْ قَافِلًا میں نے بت کو چھوٹے ٹھیک پڑا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حال کو کعبہ کی کھلی لینے کے لئے مٹان بنی طوطے کے پاس بھیجا مٹان نے کہا کھلی میری ماں کے پاس ہے مٹان نے اس سے کھلی منگوائی تو اس نے کلماتِ دعویٰ کی قسم میں تجھے کھلی کھلی نہیں دوں گی مٹان نے کہا دے گی تو میں بھی یاد آیاں گا اور میرا بھائی بھی مٹان کو کھلے ہوئے ہو گا۔ رسول اللہ ﷺ انکشاف کرتے رہے آخر حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کو کھلا مٹان کی ماں نے جب حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کی آواز سنی تو مٹان سے کہا بیٹا! ان کھنوں کے لئے سے تو یہ بہتر ہے کہ تو لے لے مٹان نے کھلی لے لی اور لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا رسول اللہ ﷺ نے کھلی لے کر خود دستِ مہدک سے کعبہ کو کھولا مٹان اور طوطے کا کہتے تھے کہ کعبہ کو کھولنے کا میں کو اختیار ہے (رسول اللہ ﷺ کے اس عمل سے ان کا یہ دعویٰ ساقط ہو گیا)۔

حضورؐ نے حضرت عمرؓ کو حکم دیا کہ میرے اندر جانے سے پہلے کعبہ کے اندر سے تمام مورچوں اور تصاویر اور کر ۱۰ مسلمانوں نے پکڑے انہوں نے صرف قیدیہ ہاتھ دے دیے اور ذوال لے کر چڑھتے ہوئے حرم پر آئے اور کعبہ کو اندر باہر سے دھونے لگے کل شریک کا کوئی نشان باقی نہ چھوڑا سب مچھڑے اور موجودیے اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اور سلمان بن زید اور طوطے اندر داخل ہوئے اور دو دو بند کر لیا اندر چلی کر رسول اللہ ﷺ نے ایک ستون اور انہی طرف دو ستون بائیں طرف تین ستون اسے پیچھے دو دروازہ کی طرف چھوڑے اور قبلہ والی دروازے دیا تین دروازے کا قافلہ چھوڑ کر چھ میں کھڑے ہو کر قبلہ کی طرف منہ کر کے ۱۰۰ کھتیں پڑھیں پھر فرمایا یہ قبلہ ہے پھر دروازہ پر کھڑے ہو کر فرمایا ایک اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اس سے ایسا بھوکا کر دیکھا اپنے بندہ کو کامیاب بنادیا اور تمام جماعتوں کو خود حفاقت دے دی۔ خوب سن لو! جاہلیت کے زمانہ کا کابرا اختلافی اور خونِ اہمال کا دعویٰ میرے حق اور انوں کے حق میں ہے (پہاں ہو گیا) سب سے بول میں خود ویدہ بن عاتق کا انوں ساقدار کرتا ہوں ہیں کعبہ کی درہائی اور حایوں کو پانی پلانے کا استحقاق اس سے مستحق ہے۔

سنو! اٹھی اور گڑے سے اگر کل ہو جائے یا کل غلط ہو جو کل مہم کے مشابہ ہو تو اس کی ایت مغلط یعنی سولو نہیں ہیں جن میں چاہیں وہ غنیاں کا بھیجن ہوں۔ وارث کے لئے وصیت نہیں ہے۔ بسز دالے کا بے ذوقی کے لئے پھر۔ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ شوہر کی اہانت کے بغیر اس کے مال میں سے کسی کو کچھ دے دے تمام غیر مسلموں کے مقابلہ میں مسلمانوں

کو ایک ہاتھ کی طرح ہو جانا لازم ہے کسی مسلمان کو یا زنی کو بحالت ذمیت کا خر کے عوض نہ قتل کیا جائے۔ وہ نہ سب اہل میں یا ہم میراث میں ہوگی۔ مسلمانوں کی روک تھام کے گھر میں اور گھاسوں پر پہنچ کر لی جائے۔ حصول زکوٰۃ نہ زکوٰۃ دار کرنے کے لئے ان کو اپنے پڑاؤ پر بلائے نہ زکوٰۃ بنے والے حصول کو پریشان کرنے کے لئے اسوائے زکوٰۃ بنے والا کسی دوسری جگہ جائیں۔ کسی عورت کی مال یا خالہ پر اس عورت سے نکاح نہ کیا جائے (یعنی مال یا خالہ سے نکاح کر لیا ہو تو پھر اس کی مال یا بیعتی سے نکاح نہ کیا جائے)

۱۰۔ عورت کے گونا گویں کرنا مہی کے ذمہ سے اور (کوہانہ ہونے کی صورت میں) قسم سکر پر عائد ہوگی کوئی عورت بغیر عزم کے سزا نہ کرے۔ غلام مصر اور غلام حبش کے بعد کوئی غلام جائز نہیں۔ میں تم کو دو دن دہراؤ رکھنے سے ممانعت کرتا ہوں ایک عید الفطر کے دن دوسرا عید الاضحیٰ کے دن۔ میں تم کو دو صورتوں سے لباس پہننے کی بھی ممانعت کرتا ہوں۔ (۱) صرف ایک کپڑے میں کوٹ مارتے سے (۲) اس کی شکل اس طرح ہوتی ہے کہ صرف کمر یا صرف تیبہ پہن کر کوئی سر بیڑوں کی نوک پر بیٹھ جائے اور پاؤں سمیت کمر کمرے کرے کہ اپنی سر بیڑوں کے قریب آجائیں اور انہیں بیٹھ کے قریب پہنچ جائیں اس شکل پر بیٹھنے سے آگے سے برائتی کا خطرہ ہے اور برائتی کی ممانعت بھی کرتی جائے جب بھی اعتناء مستورہ غلطی کے بندھے فطر کے سامنے آجائیں گے جو خلاف تشہیب ہے (۲) چلا دیا کھیل وغیرہ کو اس طرح پھینک دیا جائے کہ ہاتھ بھی اندر بند نہ جائیں اور باہر نہ نکل سکیں۔

۱۱۔ مرد و قریب اللہ نے تم سے جاہلیت کو اور عہد جاہلیت کے فردو خانہ لای کو اور کر دیا سب لوگ آدم کی اولاد ہیں اور آدم کی تخلیق مٹی سے ہوئی تھی اس کے بعد حضور ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ**۔

۱۲۔ اہل مکہ میں تمہارے ساتھ کیا سلوک کرنے والا ہوں تمہارا کیا خیال ہے لوگوں نے جواب دیا آپ اچھے کریم بھائی اور کریم بھائی کے بیٹے ہیں (اس لئے آپ ہم پر کریم ہی کریں گے) لہذا ان قریم پر کوئی ملامت نہیں اللہ تم کو معاف کرے دوسرا تم ارا صمیمین ہے جاؤ تم سب اگر وہ اس عہد کے بعد آپ لوگ مجلس سے نکلے تو ایسا معلوم ہو تا تھا جیسے قبروں سے ادا ہو کر نمودار ہو کر اٹھنے بیٹھنے۔

۱۳۔ بخاری نے بروایت ابو ہریرہؓ لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے جاہلیت کے زمانہ میں بنی خزاعہ کا ایک آدمی ہذا والا تھا جس کے سال اپنے مقتول کے عوض بنی اہیت کا ایک آدمی ہذا والا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے مکہ سے ہاتھ دھو کر دیکھا مگر اسے خدا رسول اور عورتوں کو مکہ پر لٹھ عطاء فرمایا خوب من کو مکہ (پر) ہذا (تلا) مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوں میرے بعد کسی کے لئے حلال ہو گا اور میرے لئے بھی یہی ہے اس کی صرف ایک ساعت میں حلال ہو ا تھا اور دو ساعت میں ساعت محمد ﷺ ہے (یہی ہے) (یہی ہے) کے لئے حرام ہے اس کی گھاس نہ کافی جائے اس کے درخت نہ کائے جائیں یہاں گری پی پی پی نہ اٹھائی جائے یعنی گری پی پی پی کو پانے والا اس کو اپنی ملک نہ ملے ہاں جس کی چیز کر گئی ہو اور وہ ہذا صحتہ رہا ہو تو اس کو اٹھالیا جائے۔ اگر کسی کا کوئی آدمی کل کر دیا جائے وہ دباؤں میں سے ایک باج کو اختیار کرنے کا اس کو حق ہے یا ریت لے لے لیا تھا یہ سن کر ایک یعنی شخص نے جس کا نام ابو شادہ حاضر کیا رسول اللہ ﷺ میرے لئے یہ لکھوا دیجئے فرمایا اس کو لکھ کر دے۔ ایک قریشی نے کھڑے ہو کر عرض کیا رسول اللہ ﷺ گھاس کاٹنے کی ممانعت سے فخر کو منگی کر دیجئے فرمایا فخر مستحق ہے لا فخر چہا کند کو کہتے ہیں یہ ایک قسم کی گھاس ہے جس کی جو مکہ میں بکھرتا پیدا ہوتی تھی اور لوگوں کی خوراک کے کام آتی تھی۔

۱۴۔ ایک روایت میں آگاہ ہے کہ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا رسول اللہ ﷺ میں نے جاہلیت کے زمانہ میں عند معاہرہ کیا تھا (یعنی ایک عورت کو اشد جا کر بغیر نکاح کے) کھا تھا اس سے بچے ہوئے ان بچوں کا کیا حکم ہے) حضور ﷺ نے فرمایا جس نے کسی عورت سے یا کسی غیر کی باندی سے معاہرہ کیا پھر اس کے بچے نے اس زانی سے اپنا نسب ملا تو یہ جائز نہیں یہ

اس کا وارث ہو گا۔ وہ اس کا وارث ہو گا۔ میرا خلیفہ ہے کہ تم لوگ سمجھ گئے ہو گے۔ میں اپنی یہ بات کہہ رہا ہوں یعنی کہ چکا اور اپنے وارث سے ملنے کے لئے اللہ سے دعا کرتا ہوں۔

رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مکہ میں منادی نے ندا اُگروی کہ جو شخص اللہ اور روزِ آخرت کو مانا ہے وہ اپنے گھر کے اندر کوئی مورتی یا لکڑی توڑے نہ چموزے۔ عمر کا وقت یہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کے گورنر عمر کی قیادت میں مکہ کے لئے ہجرت کی تھی۔ اس سے متصور مشرکوں کو جلاہاتِ قریش پر لاپرواہی کی وجہ سے ہاتھ پیرے ہوئے تھے مگر چرے سامنے تھے (یعنی اس منظر کو دیکھ رہے تھے) ابو سنیان شہر خالد بن اسید اور حادث بن ابی عامر نے مکہ کے محکم میں بیٹھے ہوئے تھے۔ خالدؓ ابواللہ نے (میرے پاس) اسیدؓ کی لڑائی رکھ لی اس نے اس (تور) کو فیسِ صلہ حادث نے مکہ والی قسم اُٹھائی کہ میں اس کو حق پر چاہتا ہوں اس کے پیچھے ہو جائے گا۔ سعیدؓ بن حاتم کا ایک شخص کہنے لگا اللہ نے سعیدؓ کی لڑائی رکھ لی کہ کہہ کی ہمت پر اس جھڑپ کو چڑھا دیکھنے سے پہلے ہی وہ مر گیا ابو سنیانؓ بولا میں کچھ نہیں کہوں بلکہ کچھ بھی نہ لڑا تو چہ چریاں بھی میری خبر ہی کر دی گی۔ چہ علیؓ نے آکر ان لوگوں کی باتوں کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو دے دی۔ رسول اللہ ﷺ نے ابی بن کعبؓ کی کہی ہوئی باتیں سن کر انہیں توبہ کرنے کے ہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ﷺ ہیں۔

اس کے بعد کہ اے مسلمان ہوئے کسی مسلمان نے ابو قتادہ کے سر پر حرمہ باندھ کر زخمی ہو گیا اور اس کا ہر کسی نے لے لیا حضرت ابو بکرؓ کے پاس پہنچنے کے چار سو تھوڑے لمحوں کے اندر اسلام کی طرف سے کان کے دل میں کینہ تھا حضرت ابو بکرؓ کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نے فرمایا میں خود ان کے پاس پہنچ جاتا ہوں نے بڑے یہاں کو اچھا کیوں نہ رہے وہاں پر حضور ﷺ نے ان کے سید پر ہاتھ پھیر کر وہ مسلمان ہو گئے ابو قتادہ کی وادھی اور سر فٹا (ایک درخت کا سفید پھول) کی طرح سفید تھا حضور ﷺ نے فرمایا اس رنگ کو بدل دو مگر یہاں سے فٹا نہ کھو (یعنی سیاہ نہ کرنا)

اس کے بعد رسول اللہ ﷺ ایک چٹان پر بیٹھ گئے حضرت عمرؓ نے چنے کی چاب بیٹھ گئے آپ اللہ کو ماننے کی اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وعدہ کی شہادت لینے لگے چھوٹے بڑے عورت مرد سب آنے لگے اور بیعت کرنے لگے مردوں کی بیعت سے فارغ ہو کر عورتوں کی بیعت کیا۔ حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ کسی عورت نے رسول اللہ ﷺ کا ہاتھ نہیں چھوا بلکہ آپ کی بیعت صرف زبانی لینے تھے۔ مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عورتوں سے فارغ ہو کر رسول اللہ ﷺ کو مصافحہ کے لئے لوہے پر جا کر اس پر یک کمر سے دوئے جمائے کہ: کھائی نہ پیا تھا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ کی حمد و ثناء کر رہا تھا کرتے لگے انصار نے جو تھے انہوں نے انہیں میں کہاں کو اپنے فسر کی طرف و قسبت اور اپنے قبیلہ کی طرف میلان طبع ہو گیا ہے حضور ﷺ کے پاس دوئی آگئی اور آپ ﷺ نے انصار سے فرمایا کہ: کرو انصار۔ انصار نے جواب دیا ایک بار رسول اللہ ﷺ فرمایا کیا تم نے انکی انکی بات کہی تھی انصار نے کہا یہی ہیں فرمایا: عائشہؓ کا اہل اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ﷺ ہوں۔ اللہ کے واسطے و عمن چھوڑ کر تہمدی طرف گیا تھا میری زندگی تہمدی زندگی اور میری موت تہمدی موت کے ساتھ ہے انصار حضور ﷺ کے سامنے رونے لگے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم نے جو کچھ کہا تھا کھلا اس لئے کہا تھا کہ ہم کو اللہ اور اللہ کے رسول سے انتہائی محبت تھی (ہم کو گورنر تھا کہ اللہ کا رسول ﷺ ہم کو چھوڑ کر بھر میں آکر مقیم ہو جائے) حضور ﷺ نے فرمایا تہمدی سپاہی کی وجہ سے اللہ اور اللہ کا رسول اللہ ﷺ تہمدی انصار قبول کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے منجھک کے بعد قریب کے تین آدمیوں سے روپیہ قرض لیا۔ معقول بن امیہ سے پچاس بڑا رو روہم عبد اللہ بن سعید سے پچاس بڑا روہم اور حلیب بن عبد اشعرى سے پچاس بڑا روہم اور یہ روپیہ کھڑو صحابہ کو بانٹ دیا پھر ہوازن کی حج کے بعد یہ قرض لو اگر دیار قریب قرض کا بدلہ (قرض دینے والے کا) منکر یہ اور (قرض کی) کلو اسکی ہے۔ یہ بھی حضور ﷺ نے فرمایا اس کے بعد مکہ پر چڑھائی نہ کی جائے اور منجھک کے بعد ہجرت (کی ضرورت) نہیں۔ ابو بکرؓ اور ابو سعیدؓ نے حضرت ابن عباسؓ کی راہیت سے بیان کیا ہے کہ مکہ کی حج کے بعد ایسے آواز سے رونے لگاں کہ اس کی ذریت اس کے پاس جمع ہو گئی (اور رونے کا

سب پوچھا) انیس نے کتاب نامید ہو جاؤ کہ امت محمدیہ ﷺ شرک کی طرف لوٹ کر آئے گی۔ ابن ابی شیبہ نے مہول کا قول نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ میں داخل ہوئے تو سامنے آکر شیطان حضور ﷺ کی طرف بڑے بڑے شعلے جھپکنے لگے فوراً جبریل علیہ السلام نے آکر کما حقہ ﷺ من اللہ کے ساتھ چٹا مانگو (یعنی یہ الفاظ پڑھو) اعوذ بکلمات اللہ الثامۃ النسی لا یجاوڑ من بر ولا فاجر من شرک ملنزل من السماء وما یعرج فیہا ومن شر ما یب علی الارض وما یرج منها ومن شر اللیل والنهار ومن شر کل طیار یطرق الا طیار یطرق بغیرہ یا رحمہ۔

یعنی نے ابن ابی یزید کی روایت سے لکھا ہے کہ جب مکہ کی طرف ہو گئی تو ایک جھٹی چڑھیا کچھوڑی بالوں والی منہ توجتی اور ولولہ کرتی آئی عرض کیا کیلید رسول اللہ ﷺ ہم نے ایک عین چڑھیا کچھوڑی بالوں والی دیکھی جو منہ توجتی اور ولولہ کرتی آ رہی تھی فرمایا کہ وہی جھٹی میری آں ٹوٹ گئی کہ تمہارے شر میں اس کے بعد میری پوجا کی جائے گی۔

اس حکم کے دن یہ آیت نازل ہوئی اِنَّ اللہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَقُوْا الْاَسْمَانَ الَّذِیْ اُخْلِیْنَا السَّحَابَ رَسُوْلُ اللہ ﷺ نے جن میں بن طلحہ کو بلوا کر کہہ کر کہ تم کو عطا فرمادی اور فرمایا ہمیشہ کسل در کسل کے لئے لو اس کو سوائے عالم کے تم سے کوئی نہیں جینے کا اللہ نے تم کو اپنے گھر کا میں فرمادیا ہے میں اس گھر سے تم کو جو کچھ حاصل ہو اس کو جائزہ طرح سے کھاؤ۔ روایت میں آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر کتاب تک اس گھر کی ولایت قائم ہے کبھی اور کبھی در بانی جن کی کسل میں رہے گی چنانچہ کبھی جن کے پاس رہی اور مرتے وقت انہوں نے اپنے بھائی شیبہ کو کبھی دے دی اور یہ کبھی اور در بانی شیبہ کی ولادہ کے پاس روز قیامت تک دے دی۔

رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں انیس شب قیام کیا اس مدت میں قصر کرتے رہے۔ دو لو ایٹھا۔ ابو داؤد کی روایت میں سترہ رات اور بخاری کی دوسری روایت میں جو ترقی نے بھی بیان کی ہے اٹھ رات کی صراحت ہے قدر جس اس طرح دفع کیا جاسکتا ہے کہ اگر داخل ہوئے اور وہاں کے دن کو شہرت کیا جائے تو سترہ اور دونوں کو شامل کیا جائے تو انیس ہو جائیں گے اور مٹھنوں کا شمار کیا جائے تو اٹھارہ ہوں گے۔ یہ روایت کو تووی نے خلاصہ میں ضعیف قرار دیا ہے۔

اس حکم کے بعد عرب باہم کھینے لگے کہ اسے حرم کے باشندہ جب محمد ﷺ کی آج ہو گئے حالانکہ اصحاب قبل کے حملہ سے اللہ نے تم کو محفوظ رکھا تھا اور اصحاب قبل کو شکست دے دی تھی) اب محمد کے اہل کے بغیر تمہارے لئے کوئی چارہ نہیں۔ یہ مشہور ہوئے کہ جو جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے لگے اس سے پہلے ایک ایک مسلمان ہوتے تھے (عرب گروہ کے گروہ ایک وقت میں مسلمان ہونے لگے) اسی کا بیان آیت میں ہے۔

وَرَاٰیْتُ النَّاسَ یَبْتَغُلُوْنَ فِیْ دِیْنِ اللہِ اَفْوَاجًا

میں نے دیکھا کہ لوگ دین میں جھگڑتے ہیں تو پتہ نہ چلتا۔ انسان سے حال ہو گا اور اگر دینت ہمیں علم ہو تو پتہ چلتا۔ رَاٰیْتُ کا دوسرا معنی ہو گا۔ اَفْوَاجًا بَیْنَ خُلُوْنِ کی تفسیر سے حال ہے یعنی تم نے دیکھ لیا کہ لوگ جوق در جوق اللہ کے دین میں داخل ہو رہے ہیں۔

مقابل اور مکر رہنے کا انسان سے مراد اہل یمن ہیں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اہل یمن تمہارے پاس آئیں ہیں یہ بہت رقی القلب اور ایمان کے لئے بڑے نرم دل (یعنی ایمان کا جلد اثر قبول کرنے والے) ہیں سخت تو یمنی ہے غم اور غرور دونوں میں ہے اور سکون اور دہری بکریوں والوں میں (یعنی لوگوں کو چرانے والے بڑے سخت دل غرور اور کجی بڑھتے ہیں اور بکری چرانے والے بڑے مسکین مسکین اور محض حزن ہوتے ہیں) متعلق



مجلس نے کہا ہم کچھ نہیں جانتے بعض لوگوں نے کچھ نہیں کہ حضرت نے مجھ سے فرمایا تم کیا کہتے ہو جی نے عرض کیا یہ حضور ﷺ کی وفات کی طرف اشارہ ہے اللہ نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ جب اللہ کی حضرت آپ کی اور کہ فتح ہو گیا تو یہ تمہاری وفات کی علامت ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ انور اس کی عمر کو دیکھو جس سے استفادہ کر دو یہ یقیناً قوی قیوں کرنے والا ہے حضرت مرثیہ فرمایا میں بھی جی جانتا ہوں جو تم جانتے ہو۔

لام اس نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جب اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نے فرمایا مجھے پہلی ہفت کی اطلاع دی گئی ہے تو مئی نے حضرت امین کی حدیث نقل کی ہے کہ اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ میں چھ تھائی قرآن کے برابر ہے بخاری نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو وحی و محمود میں جَاءَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اسْتَغْفِرُكَ بِحَمْدِكَ اسلم نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سبحان الله و بحمده استغفر الله انوب اليه نيا و يرضى عنه حضرت عائشہ نے فرمایا تھا کہ مجھے میرے رب نے اطلاع دی تھی کہ تم قریب تم امی امت کے اندر ایک شخص دیکھو گے جب تم دو ملاست و یکھو تو سبحان الله و بحمده استغفر الله و انوب اليه ميت و حيا و چنانچہ میں نے دو نکاتی دیکھ لی (دو نکاتی ہے) اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ النَّاسُ يَدْعُونَ بِحَمْدِكَ الْمَلَأُوا أَوْدَانَهُمْ فَنَسِخَ بِحَمْدِكَ وَاسْتَغْفِرُوا إِلَهُكَ اِنْ يَوْأَنَا حَسَنَ بَعْرِي نے کہا اللہ نے رسول اللہ ﷺ کو اطلاع دی کہ تمہاری وفات قریب آگئی ہے پہلی ہی دعا پر اللہ نے پاکی عین کرنے اور توبہ کرنے کا حکم دیا تاکہ دائرہ اعمال صالحہ پر آپ کا خاتمہ ہو۔ قادم اور معاش نے کہا اس سورت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ دو سال تک زندہ رہے و اللہ اعلم۔

سورت النجم ختم ہوئی۔

بِعُوْنِهِ وَنِعْمَ تَعَالَى



# سورۃ اللہب

یہ سورت مکی ہے اس میں ۵ آیات ہیں  
بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری اور مسلم نے صحیحین میں لکھا ہے کہ جب آیت **وَالَّذِي عَشِيَ نَجِثًا الْأَشْقَىٰ** نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے اقارب کو جمع کیا اور ان کو (اللہ کے عذاب سے ڈر لیا۔ بخاری و غیرہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کوہ صفا پر چڑھ کر آواز دی۔ قریش آپ ﷺ کے پاس جمع ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم لوگو! اگر میں تم کو اطلاع دوں کہ دشمن صبح یا شام تم پر حملہ کرنے والا ہے تو کیا تم مجھے سچا یا دھوکے لوگوں نے کہا کیوں نہیں فرمایا تو میں آنے والے عذاب شدید سے پہلے تم کو ڈراتا ہوں ابو لب بولا مجھے ہارت ہو کیا سی بات کے لئے تو نے ہم کو جمع کیا تھا یہ کہہ کر ایک چمرد نے اس کے لئے اس نے لیا اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔

تَبَّتْ  
یَدَا آدَمٰی نَیْسَی  
ہلاک ہو گئے۔ نِسَاب ایا گھلا جو ہلاکت کا موجب ہو۔

ابو لب کے دونوں ہاتھ یعنی اس کی ذات جیسے آیت **وَلَا تَقْلُوبُوا يَادَيَّيْكُمْ هَٰذَا السَّبْخَ لَكُمْ** میں ایکوی سے مروی جانی ہیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں کا خصوصیت کے ساتھ ذکر اس لئے کیا کہ ابو لب نے ہاتھ سے چمرد نے کو اٹھایا تھا۔ بعض لوگوں کا قول ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مروی نیا اور آخرت ہے یا بل اور ملک ہے قلیل ذات ید کمال والا۔

ابو لب کا نام عبدالعزیٰ بن عبدالمطلب تھا مقل نے کہا حسن اور چروہ کی چمک کی وجہ سے عبدالعزیٰ کی کنیت ابو لب ہو گئی تھی (شعلہ رو) اس جگہ کنیت اس لئے ذکر کی کہ نام کا ذکر صحیح تھا اور دو ذخی ہونے کی وجہ سے اس کی کنیت کا لغوی معنی اس کے حال کے مناسب تھا (گویا ابو لب کا لغوی ترجمہ دو ذخی ہو گیا) اس کے علاوہ ذات لب کے مناسب بھی لفظ ابو لب تھا (عبدالعزیٰ کہتے ہیں جوڑ تھا)

**وَكَيْتٌ** اور وہ ہلاک ہو گیا۔ تکرار مفید تاکید ہے یا تَبَّتْ بد دعا کے لئے اور تَبَّتْ خبر دینے کے لئے (ابو لب ہو جائے اور وہ ہلاک ہو گیا۔ آئندہ ابو لب یقینی طور پر ہلاک ہونے والا تھا اس لئے بجائے مستقبل کے ماضی کا صیغہ ذکر کر دیا۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اقرباء کو دعوت اسلام دی تو ابو لب نے کہا میں جیتھا جو کچھ کہہ رہا ہے (یعنی جس عذاب سے ڈر رہا ہے) اگر وہ سچ ہے تو میں اپنا مال اور اپنی اولاد اپنے محض دے کر اپنی جان کو ہار لوں گا اس پر اللہ نے نازل فرمایا۔

**مَآ أَصْحٰی لَعْنَةُ مَآ لَہٗ** مانافی کے لئے یا استقام انھاری کے لئے ہے یعنی اس کا جمع کر دیا اس سے عذاب کو دور نہیں کرے گا یہ مطلب ہے کہ اس کا مال کیا اس کو عذاب سے بچائے گا۔ ابو لب نے مال اور موبیوں کا مالک تھا۔

**وَمَآ أَكْسَبَ** اور جو کچھ اس نے حاصل کر رکھا ہے یعنی مال و لوا۔ حضرت عائشہ کی مرقع روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا اپنی کمائی کھانا تمہارے لئے یا کچھ اور تمہارے لئے یا کچھ اور تمہاری کمائی ہے (گویا کسب کا اطلاق مال پر بھی ہوتا ہے اور لوا پر بھی) کہو اور اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ ہی۔

ابو لب کے بیٹے حبہ کو شام کے راست میں شیر نے چھاڑ کھایا اور خود ابو لب واقعہ بدر سے چند روز کے بعد چچک سے

مر گیا اور چند جہنمیوں کو کر لیا یہ بڑے کرلوگوں نے اس کو دھن کر لیا۔  
 سبھی کا آواز اذات لہجہ ہے۔  
 یہ دوزخ کی عید ہے۔ ذات لہجہ بڑھتی ہوئی، یعنی مغربی دوزخ کی  
 جگہ میں ملے گا۔

اور اس کی بی بی بھگو، سنبھلے کی خیر و غل پر اس کا عطف ہے اور فصل کلام کی وجہ سے ایسا ہونا جائز ہے۔ یا مبتدا ہے اور آئندہ کلام یعنی غنی چنبیقا الخ اس کی خبر ہے اور لب کی بی بی ام جمیل بہت حرب بن امیہ یعنی ابوسدیان کی بہن تھی۔

ابو سید بن جابرؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص کا قول نقل کیا ہے اس شخص کا نام جزیہ تھا کہ ابوبکرؓ کی بیوی نے رسول اللہ ﷺ کے راست میں کانٹے اور بھینٹاڑاں بھینچی تھیں تاکہ آپؐ فرمیں کہ میں اس لئے یہ لفظ بول رہا ہوں۔ صحابہ کا بھی یہی قول مروی ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اس قول کو کرمہ کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ بروایت علیہ حضرت ابن عباسؓ کا قول بھی یہی آیا ہے۔ لیکن قتادہ مجاہد اور سعدی کے نزدیک حُذْرَةُ الْحُطْبِ سے مراد بے باطل خود (آگ لگا دینے والی) مسموم ٹیبلٹیں چھاپیں گئی ہیں۔ صحابی ایک کی بات دوسرے سے ہانپتی تھی اس طرح لوگوں میں بدولت پیدا کر دیتی تھی اور آگ بھڑکا دیتی تھی۔ جیسے گزریوں سے آگ بھڑکتی ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا الحُطْب سے مراد ہیں گناہ حُذْرَةُ الْحُطْبِ کا معنی ہے گناہ کا بار اٹھانے والا۔ اللہ نے فرمایا سَعِدُكَ بِغُلُوْكَ اَوْ لَا اَرْحَمُ عَلٰی سَعْدٍ رَحِمٌ۔

ہوئی اور نگہِ جم سترا تھم بھی ہوئی اور حد میں ڈال کر سرہنوں سے پٹختی ہالے کی لور جو حصہ باقی رہ جائے گا وہ اس کی گردن میں لپیٹ دیا جائے گا۔ منہ مضبوط ہوتی رہی کو کہتے ہیں غلوہ کسی چیز کی ہوتی ہے۔ قول حضرت ابن عباس اور حضرت عروہ بن زبیر کا ہے۔ اخصی نے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ مسد لوبہ کی ہی ہوتی ہے۔ اخصی اور مقاتل نے کہا اس سے مراد وہی ہے جو کعبہ کے ریشوں سے بنی ہوئی تھی اور ہم تمیز اس میں نگڑیاں پائے تھے تھی ایک روز نگڑیوں کا کچھ اٹھا کر لاری تھی کہ تھک کر ایک چھپرہ آرام لینے بیٹھ گئی جیسے سے ایک فرشتہ نے آکر دسی کچھ کر اس کو ہلاک کر دیا۔ ابن زبیر نے کہا مسد یمن میں ایک اور است ہو تا ہے اس کے ریشوں کی رسی مر لوبہ۔ قتادہ نے کہا ہر مر لوبہ حسن بصری نے کہا اس کے گلے میں کچھ بوجھ پڑے رہتے تھے وہ مر لوبہ ہیں۔ سعید بن المسیب نے کہا اس کے گلے میں ایک پڑھیا ٹو بھرت پڑھا وہی مر لوبہ اس نے کہا تھا کہ محمد بن حنفیہ کی دھڑکی میں میں یہ بوجھ خرچ کر دیوں گی۔

بہر حال اگر شمسد سے مراد اوستہ کے جادوں کی دسی ہو تو یہ والدہ آخرت میں ہو گا۔ اس صورت میں انشراۃ مہینہ سے یعنی چندیہا خبر پہنچا ملے گا۔ اگر انشراۃ کو سبببلی کا حامل قرار دیا جائے اور حشائۃ العظیب منسوب بالذم ہے۔ چونکہ وہ حشائۃ العظیب و لیس فی آخرت میں یعنی چندیہا حشائۃ ہیں شمسد کا قوس ہو گا اور دونوں کا لامانہ الگ الگ ہے اس لئے حشائۃ العظیب سے یعنی چندیہا حشائۃ ہیں شمسد کو حال نہیں کہا جاسکتا ہے اگر حشائۃ العظیب سے مراد ہو ووزغ کے اندر لا قوم اور تصویر کی ٹھوکیں اٹھانے والی تو یعنی چندیہا کو اس سے حال کہا جاسکتا ہے۔ کذا ذکر البیاضی۔ لیکن یہ تفسیر سلف سے منقول نہیں ہے۔

اور اگر حقیقت یہ ہے کہ یہ سب سے پہلے ہو گیا ہو تو اس کے بعد ہی اس کے لئے میں اس کا ہونا مقصود ہو تو

جیسا کہ میں نے پہلے ہی کہا ہے کہ اس کے بعد ہی اس کے لئے میں اس کا ہونا مقصود ہو تو

کام مجازی ہے اور جس طرح کوئی عورت لکڑیوں کا گھانا کر سر پر رکھتی ہے اور اس کی رسی کو دان میں باندھ لیتی ہے تاکہ گھاس کر

نہ جائے اسی طرح ام جہیل کی ذات و وحدت بتانے کے لئے اس واقعہ کی تصویر الفاظ میں کھینچی گئی ہے۔ کلام کا حقیقی مفہوم

## سورۃ الاخلاص

یہ سورت مکی ہے اس میں ۴ آیات ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابو العالیہ نے حضرت ابی بن کعب کا قول نقل کیا ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی تھی کہ اپنے رب کا نسب بتاؤ اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ رواہ الترمذی و الحاکم و ابن کثیر۔

طبرانی اور ابن جریر نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی ہے انہی دونوں روایات کی بناء پر اس سورت کو مکی کہا گیا ہے۔ لیکن ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ کچھ یہودی جن میں کعب بن اشرف اور جحی بن اخطب بھی تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا محمد جس خدا نے تم کو بھیجا ہے اس کے اوصاف ہم سے بیان کرو اس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی۔ ابن جریر نے قتادہ کا اور ابن منذر نے سعید بن جبیر کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔ بخاری نے شاک قتادہ اور مقاتل کے حوالہ سے لکھا ہے کہ کچھ یہودی عالم خدمت گرامی میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اپنے رب کے صفات بیان کرو ممکن ہے ہم آپ پر ایمان لے آئیں کیونکہ اللہ نے قورات میں اپنے احوال بیان کر دیئے ہیں اور ہم کو بتا دیے کہ وہ کس چیز سے (بنا ہوا) ہے اور کھا تا ہے یا نہیں (یا نہیں) اور وہ کس کا وارث ہوا ہے اور کون اس کا وارث ہو گا اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل کی۔

ابو اسحق نے کتاب العقائد میں روایت بیان حضرت انس کا قول بیان کیا ہے کہ خیر کے یہودیوں نے خدمت گرامی میں حاضر ہو کر عرض کیا ابو القاسم اللہ نے ملائکہ کو نور چاہ سے پیدا کیا اور آدم کو کوئٹہ بھی ہوئی لہذا رکچڑ سے اور انیس کو آگ کی شعلوں سے اور آسمان کو دھوئیں سے اور زمین کو پانی کے جھاگوں سے اب اپنے رب کے حلق بتاؤ (کہ وہ کس چیز سے بنا ہوا ہے) رسول اللہ ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اس پر جریر طحاوی نے سورت لے کر نازل ہوئے۔

ابن رواہ کی بناء پر اس سورت کو مکی کہا گیا ہے۔ ابن جریر نے ابو العالیہ کا قول نقل کیا ہے کہ مختلف گروہوں کے لیڈروں نے عرض کیا تھا کہ ہم سے اپنے رب کا نسب بیان کرو اس کے جواب میں جریر طحاوی نے سورت لے کر نازل ہوئے۔ اس قول پر روایات کا تعداد ضعیف پائی نہیں جتا اور ظاہر ہو تا ہے کہ سورت مکی ہے اور حضرت ابی بن کعب والی حدیث میں جن مشرکوں کے حاضر ہوئے گاؤں کے رہنے والے تھے ان سے مراد مختلف گروہوں کے لیڈر ہوں گے۔ یہ بھی ممکن ہے یہودیوں نے اور قبائل مشرکین کے سرداروں نے سب نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا ہو۔

بخاری نے ابو قتیبہ اور ابو صالح کی روایت سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ عامر بن طفیل اور لویہ بن ربیعہ خدمت گرامی میں حاضر ہوئے عامر نے عرض کیا حضور ﷺ کی طرف ہم کو بلاتے ہو حضور ﷺ نے فرمایا اللہ کی طرف۔ عامر نے کہا اپنے رب کی حالت تو بیان کرو کیا وہ سوئے کا ہے یا پانڈی کا ٹوہ کا ہے یا کھڑی کا اس پر یہ سورت نازل ہوئی۔ لویہ پر بخاری مری اور اس طرح دھار کیا اور عامر طحاوی نے مراد

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ

ہو خیر شان بتدا ہے اور آئندہ جملہ اس کی خبر ہے اس صورت میں مرجع کی

ضرورت نہیں یا ہو ضمیر ہے اور اس رب کی طرف سے جس کے لوصاف سوال کرنے والوں نے پوچھے تھے۔ یعنی اسے  
 محمد ﷺ کہہ دو کہ میرے رب کے لوصاف جو تم پوچھتے ہو تو وہ اللہ ایک ہے احد اللہ سے بدل ہے یا ہو کی دوسری خبر ہے  
 اَحَدٌ اصل میں وحد قلم واحد اور واحد دونوں ہم معنی ہیں۔ حضرت امین مسموع کی قرأت میں اللہ  
 کیا ہے حضرت عمر کی قرأت میں بھی یہی ہے۔

اگر اَحَدٌ کو ضمیر شانِ اللہ کو مبتدا اور اَحَدٌ کو خبر کہا جائے تو کام کی صحت ظاہری معنی پر مبنی نہیں ہے کیونکہ اللہ جزئی  
 حقیقی کام ہے اور جزئی حقیقی میں احتمال ہی نہیں ہو سکتا کہ چند اشخاص یا اس کا خلق ہو سکے جیسے ذیہ (ابتداء وضع میں) تکلم ہے  
 اور کلی عمومی نہیں ہاں اس کے بعد اَحَدٌ کہنا غیر منہد ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ لفظ اللہ سے ایک ایسی عمومی ذات مراد لی جائے  
 جو معبود کل ہونے کی ممکن اور نہ کسی کے معبود ہونے کا محتاج صرف اسی کو ہو سکتا ہے جس نے اس کو نیست ہے جست کیا اور  
 اور لازم ہستی عطا کیے ہیں اور کسی کو عطا و وجود و عدم کر سکتا ہے جس کا ہونا وجود و عدم اور ضروری ہو اور اس کی صفات کاملہ  
 ہوں موجبات نقص و ذوال کا تحقق اس میں ناممکن ہو ممکنات سے اس کی ذات و صفات بالکل الگ ہوں ممکنات کی صفات و ذات کا  
 اس میں شائبہ ہو کیونکہ اگر ممکن کی صفات کا کوئی شائبہ اس میں ہو گا تو نقصان و ذوال کا موجب ہو گا جس کا خود اپنے وجود نہ ہو  
 وجود سے کو وجود کیسے دے سکتا ہے اور اس کو عطا و وجود و ذوالی وجود پر حصر ہے ممکنات میں سے کوئی چیز جو جو ہو یا جو عرض  
 یا انسان کا کوئی عمل کسی کی ہستی بھی کہتی ہے لہذا کر نہیں سکتی جب تک جست کرنے والے کی اپنی ہستی نہ ہو اور نقص و ذوال  
 سے پاک نہ ہو پس معبود مطلق وہی ہے جو واجب الوجود ہے جس کی صفات کاملہ ہیں جو ہر نقص و ذوال سے پاک ہے جس کو وہی واحد  
 ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس قدر تا پر کام ضرور مفید ہو جائے گا (اور اللہ احد میں عمل لائی غیر مفید نہ رہے گا) مگر جب  
 سوال کے مطابق نہ ہو گا کیونکہ کاروں نے اللہ کی توحید یا تعدد کے متعلق سوال نہیں کیا تھا رسول اللہ ﷺ بلکہ آنجناب کے ساتھ  
 توحید کی توحید سے یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ پھر یہ ہے جسے اصل سوال تو اللہ کی ذاتی حقیقت سے متعلق تھا انہوں نے  
 تو یہ کہا تھا کہ محمد ﷺ جس رب نے تم کو بھیجا ہے اس کے لوصاف بیان کر دو جو اسے کہے یا پھر ذاتی کاملہ کہے یا کوئی نکلے۔

اگر ہو ضمیر کا مرجع اس رب کو قرار دیا جائے تو سوال کرنے والوں کے سوال میں مذکور قرات بھی جواب سوال  
 کے مطابق نہیں ہو سکے گا کثرت اور وحدت کا سوال ہی نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ ﷺ نے خدا کی حقیقت ترکیب کا سوال ہے۔

لہذا

دونوں صورتوں میں اَحَدٌ سے مراد یہ ہو گی کہ ۱۱ ہر طرح کے ترکیب اجزائی تو موہ قعود یہ ترکیب کے تمام لوازم

(۱) اگر ایک لفظ کی وضع کسی عام مضمون کے لئے ہو اور اس مضمون کا تحقق تصدیقاً کم سے کہا جائے اس میں عقاب ہو سکتا ہو تو اس کو کلی کہتے ہیں  
 جیسے سبب اور نمود اگر وہ انسان کو یا ہر غیر عمومی لفظ ہیں اور اس کے لفظ میں احتمال کثرت و عموم ہے۔ لیکن اگر کسی لفظ کی وضع کسی  
 خاص مضمون کے لئے ہو اور یہ لفظ وضع کے اس کے مضمون میں کثرت و عموم ہو احتمال کثرت نہ ہو تو اس کو جزئی حقیقی کہتے ہیں۔ جیسے ذیہ  
 مگر اگر اللہ محمد ﷺ کو غیر خاص میں تو جزئی کلی مضمون کے اقسام ہیں لیکن لفظ کو بھی کہہ لیا جاتا ہے جن کے مضمون میں عمومی شائبہ  
 ہو۔ پس اللہ ایک ممکن ذات کا نام ہے جو عاقل کا ذات ہے درحق ہے و غیر ذیہ لفظ وضع کے اعتبار سے اس میں کثرت ہو۔ عموم کا احتمال ہی  
 نہیں ہے۔ جزئی حقیقی میں کثرت کا احتمال ہر حال میں ہے اس کے بعد احد کہنا بھی ایسا ہے ذیہ ہے واللہ اللہ ہے یا ایک ایک ہے کہا  
 جائے ایہ کام اسے اندر کوئی قدرت نہیں۔ مگر ہر چیز اپنے ذات کا بھی ہوتی ہے لفظ مطلق کی اصطلاح میں اس کو عمل لونی کہتے ہیں اور  
 اس کو غیر منہد کہا جاتا ہے البتہ اصطلاح یہ کہنا ہے کہ لفظ اللہ میں احتمال کثرت قعود احد کہنے کے بعد اس احتمال کثرت کو رد کیا گیا لیکن  
 اللہ کی صفات وضع واللہ واجب الوجود کے لئے ہے تو واجب الوجود ایک اللہ ہو یا نہ ہو۔ یہ لفظ وحدت قعود پر ذات نہیں کہہ گا کہ یہ لفظ  
 جزئی حقیقی نہیں بلکہ وضع کے لفظ سے لے کر ضمیر پر اس کا مطلق ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اللہ ہو سکتے ہیں مگر عقل قدریت سے کہ چند واجب الوجود  
 ہو احتمال ہیں اس لئے اس کا ہر ایک علی ذات میں ہو گیا اور کہ ۱۲ ہر ذات کاملہ ہو تمام ہو گیا اب اللہ کے بعد احد کا ذکر مفید نہ گیا۔

یعنی جسمانیت۔ فساد و فحشاء اور تحریک سے پاک ہے نہ اپنی حقیقت میں کسی چیز کے ساتھ شریک ہے نہ کسی صفت کمال میں کوئی چیز اس کے مقابلہ ہے جب ذات و صفات میں اس کی طرح کوئی نہیں تو لا محالہ کوئی اس کی تعبیر ہے نہ ضد نہ حمل ایسے اصولیہ مبالغہ نے کہا ہے کہ اللہ کی وحدت ذات و صفات کا تھنا ہے کہ وجود میں اس کا کوئی شریک نہ ہو جو دو تمام صفات کی جڑ ہے اور حیات تمام صفات کا مادہ علم و قدرت و ارادہ و کام، روح و ہر اور تحریر حیات پر مبنی ہیں۔ اور حیات وجود کی خراب ہے یعنی وجود مصدری کی گویا ایک انتزاعی امر ہے جس کا مادہ امتزاج موجود ہے اسی لئے صوفیہ نے لا الہ الا اللہ کا معنی کا موجود والا اللہ بیان کیا ہے کہ تکذ واقع میں موجود عقل سوائے خدا کے کوئی نہیں تمام ممکنات کا وجود واقعی نفس الامری اور حقیقی وجود کے سایہ کی طرح ہیں بے اصل۔ باطل ہے حقیقت میں سال تمام صفات کا است که صفات لہیہ اصلی ہیں حقیقی ہیں اور صفات ممکن فن کا سایہ اور برقرار ہے فرماتا ہے وَاللّٰهُ يَكُوْنُ الْخَلْقُ وَآدَمُ مِثْلَانِ عَلَوْنَ وَمِنْ ذُنُوْبِهِمْ هُوَ الْبَاطِلُ عَنِ اللّٰهِ نَبِيٌّ اللّٰهُ نَبِيُّ الْوَحْيِ موجود حق اور اصلی ہے اور جس کو وہ پہنچاتے ہیں موقع میں پہنچے ہے کچھ بھی نہیں دوسری آیت ہے كُلُّ شَيْءٍ مُّشْتَبِهٌ قَدْحًا وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهِنَّ أَلَا وَفَضْلُ اللَّهِ عَزِيزٌ ذَا جَلَالٍ

اللہ کی سات صفات ہیں حیات، علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمیع، بخشن اور آکھوس صفات وجود ہے نہ تمام صفات کی اصل ہے۔ حیات اور وجود ایک نہیں ہیں بلکہ دوسری چیز صفات کا مہدہ و قوام ہے مگر حیات ایک انتزاعی امر ہے اور مصدر کی کی قرآن ہے اصل سب کو جو حقیقی ہے۔ تو حقیقہ کے لئے ہم اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ اللہ کی صفات نہیں طرعی کی ہیں (۱) صفات فعلیہ، (۲) صفات ذاتیہ، (۳) صفات جنی کا بالاصل تحصیل حضور اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک اللہ ذات خود نوعی سے الگ کوئی اور نہ ہو اور نہ ہی جو اثر قبول کر سکتا ہو نہ ہو جیسے صفت بخشن اور کوئی مخلوق بالاصل نہ ہو اور کوئی چیز اس صفت کی حصول نہ ہو تو اس صفت کا تصور نہ ہو گا بخشن کے اثر میں حقیقی وجودی نہ ہو جیت و غیرہ داخل ہیں اور یہ سب اپنے وجود کے لئے کسی کی اثر پذیری کی ضرورت مند ہیں اگر مگر مطلق اور مربوط اور مخلوق صفت وجودی وجودیت علاقہ کا اثر قبول کر سکتا ہے نہ ہاں تو ان صفات کا تصور بالاصل کی طرہ سے (۲) صفات فعلیہ غیر ذاتیہ صفات۔ یعنی انکی صفات وجود اللہ کی جامع ہیں اپنا مضمون بھی نہ رکھتی ہیں مگر ان کا بالاصل وجود کی غیر کی اثر پذیری پر موقوف نہ ہو بلکہ صرف ذات ہی ان کے تصور اور تصور کے لئے کافی ہو جیسے علم ہادی فعلی کا اس صفت کا تصور وجود صفات پر موقوف نہیں بلکہ کسی ممکن کا تصور نہ ہو چاہے بھی خدا بالاصل عالم ہو یا ممکن اپنی ذات اور اسکی کو باوجود (۳) صفات ذاتیہ یعنی وہ صفات جنی کا کوئی مضمون بھی ذات کے علاوہ نہیں جیسے وجود خدا اور وجود خدا کوئی تصور ذات خدا کے علاوہ نہیں وجود خدا مضمون کے لحاظ سے یہی ممکن ذات ہے۔ اللہ کی یہ تمام صفات اصلی ہیں حقیقی ہیں واقعی ہیں پکی ہیں کوئی مخلوق کسی صفت میں اس کی شریک یا متساوی نہیں یعنی کسی ممکن میں کوئی صفت حقیقی نہیں اصلی نہیں نفس الامری نہیں بلکہ ہادی ہے عقلی ہے عقلی ہے ممکن ہے مثلاً عقلی کا بالاصل نہیں حقیقی نہیں بلکہ علم خدا نوعی کا ایک سایہ اور یہ تو ہے اس لئے علم ممکن کو ہوا علم کہ لیا یا جیسے حقیقت میں ان مخلوق کے اندر صفت قدرت سے نہ کم نہ بیش ہرگز اور وہ حقیقت بلکہ حیات بھی حقیقی نہیں صرف اللہ کی قدرت کلام میں ہرگز اور وہ حقیقت اور حیات کے یہ سایہ ہیں بلکہ حقیقی ہیں اصلی غیر نفس الامری سر امر یا ممکن ہیں کہ یہ کہ ان صفات میں ہادی تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں کیونکہ ہر حقیقی کا حکومت کی کا بالاصل ممکن کا اور سایہ اصل کا نہ شریک ہو سکتا ہے نہ اس کے متساوی اور عقلی صفت کو صفات کہنا ہی ہے اصل ہے ہر کوئی اصل قرار دینا ہی اصل ہے۔ اللہ کی صفات میں سب سے بلند صفت وہی ہے جس کو ہم صفت ذاتیہ کہہ چکے ہیں یعنی وجودی صفات اسی صفات پر مبنی ہیں اگر نمودائیں بالقرض وجود ذاتیہ کا ہر قانون جیسے صفات کا اطلاق کرے کیا جاتا ہے۔ یہ انجی ہم کہہ چکے ہیں کہ تمام صفات فعلیہ حقیقی ہیں۔ یعنی اللہ کے سوا کوئی بھی ان صفات سے موصوف نہیں ممکنہ میں ان صفات کا مضمون نام ہے حقیقت میں ان صفات کا مضمون ذاتیہ نہیں ہے بلکہ صفت ہادی کی صفات فعلیہ جو صفات ذاتی سے کہہ رہے ہیں کا صفت شریک ہیں اور شریکی صفات واقعی ہیں ممکن کی صفات غیر ذاتی ہیں تو ان کا اطلاق ہے کہ اللہ کی صفت ذاتی یعنی وجود بھی حقیقی اصلی نفس الامری اور عقلی ہے اور ساری کائنات کی انکی غیر حقیقی یا اصل یا مطلق اور عقلی ہے کائنات پر وجود کا اطلاق ممکن نہ کہ ہے۔ واقعی میں اس کا وجود خودی کا ایک ہر تو ہے سایہ ہے ممکن ہے کہ بجائے خود بلکہ ممکن ہی کے ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷،

ہیں بشر اک حقیقی فیصلہ ہے۔ جو فیصلہ کام صوفیہ کی حقیقت کو نہ سمجھ سکا ہو اس کو کولول ان کے واسطے سے وابستہ ہو چاہئے تاکہ اس پر حق کا انکشاف ہو جائے کیلئے یہ توحید و جود و ربوبیت کے لئے یہ کافی نہیں کہ وہ ہر چیز کا علم حضور ہی رکھتا ہے۔ وہ حقیقت یہ لوگ رب کی قوتی میں جانے کی طرف سے شک میں چڑھے ہیں تو یہ کہ لوگ اللہ یعنی اس کی قدرت اور علم ہر چیز کو محیط ہے۔ ایک ہی جملہ میں ذات اور تمام صفات کی طرف اشارہ کر دیا لفظ قل میں نبوت اور تبلیغ کی جانب اشارہ ہے اور اسی آیت کا اعجاز نبوت کی شان سے رہا ہے۔ پس جملہ قل خواہہ لفظ چنی چنی طبع کتابوں سے بے نیاز جانے کے لئے کافی ہے۔

باقی رہی یہ تحقیق کہ اللہ کی صفات ذات کی میں پیدا ہوئی ذات تو اس سے کوئی دینی فرض وابستہ نہیں یہ عقلی مباحث ہیں اور ان سے بحث کرنا ہی چاہ کن ہے اللہ نے فرمایا ہے یَسْتَعْلِمُونَ لَکَ عَنِ الْوُجُوْهِ فِی الْوُجُوْهِ مِیْنِ اَمْرِ کَرِیْمٍ وَنَا اَوَّلِیْمٍ عَلَیْمٍ اَوَّلِیْمٍ اَلَا کَلِمَہٗ لَا حِبَّ اِنْسَانٍ کُوْرَدِی حَقِیْقَتِ کَاطِمِ نِیْسِ دِیَا کِیْمَہٗ لَکَ دَرِیْعَ تَعْلُوْیِیْ ہُوَ تَوَاقُّیْ اِلَیْہِ صَفَاتِ کَاطِمِ اِسے کیسے حاصل ہو سکتا ہے اس کے علم سے عاجز رہنا ہی علم ہے اور اس میں کد کاوش کرنا ہر شک ہے وہاں تک رسائی کا راستہ صرف معیت ہے اور کوئی غیر۔ حضرت ابوہریرہ کا بیان ہے کہ ہم قدر کے محقق باہم بحث کر رہے تھے کہ رسول اللہ ﷺ پر کد ہو گئے فوراً اللہ غصہ میں ہو گئے کہ چرا ہمارا کد سرخ ہو گیا ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لڑ کے والے تو کد پر ہر چل دیتے گئے ہیں اور فرمایا کیم کو کیم کیم کیا ہے کہ اسی لئے مجھے تمہارے پاس بھیجا گیا ہے تم سے پہلے لوگوں نے جب اس بات میں تمہیں نہیں تو تمہارے سوائے چاہی کے کچھ نہیں تھا میں تم کو لازمی سمجھتا ہوں کہ اس بحث میں نہ چلو۔ رسول اللہ ﷺ نے ایسی ہی حدیث بروایت محمد بن شعیبہ شعیبہ بیان کی ہے۔

اَللّٰہُ الْعَلِیْمُ ﷻ حضرت ابی مہاش، حسن اصرق اور سعید بن جبیر نے کہا اللہ کا معنی ہے قدر یعنی جس کو کوئی خوف نہ ہو۔ لیکن چوتھے حضرت زید کا بھی یہی قول نقل کیا ہے اور میرے خیال میں یہ قول ابو عیادین کیا ہے ممکن ہے کہ جھڑا لکھتے ہو اور انی جانے جو اصل لکھ کر سالی اور ہم کے لوراک سے بالا ہو۔

شعیمی نے کہا صودہ ہے جو نہ کھائے نہ پیئے۔ بعض علماء نے کہا اس لفظ کی تفسیر آئندہ کا کام ہے ابو العالیہ نے حضرت ابی بن کعب کا یہی قول بیان کیا ہے ابو العالیہ حقیق بن سلمہ نے کہا صودہ سردار ہے جس کی سیادت چوتھی پر پہنچ گئی ہو یعنی جس کی سیادت بیکرد و جود کامل ہو ابو طلحہ کی روایت سے حضرت ابی مہاش کا قول یہی کیا ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا صودہ ہے جو اپنے تمام صفات اور احوال میں کامل ہو۔ بعض کا قول ہے صودہ ہے جو ہر حاجت کا مقصود ہو۔ (یعنی ہر کام کے لئے اسی کی طرف رجوع کیا جائے) بعض نے کہا صودہ سردار ہے کہ جو کچھ مانگا جائے تو اسی سے مانگا جائے اور معیت میں فرمایا کی جائے تو اسی سے کی جائے ہر کام کے لئے اسی کا قصد کیا جائے صودہ نہ یعنی میں نے اس کا قصد کیا عربی صحابہ ہے۔

قادر ہے کہ مطلق کے لئے ہے کہ بعد باقی رہے والا صودہ ہے مگر میں نے کہا صودہ ہے جس سے بالا کوئی نہیں یہی قول حضرت علی کی طرف منسوب ہے رافعا نے کہا صودہ ہے جس پر کوئی مقبوض نہ آئے مثال بن جابر نے کہا صودہ کا معنی ہے صاحب۔

میرے نزدیک صودہ کا حقیقی معنی ہے مقصود صاحب کاموں کے کہانے کہ صودہ کا معنی ہے قصد کرنا اور صودہ ہم کے قصد کے ساتھ سردار کو کہتے ہیں کیونکہ (ہر کام کے لئے اس کی رہنمائی کا قصد کرتی ہے) جو مقصود ہے تا ہے (القد کا نائب لام بتاریف ہے کہ وہ صودہ کی چوتھی پر پہنچا ہوا ہے ہوں تو لوگ خدا صودہ اور حق ائمہ کے راستہ نہ چلنے کی وجہ سے دیا اور نہ ناک چڑوں کو بھی اپنا مقصود بنا لیتے ہیں (مگر کوئی چیز بھی وہ حق میں مقصود ہونے کے چاہی نہیں اصل مقصود اللہ ہی ہے) اقوال نہ کدور ہالا میں لفظ صودہ کی چوتھی تفسیر بیان کرتی ہیں صودہ کے اصل معنی (مقصود) کے لفظ میں ہیں (یعنی مقصد کے لفظ صودہ کی تفسیر بالمراد) کی ہے اصل معنی نہیں بیان کئے ہیں (کیونکہ مقصود مطلق ہی ہو سکتا ہے جس کے سب صحابہ ہوں اور وہ کسی کام میں کسی کا مقصد نہ ہوں) حال اس کے اندر تمام کلمات ہوں گے اور ہر طرح کی سیادت اس کو حاصل ہو گی اور تمام صوب سے پاک ہو گا اور ہر اذیت سے

خبر ہو گا کہ اس نے اپنے کاغذ پر جو کچھ لکھا ہے اس کا کوئی اور نسخہ نہیں ہے۔ جو اس نے اس کی اولاد کو بھی  
اس سے کوئی ہالانہ ہو گا کہ اس کے محل بھی کوئی نہ ہو گا فرض اس کے مرتبہ تک قسم و قسم کی رسائی نہ ہو گی۔ دوسرے سے اونچا  
ہو گا۔

اللہ تعالیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ اور بعد ازلے پہلے کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ کے اندر یہ تمام معانی موجود ہیں۔ ان  
ان جملوں کو مزید تاکید کی طرح قرار دیا جاسکتا ہے لیکن جس طرح عام کے بعد خاص کو خاص کی اہمیت بتانے کے لئے ذکر کیا جاتا  
ہے (یہ وہ ایک خاص عام کا ایک حصہ یا ایک فرد ہو تا ہے اور بغیر اشتقاق کے کسی حکم کا عموم خاص کو بھی شامل ہو تا ہے) اسی طرح  
اللہ تعالیٰ کے بعد باقی جملوں کو ذکر کیا تاکہ قوت کے ساتھ تنزیہ اللہ تعالیٰ کا اہلاد ہو جائے اور ہر لوگ توحید کے سحر سے اور اللہ  
کی اولاد قرار دیتے تھے اور وہ ان کی خاص مقصود نہیں جانتے تھے بلکہ مقصودیت میں دوسروں کو نہ لاکر شریک بناتے تھے ان کی تردید  
واضح اور صریح طور پر ہو چکی تھی۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ کے بعد ازلے پہلے میں حرف عطف کے ذریعے کہیں کیا اور اللہ تعالیٰ کے بعد  
لئے اللہ تعالیٰ کو یاد کر کیا اس بات پر متنبہ کرنے کے لئے کو جو صمدیت سے متصف نہ ہو وہ مقصودیت کا مستحق نہیں انسان کا مقصود  
صرف برائی تعالیٰ ہو چکا ہے اللہ کے علاوہ کوئی چیز مقصود نہیں ہو چکا ہے اسی لئے صوفیہ کرام نے لا الہ الا اللہ کا معنی لا مقصود  
الا اللہ کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ انسان کا جو (اصلی) مقصود ہے وہی اس کا معبود ہے کیونکہ عبادت کا معنی ہے مقصود کے سامنے  
انتہائی عاجزی اور فروتنی ظاہر کرنا اور انسان اپنے مقصود کے لئے انتہائی فروتنی کا اظہار کرنا ہے جس کے لئے انتہائی فروتنی کی  
جانتے یعنی جو مقصود ہو وہی مقصود ہو گا۔

صوفیہ لا الہ الا اللہ کا ذکر کرتے وقت غیر اللہ کی مقصودیت کی نفی کرتے ہیں اور ہر طرح کی کوشش کرتے ہیں کہ اللہ  
کے سوا کسی کے مقصود ہونے کا خیال بھی ان کے دلوں سے دور ہو جائے۔ اللہ ہر مشکل آسان کرنے والا ہے۔  
لکھنؤ کی کتاب میں لکھا کہ اللہ کی فرشتے اللہ کی بیٹی ہیں۔ یہودی کا لکھنؤ کے عرب کا باپ خدا ہے۔ یہودی کہتے  
تھے کہ اللہ کا بیٹا تھا اللہ نے فرمایا کہ اللہ کسی کا والد نہیں کیونکہ اس کا کوئی ہم نہیں ہے اس کو کسی والد کا ذکر ضرورت ہے نہ  
کوئی اس کا قائم مقام ہے اس کو کسی کی عبادت ہی نہیں ہے اس پر قائم کی ہے۔

اللہ کا والد نہ ہو سکتا ہے وہی ہے (اور والد میں والدیت سے پاک تھا اور بے اور ہے) انیت میں ماضی کا مینہ  
کافروں کے قول کی تردید میں فرمایا دوسری بات یہ کہ اس کے بعد والا آخر خاص ہی ہے (اور اس کا ماضی ہو یا ضروریکہ ہے والد ہے ماضی  
ہو جائے گا اس کی رعایت سے اس جگہ ماضی کا مینہ ذکر کیا۔

وَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اور نہ وہ کسی کا بیٹا ہوا ہے کیونکہ ہر مولود حادث ہو تا ہے اور اللہ حادث سے پاک ہے حادث الوقت  
کے معنی ہے۔

وَلَمْ يَكُنْ لَكَ لِقَاءُ أَحَدٍ اور اس کا کوئی محل نہیں ہے۔ لَقِئُوا لَمْ يَكُنْ لَكَ خیر ہے اور احدا اس کا  
اس سے لے کر کا معلق لَقِئُوا سے اللہ کی تنزیہ اور اللہ کے محل کی نفی مقصود تھی اس لئے کہ ان (معلق) کو مقدم کر دیا یہ  
بھی ہو سکتا ہے کہ معلق کی بات کا لحاظ کرتے ہوئے لے کر مقدم ذکر کیا گیا ہو تینوں جملوں کو ترتیب وار معلق کے ساتھ بیان کیا  
کیونکہ ہر قسم کے محل کی نفی کرنی مقصود تھی (وہاں پہلے یا کوئی غیر ہی محض ہو تا ہے وہاں پہلے یا کوئی غیر ہی محض کے محل کی  
نفی ہو گی) گویا تینوں جملے ایک جملہ کی طرح ہو گئے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اللہ نے فرمایا کہ تم کا بیٹا مجھے بھلا کر اور بتا ہے مالا کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں  
اور مجھے گالی دیتا ہے حالانکہ اس کے لئے یہ درست نہیں میری عذیب تو یہ ہے کہ وہ کہتا ہے خدا نے مجھے جیسا پہلے پیدا کر دیا ایسا  
دہ بارہ میں پیدا کرے گا حالانکہ پہلی مرتبہ پیدا کرنا بارہ بارہ پیدا کرنے سے میرے لئے سبب نہیں تھا اور گالی یہ دیتا ہے کہ وہ کہتا  
ہے خدا نے اپنے لئے اولاد اختیار کی ہے حالانکہ میں واحد ہوں ممکن نہیں ہوں والد ہوں نہ مولود ہوں نہ کوئی میرا محل ہے۔

## فصل

حضرت ابو دردردہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم (ہر گز) میں ایک ثنائی قرآن پڑھنے سے عاجز ہو سکتے ہو؟ جب وہاں شب ایک ثنائی قرآن کیسے پڑھا جاسکتا ہے فرمایا **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** (تو اب میں) ایک ثنائی قرآن کے برابر ہے۔ رواہ مسلم۔ بخاری نے ایسی ہی روایت حضرت ابو سعید خدریؓ کی نقل کی ہے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت انسؓ کی روایت میں بھی ایسا ہی ہے اس کا ذکر ہم سورۃ الزلزال کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک فوجی دست کے ساتھ ایک شخص کو (تمہیں) بھیجا یہ شخص ساقیوں کو ہمیشہ قُلْ هُوَ اللَّهُ سے نماز پڑھا کر دے اور لوگ وہ شخص آئے تو انہوں نے حضور ﷺ سے اس بات کا ذکر کیا کہ شاعر فرمایا اس سے پوچھو ایسا کیوں کرتا تھا اس شخص نے عرض کیا یہ (سر اسرارِ حق) کے کوسال ہیں اس لئے میں اس کو پڑھنا پسند کرتا ہوں فرمایا اس کو اطلاع دے دو کہ اللہ بھی اس سے محبت رکھتا ہے حقیقی علیہ۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے سورۃ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ سے محبت ہے فرمایا اس کی محبت تجھے جنت میں لے گا رواہ الترمذی۔ بخاری نے بھی اس کی ہم معنی حدیث نقل کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھنے سے نا فرمایا واجب ہو گی میں نے عرض کیا کیا واجب ہو گی فرمایا جنت۔ رواہ مالک الترمذی و التیامی۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر شخص سو ستہ وقت دائیں کروٹ سے لیٹ کر سو بار **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھتا ہے قیامت کا دن وہ گناہوں پر درودگار اس سے فرمائے گا میرے بندے اپنے دائیں رخ سے جنت میں داخل ہو جاوے گا رواہ الترمذی۔ وقال حسن غریب روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر شخص روز سو بار **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھتا ہے اس کے گناہوں پر اس کے (سال کے) منادے جاتے ہیں۔ لیکن اگر اس پر کسی کا قرض ہو (تو وہ معاف نہیں ہو تا) رواہ الترمذی و الدارقونی۔ ایک روایت میں یہاں **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** کے الفاظ نہیں آئے۔ حضرت سعید بن المسیبؓ کی مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ گیارہ بار پڑھی اس کے لئے جنت میں ایک گلی بنایا جاتا ہے۔ اور جس نے تیس بار پڑھی اس کے لئے جنت میں دو گلی بنادیں جاتے ہیں اور جس نے تیس بار پڑھی اس کے لئے جنت میں گین محل تیار کر دیئے جاتے ہیں یہ سن کر حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر تو ہمارے گلہ بہت ہوں گے فرمایا اللہ (کا علیہ) اس سے بھی زیادہ سزا ہے واللہ اعلم۔ سورۃ الاعلا میں ختم ہوئی۔ بیوت و منہ۔

## سورۃ الفلق مدنی ہے اس میں 5 آیات ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم

پہلی نے بروایت ابو صالح حضرت ابن عباسؓ کا قول بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سخت بیمار ہو گئے (غریب میں) رسول اللہ ﷺ کے پاس دو قریشی آئے ایک سر ہانے کھڑا ہوا دوسرا پیٹ پانچنے والے نے سر ہانے والے سے کہا اس شخص کو کیا ہو گیا ہے سر ہانے والے نے کہا بیمار ہے پانچنے والے نے کہا کیوں کہ ہے سر ہانے والے نے کہا ملاو پانچنے والے نے کہا تم نے کیا ہے۔ سر ہانے والے نے کہا میں بن احمد بن یسوی نے پانچنے والے نے کہا وہ کیا ہوا جادو کہاں ہے۔ (اور کیا ہے) سر ہانے والے نے کہا وہ ایک نمرہ میں کیا گیا ہے جو کھوس کے اندر چتر کے نیچے کھائے تم کو میں پر جادو پانی کھینچو پھر اٹھاؤ اور مجھ کے گاہک کو



نے کہ ہلاک ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابراہیم بن ہاشم کو چند لوگوں کے ساتھ بھیجا تو انہوں نے کوئی نہ کوئی کہانی سنائی کہ پانی کی طرح (سرخ) ہے ان لوگوں نے جہنم اٹھ کر گاہر کو نکال کر ہلاک کر دیا۔ اُن کے اندر سے ایک جنت لعل جس میں گیارہ گرجیں تھیں اُسی کو پانی تھا جس میں یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں۔ **قُلْ أَغْنُوْا بِرَبِّیْهِ الْعَلِیُّ لَوْ كُنْ أَغْنُوْا بِرَبِّیْهِ** (یعنی رسول اللہ ﷺ جو نبی ایک آیت چڑھتے تھے ایک گروہ مکمل جاتی تھی۔ تیسری فی دلائل سلیمہ)۔

ابو نعیم نے دلائل میں ابو جعفر رازی کی روایت سے حضرت انس کا قول بیان کیا ہے کہ یہودیوں نے رسول اللہ ﷺ پر کچھ کیا تھا جس سے آپ کو سخت دکھ ہو گیا تھا صحابہ دیکھتے ماضی ہوئے تو انہوں نے خیال کیا کہ حضور ﷺ کو کچھ بھاری ہے جہر لعل معوذتیں کو لے کر نازل ہوئے اور حضور ﷺ نے ان دونوں سورتوں سے تعوذ کیا اور تندرست ہو کر باہر صحابہ کے پاس تشریف لے آئے۔ لیکن میں اس کی تائیدی شہادت نزول سورت کے علاوہ بھی موجود ہے۔ (یعنی دعاؤں سے تعوذ جانا ہے)۔

بنوئی نے حضرت عائشہ اور حضرت امین مہاشم کا قول نقل کیا ہے کہ ایک یہودی لاکار رسول اللہ ﷺ کی بیٹی صفت کرتا تھا یہودیوں نے غلیظ سازش کی اور اس کو اپنے ساتھ لے گیا اور اس کے ذریعہ سے رسول اللہ ﷺ کی طبیعت کے بال اور کھجی کے چند دندانے حاصل کرنے میں ناکام رہا۔ یہودی قاتل نے اس کو اپنے ہاتھوں سے ہلاک کر دیا اور اس کے ہاتھوں سے رسول اللہ ﷺ کی بیٹی صفت کرتا تھا۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہلاک ہو گئے کچھ تو ہم ساتھ گھسیٹنے کے کام کو

آپ خیال کرتے تھے کہ میں کہہ جاؤں کہ آپ نے یہ وہ دھوکہ دیا ہے دعا کی ہر لہائی لے گئے کہ اللہ سے میں نے جو کچھ دریافت کیا تھا

اللہ نے بتادیا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ وہ کیا بات ہے فرمایا خواب میں وہ کوئی نئے ایک میرے سر ہائے کفر اور اللہ

دوسرا لائیں۔ ایک نے دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

دل نے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

اللہ ﷺ کوئی پر حضرت عائشہ کے لئے اور وہاں آکر فرمایا اللہ اس کا لہائی تو مندی کے پانی کی طرح تھا اور وہاں کے مجبور کے دست

ایسے تھے جیسے مجبوروں کے سر۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہلاک ہوئے اس کو نکال دیں کہ یہ لایا فرمایا اللہ نے اللہ کے

دست دی میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ لوگوں میں فتنہ افشاد۔ بنوئی کا بیان ہے روایت میں آیا ہے کہ وہ کوئی کے اندر ایک

جہنم کے نیچے تھا تو لوگوں نے جہنم اٹھ کر اس کے نیچے سے مجبور کا کھوکھلا گاہر بھی برآمد کر لیا اس میں رسول اللہ ﷺ کے سر کے

کچھ بال اور کھجی کے دندانے موجود تھے۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت جہر بن قثم کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر ایک یہودی نے ہلاک کیا تھا جس سے

آپ دو کھجی ہو گئے تھے جہر لعل نے آکر نکال کر ایک یہودی نے آپ پر ہلاک کیا ہے اور جہاد کی کچھ گرجیں لگائی ہیں رسول اللہ ﷺ

نے حضرت علی کو بھیج کر اس کو برآمد کر لیا اور جوں ہی ایک گروہ ٹھوٹے تھے عرض میں غلط محسوس ہوئی تھی آخر آپ بالکل

تندرست ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے تو یہاں تک کہ آپ نے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ دوسرے سے کہا کہ میں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ

تیسری نے دلائل میں اور ابن مردودہ نے اس روایت کی حضرت عائشہ کی طرف نسبت کی ہے کہ ایک یہودی نے رسول

اللہ ﷺ پر ہلاک کر دیا ایک جنت میں گیارہ گرجیں لگا کر جنت کوئی کے اندر جہنم کے نیچے چھپایا آپ ہلاک ہو گئے اور معوذتیں کا

نزول ہوا اور جہر لعل نے عمر کی جگہ بتادی۔ حضور ﷺ نے حضرت علی کو بھیجا کہ حضرت علی اس جنت کو لے آئے آپ نے

دونوں سورتیں اس پر چڑھیں تو ایک آیت چڑھتے تھے ایک گروہ مکمل جاتی تھی اور آپ کو عرض میں کچھ غلط محسوس ہوئی تھی۔

روایت میں آیا ہے کہ آپ اس دکھ میں چھوٹا ہوا ہے اور تمہارا تمہاری قوم شدت ہی آخر معوذتیں نازل ہوئیں۔



بعض علماء نے کہا کہ عَسَىٰ کا معنی ہے بہا عَسَىٰ اللیل کبر اور چار کی غسق العین آنسو بہنا غسق القمر چاند کی سرعت و فقا۔ بعض علماء کا قول ہے کہ عَسَىٰ کا معنی ہے ٹھنڈا کہ سردی رات دن سے ٹھنڈا ٹھنڈی ہے چاند سورج سے ٹھنڈا ہوتا ہے اسی لئے رات اور چاند کو عَسَىٰ کہتے ہیں اور اسی بناء پر چاند کو مہر پر بھی کہا جاتا ہے۔  
اس جگہ تافہن سے چاند مراد ہے کیونکہ حضرت عائشہ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا عائشہ! اس عَسَىٰ کی بنا کہ اس عَسَىٰ کی شے سے جب یہ ڈوبنے لگے۔ ردوا لبقویٰ سند اس صورت میں کا معنی ہو گا جب وہ بے نور ہونے لگے اور غائب ہونے لگے کیونکہ

إِذَا وَجَبَ فَمِنْ تَوْرِهِمْ كِيَوْمِ رَاجِدٍ هُوَ تَوْرُهُ يَوْمَ هُوَ جَانِي هُوَ

چاند کے نور میں کیوں اور چاند ہونے اور مہر پر نور ہوجانے کے بعد ہی شروع ہو جاتی ہے۔  
حضرت ابن عباس، حسن بصری اور مجاہد نے فرمایا اس سے مراد رات ہے جب وہ آری ہو اور اس کی چار کی دن کی روشنی میں سمجھنے لگی ہو۔ ابن زید نے کہا اس سے مراد ہے نیچے کو گرنا ہوا اثر یا ستارہ کیونکہ لوگ کہتے ہیں کہ شیا کے غروب ہونے پر بتاریاں اور بلائیں زیادہ ہوتی ہیں اور شیا کے طلوع پر جانی رہتی ہیں۔

وَمِنْ شَيْءٍ التَّغْيِثِ فِي التَّغْيِثِ ۝  
لوگر ہوں پر دم کرنے والیوں کے شر سے۔ التَّغْيِثِ جمع مونث کا صیغہ ہے اس کا موصوف تغزیف ہے یعنی سحر کرنے والی شخصیتیں یا عورتیں جو انفسوں پر ہنسنے اور رسول اللہ ﷺ پر جادو کرنے کے وقت دھماکے کی گرہوں پر دم کرتی تھیں۔ ابو عبیدہ نے کہا لیلہ کی بیٹیاں لیلہ کے حکم سے ایسا کرتی تھیں۔

وَمِنْ شَيْءٍ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ۝  
اور حاسد کے اس وقت کے شر سے بناوا مکنا ہوں جبکہ وہ حسد کا مظاہرہ کر رہا ہو اور قوت رسائی میں مشغول ہو۔ یہ قید لگانے کی ضرورت اس وجہ سے پڑی کہ مظاہرہ حسد اور قوت رسائی عمل میں مشغول ہونے سے پہلے حسد کا ذکر حاسد ہی کو پہنچتا ہے دوسرے کی خوشی سے اس کو رنج ہوتا ہے (لیکن وہ جل کر ضرر رسائی عمل کرنے لگتا ہے تو اس شخص کو کچھ پہنچنے لگتا ہے جس سے حاسد جلتا ہے)

مِنْ شَيْءٍ مَّا كُنْ بِرِشْرٍ تَوَاضَعُ قُرْآنُ ۝  
اس میں داخل تھے اس کے باوجود خصوصیت کے ساتھ اس کو اس لئے ذکر کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جو شر کیا گیا تھا اس میں ان تینوں خباثتوں کو دخل تھا اور بھی تھا خواہ ان میں بھی تھا اور حسد لیلہ بھی تھا۔

حَسَدٌ لَّوْرَ غَاسِقٍ كَوْنَهُ لَوْرَ غَاسِقٍ ۝  
حسد یعنی ان کے شر سے ٹھنڈا رہنے کی دعا کرنے کا حکم بھی حسد خصوصیت (معرف بالملام) اس کے دبا کین غاسق اور حاسد معین نہ تھا رسول اللہ ﷺ سے حسد کرنے والے بے شمار تھے اور ہمیشہ ہر وقت ہی حسد کرتے رہتے تھے اس لئے ان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا کرنے کا حکم بھی عام ہو کر رہا۔

حضرت عقبہ بن عامر کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں سورت حمد اور سورت بقرہ پڑھتا ہوں۔ فرمایا قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ سے زیادہ بارگاہ قدوس کی شان رسائی رکھنے والی (کوئی سورت) تم نہیں پڑھو گے۔ ردوا لبقویٰ سند والدارمی والتمالی۔ واللہ اعلم۔

سورۃ النجم ختم ہوئی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورۃ الناس مدنی ہے اس میں ۶ آیات ہیں

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

قُلْ اَتَعْبُدُونَ دُونِ النَّاسِ ۚ  
 امور کو درست کرنے والا ہے محمد ﷺ کہ وہ کہ میں انسانوں کو پیدا کرنے والے پروردگار کی پناہ لیتا ہوں۔  
 رَبِّ النَّاسِ یعنی خالق پروردگار اور تمام  
 مَلَائِكَةِ النَّاسِ جو انسانوں کا مالک اور ان کے مصلح و مہربان ہے۔

رَبِّ النَّاسِ ۚ  
 انسانوں کا معبود ہے۔ مَلَائِكَةِ النَّاسِ اور اَللّٰہِ النَّاسِ رَبِّ النَّاسِ کا بیان تو ضعیفی ہے۔ کیونکہ  
 مرنے کا اطلاق باپ پر بھی ہو جائے اور گھر کے سر پرست پر بھی اور مالک پر بھی اور مرنے والی مٹی تک ہو جائے۔ معبود نہیں اگر  
 بھی مرنے تک ہو جائے تو ملک کا اطلاق بادشاہ پر ہو جائے اور بادشاہ معبود نہیں ہو سکتا اس کو معبودیت کا امتیاز نہیں ہو سکتا  
 لئے رَبِّ النَّاسِ کے بعد مَلَائِكَةِ النَّاسِ اور اَللّٰہِ النَّاسِ کہنا ضروری تھا تا کہ وضاحت ہو جائے کہ وہ مرنے والی مٹی ہے اور حاکم بھی  
 اور معبود بھی نہ تھا مرنے والے نہ صرف مرنے والے بادشاہ بلکہ معبود بھی ہے۔

النَّاسِ میں لقب لام عدنی ہے اور اس سے مراد رسول اللہ ﷺ اور آپ ﷺ کے قبیلین ہیں اللہ کی ربوبیت ملوکت اور  
 الوہیت عمومی ہے لیکن رسول اللہ ﷺ اور مَلَائِكَةِ النَّاسِ حضور ﷺ کا خصوصیت ذکر الہد شرف کے لئے کیا گیا ہے تاکہ وجہ یہ بھی ہے  
 کہ ان دونوں سوہنوں کے نزول کی غرض یہ تھی کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیلین سے سحر کا اثر ازل کر دیا جائے کیونکہ  
 ربوبیت کی شرف سے حفاظت وہب کے ذمہ اور ملوک کی حفاظت ملک کے ذمہ اور عابد کی حفاظت معبود کے ذمہ لازم ہے (یعنی  
 ربوبیت ملوکت اور الوہیت کا خاصا ہے کہ ربوبیت ملوک اور عابد کو ہر شرف سے محفوظ رکھا جائے) ثبوت الحکم کے لئے فرمایا ہے۔

جب تو میرا پشت پناہ ہے تو کیا مجھے کوئی ذلت پہنچ سکتی ہے وہب تو میرا مددگار ہے تو کیا مجھ پر ظلم کیا جاسکتا ہے اگرچہ ان کا  
 کی حفاظت کرنے والا حفاظت کرنے پر قدرت بھی رکھتا ہو اور پھر موت کے یا اس یا موت کی ایک رسی بھی سحر میں کھو جائے تو  
 ایسے راقی کے لئے بڑی عمارت کی بات ہے۔ کھار بھی اگرچہ ربوبیت اور ملوک خدا ہی کے ہیں لیکن ان کو اس کا امتیاز نہیں اس  
 لئے وہ حفاظت وہب کے متعلق نہیں ہیں۔ اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے جنگ احزاب کے دن فرمایا تھا اللہ ہمارا مولا ہے اور  
 اللہ ہمارا کوئی مولا نہیں۔

مَوْءَدُ الذِّكْرِ وہ دونوں تھروں میں بھائے ظہیر کے الناس کا مکرر ذکر و ذکر بیان تو ضعیف میں زیادتی کرنے کے لئے نیز  
 رسول اللہ ﷺ اور آپ کے قبیلین کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے ہے۔ پھر انہوں نے لکھا ہے کہ سورہ اہلق میں چھ مائی و کھوں  
 سے استعاذہ کا حکم تھا اور ہسانی وہ انسان کو بھی ہوتے ہیں اور دوسرے جانوروں کو بھی اس لئے رَبِّ النَّاسِ فرمایا اور وہب کی  
 انصاف اہلق کی طرف کی اور سورہ الناس میں ان نفسانی مصروفوں سے استعاذہ کا حکم ہے جو انسان کے لئے مخصوص ہیں (یعنی  
 دوسرے انجیز اور اقوام بیطانی اس لئے یہاں رَبِّ النَّاسِ فرمایا اور وہب کی انصاف خصوصیت کے ساتھ الناس کی طرف کی  
 گویا مطلب اس طرح ہو کہ انسان کو دوسرے میں ڈالنے والے اور اقوام نفسانی کرنے والے کے شرف سے میں اس خدا کی پناہ لیتا ہوں  
 جو انسانوں کے امور کا مالک اور ان کی عبادت کا مستحق ہے۔

بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ النَّاسِ کو مصراحت کے ساتھ پانچ بار ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہر جگہ الناس سے مراد وہا  
 جدا ہے اگر ضمیر استعمال کی جاتی تو ایک ہی مضموم مراد ہو جاتے اور کلام کا مقصد پورن ہو جاتا۔

اول الناس سے بچے مراد ہیں جو ملک پرورش ہوتے ہیں لفظ وہب اس پر دلالت کر رہا ہے دوسری جگہ الناس سے  
 جو ان مراد ہیں جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں لفظ ملک اس پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ لفظ سیاست کا مفہوم ظاہر کر رہا ہے (اور  
 مجاہدین سیاست کے عبادت مند ہوتے ہیں) تیسری جگہ الناس سے مراد وہی مراد ہیں جو اللہ کی راہ میں جہاد اور مقابلے سے الگ  
 ہو کر اللہ ہی کی طرف چمک جاتے ہیں اس پر لفظ دلالت کر رہا ہے جس کے اندر عبادت کا مضموم ہے اور بڑے لوگوں کا

مفضل سوائے عبادت کے اور کچھ نہیں رہتا چاہی جگہ الناس سے مراد اہل صلاح و تقویٰ ہیں کیونکہ شیطان انہی کا دشمن ہوتا ہے پانچویں جگہ الناس سے مراد انہی کرنے والے مقصد ہیں کیونکہ یہ وہی فتناء ہیں جن سے چلنا گھٹنے کا غم ہوا گیا ہے۔ مومنوں کے بچوں پر دل اور صلاح و تقویٰ والوں کا ذکر رحمت کی کشش اور مذہب کے درج کا سبب ہے اس لئے ان تینوں کا ذکر کیا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا کہ اگر کمر بچکے بوزے مرد اور شیر خوار بچے اور چرنے والے چرپائے نہ ہوتے تو مذہب کی پاداش قہر ہوتی۔ رد الوابوہی و الزوار و البیعتی حدیث البیہرہ اس کی تائید ایک مسئلہ روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو ابو نعیم نے برداشت ذہری بیان کیا ہے اور اللہ نے فرمایا ہے اگر مومن مرد اور مومن عورتیں نہ ہوتیں جن کو تم نہیں چاہتے تو..... اس لئے بشارت دینے لکھا ہے کہ عبادت کلام و دلالت کر رہی ہے کہ اللہ دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے لہذا وہ جلیق اس کے لئے ناممکن نہیں اور کلام کی ترویج عارف کے قدر بھی مرہب نظر کو بھی بتا رہی ہے اللہ نے جو عبادتیں اور باطنی عقیدے عطا فرمائے ہیں ان کو دیکھ کر سب سے پہلے عارف یہ یقین کر لیتا ہے کہ اس کا ایک دہرہ ہو رہے ہیں اور نہ بھڑکھڑ کرنے کے بعد اس کو مطمئن ہو جاتا ہے کہ وہ رب کسی کا محتاج نہیں سب اس کے محتاج ہیں تمام کھجی امور اسی کے ہاتھ میں ہیں لامحالہ حقیقی عکراں اور پارشاد وہی ہے پھر (جب) آغاز آفرینش اور نظم حیات اسی کا سامنے پروانہ ہے (جو) عارف اس سے استدلال کرتا ہے کہ معبود برحق اور حقیقی معبودیت بھی وہی ہے۔

وَمِنْ شَعَائِرِ الْوَسْوَاسِ الْخَفِيِّ  
 کو کہتے ہیں جس کا مضمون تو دل تک پہنچ جائے اور حلقہ حائل نہ دے (یعنی ذاتی اور ذاتی و شہس سے مراد شیطان ہے یعنی دوسرے پیدا کرنے والا ہے تو اس وجہ سے کہ مباحضہ مصدر کو بجانے اسم فاعل کے استعمال کر لیا جاتا ہے یہاں متعارف معذوف ہے یعنی دوسرے والے والا کذا قال الزحاج۔

الْعَنَائِيں  
 یہ الوسواس کی صفت ہے (خشن اور خشنوں کا معنی ہے پچکے سے پچکے بٹھا) شیطان کا طریقہ اور معمول ہے کہ اللہ کی یاد کے وقت پیچھے ہٹ جاتا ہے (اس لئے اس کو غش فرمایا حضرت عبداللہ بن علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر آدمی کے دل میں دو خانے ہوتے ہیں ایک لڑکھانہ کا دوسرا شیطان کا جب آدمی اللہ کا ذکر کرتا ہے تو شیطان پیچھے ہٹتا ہے اور جب اللہ کی یاد نہیں کرتا تو شیطان اپنی چونچ آدمی کے دل میں چھو دیتا ہے اور اس کو بھکا دیتا ہے۔ رد الوابوہی۔ ابو نعیم نے یہ حدیث حضرت انسؓ کی روایت سے بھی بیان کی ہے۔

الَّذِي يَكْنُيُ الْوَسْوَاسَ الْخَفِيَّ  
 یعنی جب وہ اللہ کی یاد نہ کرے۔ الَّذِي سے الْوَسْوَاس کی دوسری صفت بیان کی گئی ہے اس لئے (محللاً) بکھر رہا ہے یا (محللاً) منصوب علی الذم ہے یا معذوف جملہ کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے۔

وَمِنْ شَعَائِرِ الْوَسْوَاسِ الْخَفِيِّ  
 یہ وسواس کا بیان ہے یا الذی کہ (مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہوگا) یعنی وسوسہ پیدا کرنے جاتے کا فعل بھی ہے اور انسانوں کا بھی اللہ نے فرمایا ہے وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَفْسٍ عَدُوًّا شَاطِئًا لِّهَا الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ السَّعْيُ ہم نے انسانی اور جنی شیطانون کو برائی کا دشمن بنادیا ہے البتہ غاصد یہ کہ اللہ نے اپنے نبی کو حکم دیا کہ جن و انس کے شر سے بچنا۔

شہد: ایک انسان دوسرے انسان کے دل میں وسوسہ نہیں ڈال دیتا یہ کام تو جن کا ہے پھر انسان کو وسوسہ انداز کیوں قرار دیا۔ از اللہ: آدمی بھی وسوسہ ڈالتے ہیں لیکن ان کی وسوسہ اندازی کا طریقہ انہی کے مناسب ہے آدمی کو آدمی سے ایسا ہمارے کہتا ہے جو اس کے دل میں جم جاتی ہے اس سے وسوسہ پیدا ہوتا ہے یا وہی الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ السَّعْيُ سے ہے معنی لوگوں کے سینوں کے اندر جنات اور انسانوں کے معاملات کے حقائق وسوسہ پیدا کرتا ہے۔ کبھی نے کہا کہ شَاطِئًا الْإِنْسَانِ میں جو الناس ہے وہی الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ اسی کا بیان ہے گویا انسان کا لفظ دونوں کو شامل ہے جن کو بھی آدمی کو بھی (یعنی انسان

جن بھی ہو تا ہے اور آدمی بھی، جن پر انسان کا اطلاق اسی طرح کیا گیا جس طرح میت و اَنَفَہُ کَانَ وِجَالًا یَّحِیُّ الْاَیَّامِ یَعُوذُونَ بِرَحْمَتِہِ الْغَیْثِ میں درجہاں کا اطلاق جن پر کیا گیا ہے۔ یعنی نے لکھا ہے کہ ایک عربی شخص کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ دوران گفتگو میں اس نے کہا جنت کی ایک جماعت اگر کفری ہو گی پوچھا کیا تم کون ہو انہوں نے جواب دیا جنت کے آدمی۔ فرما کے قول کا بھی یہی معنی ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یَسِیْرَ الْجَنَّةِ الْاَوْسُوْا س کا بیان ہو اور اَلنَّاسِ کا مطلب الْاَوْسُوْا س پر یہ اس صورت میں مطلب اس طرح ہو گا میں پہلے لکھا ہوں و سوسہ والے نے جنتی شیطان کے شر سے اور انسانوں کے شر سے۔ حضرت عتبہ بن معمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تجھے جیسے معلوم کہ آج رات ایسی کیمت نازل ہوئی ہیں جن کی شکل بھی کوئی صورت نہیں نازل ہوئی قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔ روایہ مسلک امام احمد کی روایت ابن القادح کے ساتھ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تجھ کو ایسی سورتیں نہ سکھا دوں جن کی شکل نہ قوریت میں کوئی صورت نازل ہوئی نہ زبور میں نہ انجیل میں نہ قرآن میں۔ میں نے عرض کیا کیوں نہیں (شرہر سکھا دیجئے) فرمایا قُلْ هُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ لَّہٗ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو بستر پر ہاتھ تو دونوں پھیلے یا اٹھی کر کے قُلْ هُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ اور قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھ کر دونوں پھیلے یا پدم کر کے سارے بدن پر جہاں تک پھیر سکتے پھیر لیتے تھے سر اور چہرہ ہاتھ پھیرنا شروع کرتے اور پھر اگلے سارے بدن پر پھیرتے تھے یہ سارے بدن کا سکا تین بار کرتے تھے۔ متفق علیہ۔

حضرت عتبہ بن معمر کا بیان ہے کہ جہدہ اور ابو جہدہ کے درمیان میں رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب جابرا تھا چاہے ہوا کا طوفان آیا اور سخت چہرہ لگی ہم پر چھائی رسول اللہ ﷺ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْعَلَمِیْنَ اور اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ پڑھنے لگے اور فرمایا عتبہ تو بھی یہ دونوں سورتیں پڑھ کر استغوثہ کر کہی پڑھ جو نے ان دونوں کی طرح کسی دعا سے استغوثہ نہیں کیا توہور استغوثہ کا معنی ہے پناہ کے لئے دعا کرنا اور وہ۔ حضرت عبداللہ بن حبیب کا بیان ہے کہ ایک رات بارش اور سخت اندھیری تھی ہم رسول اللہ ﷺ کو حاشا کہنے کے لئے اس رات لگے حاشا کے بعد ہم نے حضور ﷺ کو یاد فرمایا کہ میں نے عرض کیا کیا کول فرمایا صبح شام تین تین بار قُلْ ہُوَ اللّٰہُ اَحَدٌ اور معوذتہ پڑھ لیا کہ وہر حبیبیت والی چیز سے قہرنا پناہ مان جائے گا۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد و السنائی۔ حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیمار ہوئے تو معوذتہ پڑھ کر اپنے اوپر دم کر لیا کرتے تھے لیکن جب بیماری سخت ہوئی تو تیس حضور ﷺ پر پڑھ دیتی اور برکت دست حاصل کرنے کے لئے دست مبارک پکڑ کر بدن پر پھیر دیتی تھی۔ رواہ ابوداؤد و ابوالنعمانی۔ سورۃ الناس ختم ہوئی۔

## فصل

### فصل کل قرآن مجید

حضرت عثمان بن عفان کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سب سے بہتر وہ ہے جس نے قرآن سیکھا اور سکھایا وہ اللہ کی و مسلم بن علی نے ابراہیم میں انکار کیا وہ ان کیا ہے تمام کاموں پر قرآن کی فضیلت لکھی ہے جیسے اللہ کی فضیلت ظہور پر۔

حضرت امین عربی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے صرف دو فضول پر جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ نے قرآن عطا فرمایا اور دو لوگات روز شب میں اسی میں لگا رہتا ہے دوسرہ وہ شخص جس کو اللہ نے مال عمارت کیا اور وہ رات دن اس میں سے راضد اس طرح کرتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن عرش کے نیچے تین چیزیں

ہوں گی (۱) قرآن مجید اس کا ایک ظاہر ہے ایک باطن یہ بندہ کی طرف سے محبت کر کے (۲) ملائکت (۳) ارحم (درشت) قرابت ارحم پکار کر کے ماستو جس نے مجھے جوڑے رکھا اللہ اس کو اپنے درشت میں جوڑے اور جس نے مجھے توڑا اللہ اس سے اپنا رشتہ توڑے۔ روایات لغوی فی شرح المستدرک۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن دانے سے قیامت کے دن کہا جائے گا پڑھ اور چڑھ اور تزیل کر جس طرح دنیا میں تزیل کرتا تھا آخری آیت جہاں توبہ صاف کر کے دی تیرا مرتبہ قیام گاہ ہے۔ روایات احمد و الترمذی و ابو داؤد و الترمذی۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کلمہ کو بتائی فرماتا ہے جس کو حالات قرآن میرے سے کہے ہوں اور حالات کے بعد وہ مجھ سے کہتا ہوں تو میں بتاؤں اس سے سوال کرنے والوں کو دینا ہوا سب سے بہتر اس کو دینا ہوا۔ تمام کلاموں پر کلام اللہ کی فضیلت لکھا ہے جیسے قلوب پر خدا کی تعظیم۔ روایات احمد و الترمذی و ابو داؤد و الترمذی۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے کتب اللہ کا ایک حرف پڑھا اس کے لئے ایک لکھا ہے اور ایک نیکی کا ثواب دیا گیا ہو گا میں نہیں کہتا کہ اللہ ایک حرف ہے بلکہ ایک حرف ہے اور لام ایک حرف ہے اور یہ ایک حرف ہے۔ روایات احمد و الترمذی و ابو داؤد و الترمذی۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر کلمہ کو بتائی فرماتا ہے جس کو حالات قرآن میرے سے کہے ہوں اور حالات کے بعد وہ مجھ سے کہتا ہوں تو میں بتاؤں اس سے سوال کرنے والوں کو دینا ہوا سب سے بہتر اس کو دینا ہوا۔ تمام کلاموں پر کلام اللہ کی فضیلت لکھا ہے جیسے قلوب پر خدا کی تعظیم۔ روایات احمد و الترمذی و ابو داؤد و الترمذی۔

حضرت عتبہؓ بن عامر کا قول ہے میں نے خود سنا کہ حضور ﷺ فرمادے تھے اگر قرآن کو کسی کمال میں رکھ دیا جائے پھر آگ میں ڈالا جائے تو قرآن نہیں جلتا (۱) کمال نہیں ملے گی یعنی جس کے سپرد میں قرآن ہو گا اور اس کو دوزخ میں ڈالا جائے گا تو وہ نہیں جلتا گا۔ واللہ اعلم۔ روایات احمد و الترمذی۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے قرآن پڑھا اور اس کو اپنا پشت پٹا بنالیا اس کے حلال کو حلال اور اس کے حرام کو حرام قرار دیا اللہ اس کو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے گھر والوں میں سے ایسے دس گویوں کے حق میں اس کی قیامت قبول فرمائے گا جن کے لئے دوزخ لازم ہو چکی ہو گی۔ روایات احمد و الترمذی (ابن ماجہ و الترمذی)۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن نذر کے انوار چھایا ہوا دن صلیب قرآن چھنے سے افضل ہے اور ہر دن نماز قرآن چھنا صحیحہ تعمیر (یعنی اللہ واللہ اکبر) پڑھنے سے افضل ہے اور تسبیح سبحان اللہ پڑھنا صدقہ سے افضل

ہے اور حد قد خیرات کرنا روزہ سے افضل ہے۔  
 حضرت اوس الثقفی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دیکھے قرآن پڑھنے کے جزا کرے ہیں اور قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کے مرتبہ دو گتے ہیں یعنی دو جزا۔ حضرت ابن عمر کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان لوگوں پر زنگ آجاتا ہے جیسے لوہے پر پانی گرنے کے بعد زنگ آجاتا ہے عرض کیا کیا یہ رسول اللہ ﷺ پھر اس کی صفائی کیسے ہو فرمایا اس کی جلاہ کثرت ذکر موت اور تلاوت قرآن ہے۔ نہ کوہ ہلاکتوں لہا دیت یعنی نے شعب الایمان میں ایمان کی جڑ۔ حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی کلام کو اتنی توجہ سے لیں سنتا مٹتی توجہ سے نبی کی خوش کوازی کے ساتھ قرآن ٹولنی کو سنتا ہے۔ متفق علیہ۔

حضرت ابوہریرہؓ کی دوسری روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ اس قدر کان نہیں لگاتا کسی چیز کی طرف یعنی خوش آنکھی اور بلند آواز سے قرآن پڑھنے کی طرف جس قدر نبی کی آنکھی کے ساتھ تلاوت قرآن کرنے کی طرف کان لگاتا ہے۔  
 حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قصص ہم میں سے تمیں برا بھی لے سے قرآن نہ پڑھنا ہو۔ بخاری

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ ہم قرآن پڑھ رہے تھے ایک بچی وہابی بھی ہم میں موجود تھا ایک رسول اللہ ﷺ پر آمہ ہونے اور فرمایا پڑھو ہر ایک کا پڑھنا چاہیے مگر یہ کہ لوگ ایسے آئیں گے جو قرآن کی قراعت کو سیدھا کریں جیسے چم کو سیدھا کیا جاتا ہے پڑھنے میں جلدی کریں گے۔ یعنی پڑھنے کا عوض نہ پائیں لیں گے آخرت کے ثواب کے لئے تمیں پڑھیں گے اور اللہ اور انہی۔

حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قرآن کو عربی لے اور عربی آجک سے ہر مومنین اور اہل کتاب کے دلوں گرد ہوں گی لے سے اجتناب رکھو آئندہ میرے بعد کچھ لوگ ایسے آئیں گے جو فخر اور فود کی طرح قرآن کو ٹھکری لے پڑھیں گے قرآن پڑھنے وقت ان کے علوم سے آگے نہیں بڑھے گا ان کے دل کھڑے رہیں گے اور ان لوگوں کے دل بھی جلاؤ کھڑے ہوں گے جو ان کی اس کیفیت کو پسند کرتے ہوں گے یعنی وہ انہی دلہن۔ حضرت عبیدہ ملتکی صحابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قرآن والو! قرآن کو ٹھیک نہ پڑھاؤ کلاہتہ روز و شب میں اس کی تلاوت کرو اور حق تلاوت پورا کرو اس کو پھیلاؤ۔ اس کو لے سے پڑھو اس کے اندر جو کچھ ہے اس پر غور کرو۔ تاکہ تم کو ظاہر حاصل ہو۔ اس کا موعودہ طلب کرنے میں جلدی نہ کرو یعنی دنیا میں اس کا عوض نہ طلب کرو کیونکہ اس کا عقیم اللہ کا عوض آخرت میں ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے شعب الایمان۔ حضرت علیؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا بہترین علاج قرآن ہے دو لوگوں مابین۔ دوسرے الفاظ میں ہے قرآن ہی علاج ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں آیا ہے کہ (بہاری کے لئے) وہ شفا کی چیزیں اختیار کر دے شد اور قرآن۔ حضرت داؤد ابن اسحق کی روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے حلق کے دور کی شکایت کی فرمایا قرآن پڑھا کر۔ یعنی فی شعب الایمان۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میرے سینہ میں دو کھے فرمایا قرآن پڑھ اللہ قرآن کے متعلق فرماتا ہے۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ**۔  
 حضرت طلحہؓ کی طرف کا بیان ہے کہ جب کسی بندہ کے پاس قرآن پڑھا جائے تو اس کو پہلوی میں غلط محسوس ہوتی ہے یہ بات رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی پہلی محمدؐ دو لوگوں عبیدہ اللہ اعلم۔



# فوائد اشاعتی کی طب و فنی کتب ایک خطبہ

- غواصین کے مسائل اور احکام جلد ۱ ————— علی محمد مودودی
- قواعد رشیدیہ ج ۱ ————— محمد علی احمد نقشبوتی
- کتاب الکفالات والصلوات ————— مولانا محمد رفیع الدین
- حصول العزریٰ لمساکن القدری ————— مولانا محمد رفیع الدین
- پہشتچی زبور غذائے کائنات ————— حضرت مولانا محمد رشید علی قادری
- فتاویٰ رشیدیہ ج ۱۰ ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- فتاویٰ رحیمیہ ————— انگریزی ۳ ج —————
- فتاویٰ غامگیر ————— اردو ۱ ج ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۲ ج ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲ جلد کامل ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- اسلام کا نظام اداری —————
- مسائل اخلاقیات —————
- اسلامی اقتصاد کی پرکھاری —————
- پراویڈنٹ فنڈ —————
- غواصین کے لیے شرعی احکام ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- بیمہ زندگی ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- رفیق سفر سفر کے قواعد و احکام —————
- اشاعتی تحائف ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- جہلم الفقہ ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- نماز کے آداب و احکام ————— (انشاء اللہ) کتب خانہ مرحوم
- غواصین و وارث ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- غواصین کی شرعی حیثیت ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- اصول الشوریٰ شرح قدوسی اعلیٰ ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- فرقہ کی باتیں ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- بسمائے عالمی مسائل ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- تاریخ فقہ اسلامی ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- معدن الکھانہ شرح کائنات ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- اسلامی اصول کی نظر ————— مولانا محمد رشید علی قادری
- میتا جہ ————— مولانا محمد رشید علی قادری

# کتاب تصوف و سلوک

خطبات حکیم الاسلام

خطبات علی میاں

احیاء العلوم

مذاق العارفین

کیمیائے سعادت

اکسیر ہدایت

مجموعہ رسائل امام غزالیؒ

مکاشفۃ القلوب

بیاض یعقوب

تربیت السالک

حجۃ اللہ البالغہ

مجالس الامراء

مجالس حکیم الامت

کلیات امدادیہ

شریعت و طریقت کا ملازم

توضیح الصدور فی شرح القبور

تعلیم الدین سن

فیوض یزدانی

غلیۃ الطالبین

الہدایۃ فی تفسیر اصول فقہ

مختصر جامع فی تفسیر اصول فقہ

ایضاح العلوم الدینیہ

حکایت اور مسوئی

تذکرہ و مولانا محمد امین خان

امور تصوف و تربیت نفس

کتابت، طاعت، اخلاق

ایضاح فی تفسیر اصول فقہ

تصوف کی مشہور کتاب

مولانا آغا علی رضا

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

اصول کلام و اخلاق

دارالاشاعت اردو بک انڈیا کراچی

پتہ: کتب خانہ جامعہ اسلامیہ